第十五章 莅临北京佛学院 传讲前译圣法类

这一时期前后，法王为全体弟子赐予了列绕朗巴大师伏藏法的灌顶，对于其中自己未曾得受的灌顶，则特意迎请了持有列绕朗巴大师血脉与法脉传承的德钦活佛仁波切前来赐予。与此同时，还安排新龙县江堆寺的安蒋上师和洛若寺的金旺堪布二人念了列绕朗巴伏藏法的所有传承，以此令这部应时殊胜深法的完整灌顶与传承，尽未来际不失坏，从而成为未来圣教兴盛之因。

土龙年（1988 年）十月，法王应班禅大师的邀请来到位于北京西黄寺的中国藏语系高级佛学院。

法王来这里之前，佛学院内有个别北方长老，仅局限于自宗承许的教典论著，对无偏的佛法缺乏了解，且持有宗派偏见。他们将莲花生上师的唐卡从中央挪到旁边，甚至不让个别持有噶举和宁玛教法传承的堪布坐在行列首位的法座上，而是以轻蔑的态度安排他们坐在行列末尾的桌上讲课。然而法王莅临时，也许是由于法王自身的福德威势力或是加持力，佛学院的师生中没有一个人表现出不恭顺、不尊敬的态度。

在佛学院期间，法王应一些持萨迦、格鲁、噶举、宁玛、觉囊及苯教在内无偏宗派之法脉传承的上师活佛们的祈请，

广讲了文殊怙主麦彭仁波切的《定解宝灯论》(然而法王说，自己去拉萨向“接受哈达文殊像”献哈达时，文殊圣尊并没有接受，对此，心想是什么原因呢？经观察方知，这是因为在北京藏语系高级佛学院传讲《定解宝灯论》时，侧重于强调宗派无违，而未严格按照“遮他宗、立自宗、遣诤”三者及前译自宗的宗轨进行讲解所致，后来又按照前译自宗广讲了一次)；并顺带教导了宗派之间要相互修清净观之理，以及要同心协力配合班禅大师的事业等，众人对此都欢喜接受。班禅大师也竖起大拇指称赞说：“我听说您讲解和教导得都非常好！”

为佛学院全体学生传法之余，法王还为止贡衮秋丹增和多昂丹碧尼玛活佛等有特殊希求的弟子，赐予了《文殊静修大圆满支分引导文·手中赐佛》而作了引导；为慈诚罗珠堪布和末学二人恩赐了甚深中观之密意，即按照格鲁派的观点单独讲解了根桑秋扎尊者的《般若品释》。

那时与现今不同，在北京很少见到身穿藏地僧衣的出家人，因此我们去城市里的时候有很多围观者。

记得有一次，法王示现法体微恙，便前往佛学院附近的一家医院就诊。检查身体时，法王刚仰卧于铁床之上，由于身体的重压，床发出了咯吱咯吱的声响。那位医生一脸惊讶地说道：“这么大的一个人啊！”

又有一次，北京佛学院开会时，在服饰自由的情况下，个别具有教授头衔的活佛、格西却将红色法衣搁置一旁，下身穿着汉式裤装，身形显得十分单薄。当时，法王身穿庄严红色法衣、持戒清净，那内外清净、威严伟岸的身相，犹如众中之尊或小山中央的须弥山王般，显得格外卓尔不群。

班禅大师大约每个月去佛学院一次，他的明妃则每周去两次左右。

班禅大师不仅直接担任北京高级佛学院的院长，还习惯亲自过问具体的管理工作，因此，有时若对下属的办事方式不满，会示现忿怒相。据说有一次，班禅大师以非常忿怒的姿态严厉责骂了一位北方的长老，为了让他对于不受劝告和不认真做事悔过谢罪，而让他作了很多顶礼等。

班禅大师平时在会议等场合发言时一向智勇兼备，像他这样身相威严的高级官员大上师，现今几乎见不到了。大师对藏地的佛法、文化、传统民俗、语言文字等，持应当爱惜护持的见解，并且立场坚定；在工作方面，即便是面对大领导，他也毫无顾忌，敢于提出意见甚至批评，是一位正直的尊者。偶尔也会说出“如果不那么说就好了”这样的一两句话。此外在有必要时，相应也会做出一些随顺的行为，但是与其他一些具大名称冠冕之人完全不同。因此，在那样的时

局境况下，班禅大师能做这么多，无需多言，的确是不容易的事!

记得那时候，大师有一辆带有红旗标志的黑色轿车，明妃有一辆红色轿车。当时，明妃是班禅大师的秘书，每每能见到她认真记录大师的讲话内容。那时候，小公主只有五六岁。

有一次，法王来到班禅大师的住处与大师会面。让眷属们都出去后，两位尊者在悠闲的状态中单独待了一会儿。后来才知道，当时法王为班禅大师供养了至尊宗喀巴大师以近传方式赐予自己的《三主要道论》的传承。

在北京高级佛学院期间，到法王跟前觐见的汉族弟子只有极少数人，侍者也只有我们二人，因此十分安静。过了一段时间，秋巴堪布、巴诺活佛、绕括堪布、梅洛、嘎吉从藏地送食物资具来到北京。他们毕竟是藏地的喇嘛，此前并不熟悉汉地城市的交通规则。他们乘公交车到了佛学院所在地西黄寺附近时，看到车辆仍然继续向前行驶，身形高大且声如洪钟的秋巴堪布，立即将手中一个系有彩幡的经旗杆在车上敲打了一下，大声喊道:“喂！我们该下车了，停车!”这时还没到站点，汉族司机就将公交车停了下来，让他们下了车。有诸如此类的有趣情景。他们来北京，法王显现上很欢

喜，开许他们平时可以到跟前拜见，并带领他们一同朝拜佛牙舍利塔等圣迹、进行发愿，赐予了诸多顺缘。

那段时期，佛学院中除了常住的教授以外，还有一位拉卜楞寺的格西根登嘉措和一位扎什伦布寺的格西，此外邀请的其他格西不多。当时，正逢绰日地区的才南堪布住在佛学院，于是法王与他私下见了面，闲适畅谈并随宜谈论了一些佛法。当时，法王向堪布提问:“《定解宝灯论》中说‘有谓声缘自相续，五蕴虽已证空性，余法无我未证悟’，这里的对方指谁？”堪布没有明确作答。尽管如此，他对于总的藏族文化，特别是藏医学做出了杰出的贡献，令未失坏的继续传承下去，已失坏的得以恢复。此等情形曾听法王旁述时提过。

当时，才南堪布正在撰写《宁玛宗派源流》，书中礼敬传承上师的部分当中，荣素班智达、诸位伏藏师以及全知麦彭仁波切的一些供赞，堪布祈请法王来写，法王如其所愿，自然流露宣说后赐给了他。后来见到此内容已被收录于书中。然而，记得法王曾这样说过:“诸位伏藏师的赞颂祈祷文中‘八位朗巴酿格秋，邬金德达朗巴等’这一句，改成了‘具六传承酿格秋，果德德达朗巴等’，这里出现了些许错改。‘酿格秋’中的‘秋’，要理解为仁增果德坚，所以‘酿

格秋’以外加上‘果德’不合理，这样念的话就有重复的过失。”

不久，法王特意向班禅大师请求，自己要供养他一张藏毯，准备以此祈请大师长久住世。然而由于班禅大师特别忙，安排不出一个合适的时间，所以，去卫藏前没得到亲自见面供养藏毯的机会，导致缘起稍有偏差。为此，法王说：“我担心班禅大师有出现寿障的危险!”后来，通过其明妃将藏毯供养给了大师。

《真实光显如来圣教圣者法王如意宝广传·天鼓妙音》中“莅临北京佛学院　传讲前译圣法类”第十五章终。

第十六章　前往卫藏朝圣地　开取应时深伏藏

记得之后，班禅大师准备前往卫藏地区为其历代转世的灵塔开光，与明妃一起到佛学院作了最后的讲话。公历 1 月 13 日，安排了一架可以从北京直飞拉萨的飞机，计划前往拉萨。法王原本也打算在那天与班禅大师同乘一架飞机去拉萨，然而由于课程还没讲完，需要延迟两天，所以就没有一同前往。法王与佛学院的其他师生们一起，在一个特殊的

机场为班禅大师送行。记得那天班禅大师身穿一件金黄色衣服，与各位老师和领导一一握手，行至舷梯顶端时，回首向众人挥手告别后离开了。

大约两天后，班禅大师的明妃特意安排了一名年轻的汉族人为法王送行，法王和眷属们乘坐飞机抵达拉萨。到拉萨的第二天，怙主法王就准备去大昭寺拜见觉沃佛。然而由于当时去扎什伦布寺参加开光的大德上师和高级官员太多，前去的小车很难找，眷属们四处奔波，用尽了办法，然而整个上午和中午都找不到车，只能停在原地，直到下午才找到。

大约中午前后，法王显得非常着急的样子，说：“来了拉萨，到现在都没有去拜见大宝觉沃，这是一种极其不恭敬的态度，所以现在就要走!”说完便忽然起身准备前去。

侍者们说：“请稍等片刻，很快就能找到去的车!”

但法王不听，径直走到了宾馆前方的公路上，朝向来来往往的所有车辆，无论大小，都挥手试图让它停下来，甚至对那些手扶拖拉机也招手示意停车。

然而，那时拉萨大概没有出租车等，大路上的司机中也很少有人认识法王，因此所有车都飞驰而过，一辆也没停下来。见此情形，侍者们慌忙赶来，心想：“这可如何是好啊!法王这样的一位大上师亲自到大路上，想办法拦停包括手扶

拖拉机在内的一辆车，这样的情况前所未有，而且在他人面前也很难为情。”因此很想请求说:“请不要这么做!”但又不敢。

就在这时，忽然有一辆小车停了下来，不偏不倚刚好停在了法王面前。车里坐着一名拉萨的男子，问道:“阁下想去哪里？”那辆车就像是特意来接法王的一样，于是法王立刻上车直接去了大昭寺。

顶礼、供养、发愿后，法王就从大昭寺出来了。当时拉萨仍处于非常紧张的局势中,但附近有许多来自贡觉等康区的人，因此有人说:“索甲仁波切来了!”消息口耳相传，随即聚集了大批前来拜见的群众。他们口中呼喊着名号，熙熙攘攘，致使道路堵塞不通。

之后,离开拉萨前往日喀则,法王显现上身体稍有不适。法王说:“我跟美珠说，这段时期觉受的境相中，很多盛装打扮的女子跳着各种舞蹈在我的视线里来回舞动着,无论睁眼闭眼都没有差别地见得到，出现了这样一个情形，不知道是好是坏，很奇怪！后来观察时发现，不是一个好的相兆，是班禅大师圆寂的征兆。”

公历 1 月 22 日,为历代班禅转世的灵塔扎什南捷开光后，班禅大师在会上发表了讲话，胡锦涛等西藏自治区的官

员们和各地来的诸位代表也一一致辞。

开光典礼上，藏区卫藏、康巴、安多三地的多数僧俗官员都来了。座次按行政级别排定，因此法王并未被安排在主席台行列，而是坐在了右侧行列的首位，列席中见到了许多长老格西。

供曼扎时，见到一些大喇嘛和高级官员簇拥而上，向班禅大师作了百千种供养，然而那天法王就连供养一条白色哈达都没做。请问原因时，法王说：“看到大多数人都各自怀揣目的争先恐后地到班禅大师面前时，我心里难以生起根本不求回报情面的清净动机，所以觉得从世出世间两方面都没必要挤在他们当中，这样想了后，就没去做什么。”后来再细想时，才知道法王的那些话别有深意。

之后，在主要领导们讲完话、会议还没结束时，法王突然从面前放有糖果等的盘子里抓了满满一把，向空中作了供养。接着，许多人都将糌粑撒向空中，以致遍满了整个会场。后来法王说：“那时，我自己的觉受中现出好像即将发生一个大违缘的凶兆，于是在心里对护法神作了供赞并托付了事业，之后面前的盘子里有什么物品便向空中作了供养。”

这期间的一天晚上，班禅大师在大乐宫举办了一场音乐会，将由许多乐器伴奏的现代歌舞娱乐节目呈现在来自藏区

三地的诸位贵宾面前。结束后，法王返回这边的住处时说道："哎呦，耳朵差点都要爆炸了！班禅大师正轻摇着头，显现出心悦欢喜之时，我只能用手指堵住耳朵在那儿坐着。"

1 月 24 日，班禅大师邀请佛教界有名的人物在自己的住处大乐宫参加座谈会。在请萨迦、格鲁、噶举、宁玛等各自的代表发言时，法王作为前译宁玛派的代表发了言，并说道："一切圣教无违，这一点我自己一人也能以教和理成立！"如是掷地有声地在雪域三地很多大人物和智者集聚之处于超群拔萃者中作了立论。记得那天会议上，来自下多康的赤贡唐仁波切作了一个与藏地总的圣教和众生义利相关的善妙发言。此外还记得，后藏萨迦寺委员会的一位负责人，滔滔不绝、言语繁杂地长篇大论了元世祖与萨迦派的关系等内容。对此，班禅大师不耐烦地说："今天不是讲历史的时候，那些就不要广讲了，现在就停下来！"像这样，没等他讲完，就让他停了下来。

当时，班禅大师身体健康，中午会餐时还一边开玩笑一边聊了许多。第二天，法王与其单独会面时，班禅大师还对于前些日子在北京见面时，法王上呈的一份关于喇荣佛学院未来管理以及委任堪布等事项的文件作了回复，私下谈了很多。班禅大师的身体没有任何病症，然而仅仅过了两三天就

突然示现圆寂，听到这个消息，实在让人难以置信!

之后，法王与眷属一起从扎什伦布寺回到拉萨市，再次前往大昭寺。在本师释迦佛等身像——大宝觉沃佛的身所依前，法王猛利地磕长头，流着眼泪以悲伤的音调猛利祈祷，切实祈愿佛法兴盛、众生得乐、凡结缘者往生极乐世界。接着，法王身体不动、双目直视前方虚空，住定片刻，最后说道:“出现了觉沃微笑之相（稀有的是，不只法王一人，当时随行的个别侍者也见到了这一瑞相)!”接着法王说:“从今往后，你们要发愿往生极乐世界，刚刚得到授记，我们此生命终就会往生极乐世界!”

第二天上午,前去朝拜历代怙主佛王的住处——布达拉宫。然而当天恰逢周六或周日，守门者不允许进入。对此，法王以非常伤感的神情说道:“若是在过去，我们哪里会这么弱势？去这宫殿就像去自己家一样,什么时候想去就可以去，现在却连进去拜见都不允许。”

之后便往罗布林卡方向去了。一到罗布林卡，法王就对弟子们说:“今天要作一个关乎雪域总体圣教和众生利益的缘起大观察，无论如何要找到名为‘罗布林喜乐妙缘’的宫殿，你们去各处打听，想办法找到!”

侍者们在园内到处寻觅，然而用尽一切办法，都没找到

一间名叫“罗布林喜乐妙缘”的宫殿。回去向法王汇报时，法王显现上心不欢喜，脸色变得阴沉，立刻念诵格萨尔王护法仪轨，猛利付嘱成办事业，随后说：“再去找!”

大家正在寻找之际，有人来传话说有一个“罗布林喜乐普旋宫”，法王当即说：“就是这个!”随后起身前往。到了宫殿里，上下观看一番后说：“没错，就是这个!”后来证实，往昔大伏藏师列绕朗巴将从雅砻晶岩取出的、措嘉空行母亲手书写的《上师总集悉地海》伏藏法黄纸卷呈给十三世佛王土登嘉措的地方——罗布林喜乐普旋宫，就是这座宫殿。

在殿堂深处，见到宝篋中陈设着一枚约一肘高的天铁金刚橛，与法王手中列绕朗巴大师所取伏藏金刚橛宛如孪生。法王说：“现在缘起吻合了!”之后请香灯师打开玻璃门的锁取出金刚橛，在那里为在场众人赐予了一个金刚橛的简略灌顶。

之后，法王让侍者们都出去，说道：“现在给我拿一条哈达来，你们出去等一会儿!”法王独自在宫殿中做了什么事谁也不清楚，但大家推测，是在那座宫殿里埋藏了一个关键的甚深伏藏品。过了几年，有一次法王在喇荣道场讲话时说道：“当时我去罗布林妙缘宫时，只想着往里面放入伏藏品，没想到要从里面取伏藏，然而也取出了一个伏藏品。”

从在会众中所讲的这些话，大致就能知道法王那天做了什么事。

第二天进入布达拉宫后，由于香灯师无法确认伏藏大师列绕朗巴将所取大悲观世音内密法类以及密伏藏《莲师口诀》等黄纸卷落为文字之处——五世佛王的极乐寝宫，于是法王以宿命通忆起并清楚讲述了寝宫的各项特征与标记，从而作了认定。在这里与前面相同，法王进去后待了长短适中的时间，所以我想法王是埋藏了或者取出了一个特殊的甚深伏藏品。记得《列绕朗巴大师传》中曾引用《酿香》的授记说：“若将火灸般，关要之伏藏，安置布达拉，宫中红山上，于其存在间，藏地将安乐！”

之后，应直贡阿衮等人的邀请，法王莅临怙主觉巴仁钦华建造的直贡梯寺。现今这个道场只剩一所小寺院，然而历史上，觉巴仁波切在世时，一次夏安居中曾聚集大约十万僧众。

法王到达直贡梯寺附近时，僧人列队迎接。上到山坡时，法王示现稍有头疼，说道：“当时见到身色青蓝、血红长发、身著怖畏装束的大护法女神阿企确吉卓玛在狂风中亲自前来迎接，这是一位非常有威力的护法神。”

刚一到寺院，法王便径直无碍地说出阿企确吉卓玛护法

的一个简略祈祷文，之后赐教说：“我想，念此祈祷文会对直贡噶举的圣教兴盛有少许利益。”

在那里住了几天后，法王去了往昔邬金大阿阇黎莲花生佛王为益西措嘉空行母传授甚深法《空行宁体》之处——云多德卓大岩洞（《布玛宁体》中记载，南赡部洲空行母决定集聚的大尸陀林有一百一十三处，藏地只有两处，此处是其中之一，加持力极大）。法王在众多尼众的列队迎接中住了下来，作会轮并闭关了几天。

一天，法王对侍者中的秋巴堪布吩咐说：“今天你去找一块特殊的石头，找不到就不要回来！”

秋巴堪布来到莲师修洞，从一位被称为“益西措嘉化身”的女子手中得到一块海螺形状的石头，之后就回来了。

后来，法王从那个石篋中将许多作明佛母法类落成了文字。伏藏大师根桑尼玛专门为法王所写的授记文中讲到：“东方螺狮摩尼宫殿中，夙愿相连以表示劝请。上方莲师作愿伏藏处，纵然心未住于乐欲中，亦能获得珍宝伏藏品。”说的就是这类修法。虽然在德卓所取的作明佛母伏藏修法还没到真实开取的时机，然而因为有必要的缘故，就象征性地取了伏藏。这些修法现今收录在《法王著作全集》中。

修法仪轨的生起天尊部分说到“双足伸屈坐于莲日垫”，

备注中云:“原本是坐姿，但画师画成了站立舞姿。”坐姿的作明佛母现今几乎见不到,因而一些不明原因者可能会觉得是一件奇怪的事。

然而，末学木马年前往阿里朝圣时，在古格王朝古城旧殿的壁画上见到了作明佛母的画像,当时对此更加生起了胜解信。不仅如此，后来阅读《丹珠尔》时，见到《空行母金刚网难释·广真实性第五品》的讲解中明确讲道:“所谓‘咕噜咕咧’即作明佛母，以半金刚跏趺而坐。”由此对甚深伏藏法生起了超胜的信心。以上顺便作了旁述。

之后，在返回拉萨的途中，去了一髻佛母、绕赫拉、单坚三大护法神真正的安住之处乌如夏殿（往昔法王赤松德赞时期，大班智达布玛莫扎的亲传弟子、最胜大成就者酿·当增桑波，役使单坚多吉拉巴护法神建造佛殿时，单坚供养了五百头骆驼驮的粮食。酿·当增桑波以神变将帽子置于空中，单坚装了三次都没有盛满，然而以那五百驮粮食就建好了佛殿，由容器之名而取名为“夏殿”。据说，那顶帽子后来留了下来，就是佛殿南边那个土石堆成的坟堆。另一种说法是，与《朗热授记》中“北方谢纳夏，地下取佛像，能护佑彼方”相吻合，酿·当增桑波在此地附近一个名叫谢纳的地方取出了一尊背靠菩提树的释迦佛伏藏像。由于此佛殿建于卫藏四翼的边界谢纳夏附近，因此取名为“夏殿”）。

抵达后，法王猛利勾召诸位金刚护法神，并结合严厉誓言宣读了誓词，为总体圣教和众生的义利广作了交付事业。并为我等作了一个护法神命交付的灌顶。之后赐教说:“我如果一点把握都没有的话，来到这个圣地是不敢这么做的，因此，往后你们要认认真真地对护法神作供赞!”

之后,打算朝礼热振寺,但因道路结冰等原因没能去成。

总的来说,法王平时对热振那边就很留意,曾多次讲过，此处圣地山坳朝东、山口向西、背后靠山、前山下倾，大草坝上有许多零零散散的磐石，有些像老虎，有些像狮子，有些像蛇，有些像青蛙等，呈现各种各样的含生形象。美丽的草坝春季宛如九眼天珠曼扎、夏季宛如绿松石曼扎、秋季宛如黄金曼扎、冬季宛如白水晶曼扎。草坝上经常会长出十三种不同的鲜花；并有六处白竖井泉、六处赤铜泉、六处绿松石泉等一百一十三处泉池；四方有金、铜、水晶、绿松石柏树，四隅有珍宝增长、福德增长、摩尼增长、吉祥增长柏树，总共两万一千棵柏树等。觉沃父子的行传中讲述了此圣地这些不可思议的功德。

之后，从拉萨去桑耶的途中，到了觉沃父子的住地聂唐（有说聂唐是以聂大草原的名称而命名的，因觉沃欢喜此地的缘故，也称为“欢喜草原”，据说觉沃在这里住了九年）度母殿又名聂唐

寺。那里住着几名僧人，他们呈献饮食时，法王说:“昨夜梦中仲敦巴赐给我一个食物，因此需要享用!”说后就全部吃完了。又说:“在你们当中决定有一位仲敦巴的化身!”说完就以身体顶礼并请求摩顶。这时，他们不敢用手摩顶，然而法王以非常恭敬的姿态与他们触碰额头，发愿后才离开。临走时，寺里的常住僧人供养给每人一尊擦擦像。据说，那是文革时期被摧毁的觉沃灵塔内装藏的擦擦。对此，法王显现上十分欢喜。

总的来说，法王是第一次来聂唐，但我认为法王对阿底峡尊者和当地历史的了解比住在当地的人还要深。记得法王平时为弟子们数数讲过《噶当父法》和《噶当子法》中的聂唐以及觉沃父子的行传。

往昔，阿底峡尊者首先应库敦·尊珠壅中的迎请来到雅砻。仲敦巴心想:“格西库非常傲慢，不会好好承事觉沃的!”这样想后就来到了雅砻。

当时，觉沃显现上很疲累，说道:“大居士，送我回最初来的地方吧!这里的眷属都很辛苦，这里的马也都是老母有情；库敦像是转轮王，我像是平民百姓；库敦像拥有三十三天的受用，我像是住在饿鬼的城中……”说后，流下了眼泪。

这时，仲敦巴也忍不住流泪说道:“那么，我请觉沃您去聂唐吧，那里夏季清凉，冬季温暖，有树林和茂密的草坪，冬季也找得到鲜花，请到那里去吧!”

觉沃心中欢喜，说:“大居士，我们现在就走!”说完便离开了。后来在聂唐住了很长时间，讲了很多法，出现了广大的事业。

一天清晨，觉沃说:“居士，你说冬天也有鲜花，花在哪儿呢？”于是，仲敦巴格西将阿底峡尊者请到聂大草原，指示了湿地上的零星花朵。觉沃说:“只能算是没说妄语!”说后现出欢喜的样子……

再者，记得法王还讲过觉沃父子去聂唐时显示种种稀奇神变的情形。

一次，觉沃对仲敦巴说:“请把您说有的花拿过来!”仲敦巴就指示了聂唐的鲜花。这时，觉沃说:“仲敦巴格西擅长宣说权巧方便语，请把那个仅代表没说妄语的舌头给我看看!”于是仲敦巴伸出了舌头。这时，觉沃看到他舌上生出了一朵花，欢喜地说:“奇哉！这个才真是稀有！仲敦巴的舌头和草坪一样，除了蜜蜂没往口里飞以外，真的看见了花，那么花里面也没有花蜜吗？”仲敦巴再次伸出舌头。这时，觉沃见到花上还住着一个小小的觉沃，说道:“啊，太有趣

了！仲敦巴把我当作蜜蜂的替代品了，我好小，只有一粒青稞那么大。”说完用手一碰，花上的觉沃笑了。觉沃见此忍不住哈哈大笑不止。

仲敦巴禀白说：“感谢您以冬季盛开的花证明了我不是一个说妄语的人，不说妄语的舌头上长出鲜花，并且就像见到自己的面容一样，见到了嬉笑极嬉的稀奇如来身相……”

这时，觉沃对仲敦巴说：“现在再展示一下舌头上的花！”仲敦巴按照尊者所说再次将舌头伸出来给他看。这时，见到花上的觉沃面前有一个小小的仲敦巴，正笑盈盈地望着上师的尊容，发出蜜蜂般悦耳的声音。觉沃欢喜地说：“像这样的花在印度圣地也是没有的！诶，父子二人都在您的舌头上，您的舌头别动，就这么待着，这太稀有了！”过了一会儿，仲敦巴为了休息要稍微动一下舌头，这时舌上的父子二人摇晃坠落，觉沃笑道：“仲敦巴格西，慢一点啊！”

此等情形，法王像讲故事一样侃侃而谈，我至今记忆犹新。

这类事迹如果广写的话，文字工作就太繁重了，而且若一一撰写也会影响正文，因此暂且这样就可以了。

之后，法王前往往昔圣教前弘期师君三尊以及诸多化身译师和班智达的驻锡地、藏地所有寺院的鼻祖——吉祥桑耶

不变任运自成殿。当时由于交通不便，需要乘坐一艘简陋的船只前往，逆风而行耽误了很久；加上桑耶寺安排的车没有按时到达等，傍晚天黑以后还在码头等了一段时间；之后乘车前往，到了半夜才抵达桑耶。在那里住了几天。

桑耶寺这边恭请法王登上黄金法座，并供献了曼扎和三所依。法王令全体信众相应地结上了法缘，并为桑耶寺所有上师和僧人作了相应的教导。旁述的要点如下：吉祥桑耶寺毫无争议是师君三尊的道场，然而除了初十、二十五期供以外，与密续和伏藏的具量修供相关的近、修、业三者修持的相续之流，以及前译密咒的经、幻、心三者等的讲闻轨则丝毫也没有，这很遗憾……如是普遍赐予了教授。

之后，桑耶殿的顶端新安置了铜鎏金的胜利幢，当时法王脱口而出几个偈颂，现今收录在著作全集中。

一天，法王来到中层璀璨绿松石殿的回廊处，说道：“往昔大邬金在这里转法轮，令诸多具胜解的有缘眷属成了善缘成就者，现今却成了仿佛不认识的地方。”如是落下了悲伤的泪水，放声痛哭，唱了悲伤的道歌等。

不久后，前往邬金第二佛开启《八大法行修法》坛城为诸君臣弟子赐予成熟解脱的圣地——吉祥青普。途中，以扎玛格仓许多转绕圣地的人唱诵莲师心咒为缘，法王现起觉

受，在马背上以与他们对歌的方式，脱口而出唱了一首道歌，眷属们将其录了下来，后来落成文字。

抵达扎玛格仓后，法王闭关三天入座修法，当时取出一个比德卓石篋稍小的白色海螺形宝篋。往昔邬金第二佛将内续三部法类的甚深要点汇集为精华的一章埋藏在两个石篋里，之后交付给益西措嘉空行母，并作了付嘱：未来末世之时，我的殊胜心子会持瑜伽禁行来到桑耶青普和云多德卓两地，彼时将此二石篋交于他手中。如是发愿、印持后作了伏藏的就是这个宝篋，仪轨小字中明确讲述了此情形。

由于在青普取出的海螺形伏藏宝篋还没到真实取出黄纸卷的时机，因此未将广的修法落成文字，只是象征性地取出伏藏《威猛莲师修法》并落成了文字。列绕朗巴伏藏法《教藏全集》的《莲鬘后多香》中，留待自己后世要取的伏藏数量中讲到的“莲师寂忿心要类，藏于桑耶青普处”，明显就是指这个。莲师寂忿二者广的修法仪轨原本都可以落成文字，然而当时只将威猛莲师略修法落成了文字，寂静修法并未落成文字。

从青普返回桑耶寺的途中，坐骑有些受惊，法王跌倒了一下，侍者们立即扶起法王坐到凳子上。法王垂足而坐，脚底放在一块石板上，稍坐片刻后，又骑马抵达桑耶寺。之后，

人们说先前法王落脚的那块石板上有法王的足印。向法王汇报这一情形时，法王说:“可能会有一个脚印吧，但当时起了一个想留下清晰脚印的念头,所以应该不清晰。一般来说，这种时候，如果自心不被遮立希忧所染而护持自然明性，发起见的妙力，那么会留下很好的成就相……”

住在桑耶寺期间,法王显现上腰部仍然有些不适,为此，忽然召集眷属弟子们，让大家在一个朵玛容器里，制作一个魔女——相貌丑陋、头发覆盖半身、裸体披人皮饰、手中拿着人肉食用之相。接着,脱口而出一篇镇压降伏魔女的仪轨，让人把生面俑和资具埋在一个挖好的深坑里。并在镇压降伏仪轨中降下严厉敕令:“往昔怀诛莲花嚇鲁噶在吉祥黑波日山顶令藏地诸鬼神立誓之时,并未摄在大玛哈格热誓言下的魔女你，需要在地下黑暗之中安住九年；何时菩提心宝在心相续中生起，彼时便从压伏中释放，接受守护圣教的严厉誓言，要作守护圣法的护法神……”刚一完成镇压降伏，法王当即就从床榻上起来了，并系好了腰带，腰疾完全康复。在场所有人都对此感到非常稀有。

之后，法王和眷属们到达拉萨贡嘎机场时，会见了多扎仁增钦摩，二人在欢喜的状态中交谈了很多。不仅如此，法王还说:“过去在朗杰扎仓有不间断修持列绕朗巴伏藏法普

巴金刚仪轨的传统，但中间中断了，希望仁波切您从现在开始能够承担起恢复此修持的重任!”活佛尊者回复说:“我愿意承担，有按您心意行持的超胜意乐，但伏藏大师列绕朗巴金刚橛的灌顶和传承我一个也没有，您看怎么办才好？”这时，法王立即从腰间取出金刚橛说:“我现在就可以为您灌顶!”说后，以背诵普巴灌顶仪轨的方式，完成了普巴金刚次第分支在内的灌顶。以上是仁增钦摩亲口所说，我从法友才让衮波那里听到的。

第二天，师徒一起乘飞机抵达成都，再经由康区康定等地返回了喇荣道场。

《真实光显如来圣教圣者法王如意宝广传·天鼓妙音》中“前往卫藏朝圣地　开取应时深伏藏”第十六章终。

第十七章　轮番出行与安住　多门广兴教众义

土蛇年（1989 年）三月左右，法王五十七岁时，将喇荣大道场及支分道场僧众的纪律立成文字，确定下来。

纪律文中云:造下支分具足的根本罪且覆藏以及吸烟饮酒者等,不允许住在喇荣道场。失坏密咒誓言戒不可恢复者，

不允许参加密乘灌顶、进入密法共修的行列。自己不精进闻思修且障碍他人闻思修的散乱放逸者，在没有好转之前需要去其他地方。在僧众内部制造严重纷争者，拉拢同乡或亲友结帮派而作纷争者，以及诤论平息后再次挑起纷争者，需要开除等。同样，造下僧残罪者，依照托嘎如意宝制定的规矩要对其作严厉呵斥。不遵从上师教言、依止恶友、唯以放逸行度日、携带危害他人生命之武器者等，不允许住在喇荣道场，应放逐他处。由贪嗔所引发，诽谤佛教其他宗派和持教大德者，不允许住在喇荣道场。被十方其他僧团摈除之人，不允许住在喇荣道场。僧尼彼此联系见面等造下由异性所生的堕罪，或去城市时令在家人退失信心，做令僧众蒙羞之事者，都针对其罪过作治罚。不穿出家法衣而穿在家俗衣者，以及盗用上师和僧众的名义狡诈化缘敛财者等，按照愿意悔改和不愿悔改两种情况分别作惩治，由此精勤令僧团清净，等等。

总之，将随行怙主法王的出家僧人应遵守的一切学处，归摄在遮止、行持、开缘三者中，写成了明文规定。由此，这份规章制度基本成为后来喇荣道场出台的所有大小规章的总纲。

大约从那时起，就有了每年按此规章制度整顿戒律的规

定。整顿时的规矩是，法王亲自到场，让每一个弟子依次到自己面前，之后严肃地诘问罪过。那时候，法王会严厉地责问并呵斥出现堕罪的僧人，因此所有人都处于内心不安、惶恐畏惧的状态中。这样的规矩不间断地延续了几年。后来法王示现生病而无法亲自主持整顿，大僧值们仍然会按时殷重执行整顿事宜。直到现在，大约每一年或每两年就会作一次整顿。对于那些戒律出现罪过的人，作针对罪过的治罚等。按照《毗奈耶经》中所说的可询问与不可询问等的差别，可询问中也有态度强硬和温和等的差别，其中提醒堕罪应理不应理的差别后，对应作治罚者提醒堕罪，如果不承认就予以寻求体性等，从而作次第量相宜的治罚，对于那些罪过严重应从道场开除的人，就要作驱摈治罚。依此等所说实际践行。

从法王在世时起直到现在，不间断地护持延续了整顿纪律的规矩。以喇荣大道场为例，每年都会执行整顿别解脱戒和密咒誓言戒，中间一段时期也开始整顿见解。从各方面作清点后，对于出现罪过者，按照律藏中所说的治罚而行；对于不可改正者，则不观待其能力强弱和有无靠山等，而从僧团中摈除。

这段时期前后，遵照法王的旨意，喇荣全体常住僧众在喇荣山谷口迎送班禅大师的草原上共同修建了喇荣山门和

八座佛塔。建成典礼上，法王亲自来到喇荣山门口开光散花，并圆满赐予了吉祥祝福。

藏历四月，法王前往道孚县的四川省藏文学校，与全体师生结了法缘，并结合藏地佛法与文化历史等作了教导，还作了一些财布施。学校的负责人为法王授予了高级教授证书等。

当时，一位自诩为智者、具有教授名称的老师，从“现今的修行人做了很多错乱的行为……”开始发挥，对法王说：“众生怙主八思巴等说‘上师们的灵骨如果不做成擦擦而是直接放入塔等内作为所依，那么佛殿就成了尸陀林，所以这样做不但不吉祥，还对当地有害’，然而现今却有很多人与此背道而行……”

这时，法王开玩笑地对他说：“他们的密意是指没有以密咒仪轨加持的灵骨，否则做擦擦也以理有害。再者，你说‘佛殿应成尸陀林’，我回答‘承许’，许多密咒续部、伏藏法中都讲到‘尸林游戏佛坛城’不是吗？”这样直接作了反驳。他没有作任何回答，而是持大梵天的行为开始讲其他无关的话题。

总的来说，法王曾数数遮止弟子们将来把自己的灵骨放进佛塔等，所以这样驳斥并不是想要特意建立什么而说的。

但我认为，因为当时回答的对象按照讲法的方式不懂装懂地胡乱说了许多话语，对此，法王现出稍不欢喜的姿态，为了摧伏对方的骄慢，所以才这样回答的。

然而后来在拜读敏林大译师的著作时，发现他跟法王上师所说的一模一样，承许："所说的是指不能放入未作加持的灵骨，此外按仪轨作了加持的灵骨，就如《净治续》中所说的'是故瑜伽修行者，以咒手印于彼灌，观为天尊形相后，亦可安置塔中央'一样，作加持后可以放置于塔中。虽然显教中多数说这只是凡夫塔，不成为佛塔，但我认为此处按照《净治续》所说，对所依补特伽罗作灌顶而成为本尊自性后，将灵骨也明观为曼荼罗本尊，并作加持后放入塔内，因此实际上是把总持咒的舍利放进了本尊天，以此成为密咒自轨的佛塔。譬如虽然灵骨等不是应供处，但如果用它塑成佛像后作加持，那它也成为应供处。"

同样，至尊多罗那他《自传》中云："佛未明确说明于彼补特伽罗有利害，因此很难记别。若决定有害，则应成象牙与骨上雕刻圣像亦于彼有情有害。若将成尸陀林，则圣者灵骨也有此过失，圣者法体运送之地亦是尸陀林。然而成为尸陀林对于密咒瑜伽士而言也无不吉祥。不仅如此，《毗奈耶经》中也说'房舍中绘尸林相'，难道是想将这些都安立

为过失吗？”如是所说故，可见诸位圣者大士的密意是一致的。

这段时期，法王为少数弟子传讲了自己撰著的《天文历算之义略释·花鬘庄严论》，并详细解释了相关的三种日的安立和九曜的运行，还让弟子们绘制了历算五要素和五曜算法等。

不久，法王传讲了敏林大译师仁波切著作中的《声律学宝生论释·明义之镜》。当时旁述赐教的内容大致如下：“本论的作者是世间眼目大译师秋华嘉措，或共称的敏林大译师达玛西日，他是具足智、尊、贤之稀有功德的人，无偏遍知显经、密续及共同文化，是雪域一位具足无碍白狮纵跃之行传的尊者。他撰著的这部声律学论典，在雪域声律学论典中堪为典范。如本论的后跋中云：‘不依诸论作参考，不依木板打草稿’，未作二次、三次修改等而一次性完成，然而文句和意义两方面都那么圆满，单从这方面也能推知他稀有的智慧妙力。

敏林大译师尊者是一位复兴大密心要圣教之余烬者，也是共称的对藏地所有宗派具有无偏清净观之人。与他兄弟二人业愿相连极深的第五世佛王怙主，是对大密心要自宗诸位持教者有好看法并对持无偏圣教有意乐之人，因此，他们三

位如水乳相融般心意一味。而这却成了个别被嫉妒扰心、偏执宗派者的心中刺。那些凶狠的罪恶者发动猛暴动乱，使得大译师仁波切突然圆寂了，这是多么不可理喻的一件事啊！

也就是，当时要令在此藏地兴盛的总的各宗各派，特别是持大密心要之宁玛自宗的所有寺院消于法界隐没不现，只留下一个宗派周遍藏地。精勤于极力传播此见解的厄鲁特准葛尔军队不通过教理的方式，而依靠粗暴的战争和武器强行改变宗派，大译师就是在这场纷乱中圆寂的。据传闻，那时候刽子手把大译师尊者带到拉萨河边准备砍头。当时，圣者大译师无有畏惧、怯弱，而是轻松坦然地说：‘请让我念一遍《普贤行愿品》，之后随你们怎么做都可以！’说完就开始念。当念到‘我皆往诣而亲近’时，身体不动端直而坐，心住于修证而停止了呼吸，色身融入了法界。那些手被鲜血染红的残暴刽子手也都变得愕然，似乎难以想象而感到稀奇。以此原因，后来宁玛派的个别寺院为了纪念大译师仁波切，当大众念诵《普贤行愿品》到‘我皆往诣而亲近’时，有区分前后音调令音稍微拉长的传统。第十二胜生周发生的准葛尔时局动乱期间，不仅大译师仁波切，还有多扎大持明者班玛陈列、世子班玛晋美嘉措、南林大智者贡确秋扎等前译的许多圣者大士被迫离开了雪山环绕的刹土。那些士兵的心被

烦恼所转，无有畏惧和羞耻地残害了诸位大圣者的性命，他们在此生现相隐没的无间就会直接堕落，如果思惟他们的业相苦报，则是应生悲悯的对境。我认为一些历史没有必要详细多谈，然而我们自身需要引以为戒，不要犯这类错误，这一点非常重要!”

这段时期前后，法王得到了多智钦·根桑洋彭所写未来授记的金刚句片段:

色达阿单天之喇荣沟，吉祥邬金化身名晋美，
彼于菩萨四众眷属中，光显显密圣法如日轮，
利生事业触及须弥顶，所化清净眷属遍十方，
凡结缘者皆置极乐刹。

据说，这篇授记文起初是由玉陀寺的蒋色堪布呈献给法王的，他是从秋帕上师手中得来的，秋帕上师则是从智钦寺银埵上师的日常念修集中得到的。

一次，蒋色堪布来到喇荣，请秋巴堪布将此授记文供献给至尊法王上师。第二天，法王在大众中讲道:“请玉陀寺的蒋色堪布到我这里来一下!”这样喊他到面前后，询问了授记相关的情况。

他详细汇报了这篇授记来源清净的原因和历史，并将自己经夹里那张古旧的授记文亲手呈献给法王。

当时法王非常欢喜地说：“你做得很好！”

第二天，法王在大众中赐予圣言：“今天缘起非常相合，玉陀寺的蒋色堪布给了我一篇来源清净的授记文，文中以五圆满对我们师徒作了授记。多智钦的授记无有错谬，因此从今往后四众眷属将增盛聚集，并开启将所有结缘者都接引到极乐世界的事业之门，以净土修法来成办无量众生的利益！”

后来仔细观察时发现，像这样明确讲述了处、法、导师、眷属等的授记极为稀有！即其中明确授记说，在多康色达地区阿拉达则和单坚二者中间的紫青木天女之住处——名为“喇荣”的山谷；将出现一位具有“晋美”之名的邬金莲花生之化身；具有菩萨种性的四众眷属——比丘比丘尼二众和优婆塞优婆夷二众；能如太阳升起般光显显密双融的圣法；利生的周遍之量触及须弥山顶，即超越了人间的山河大地，到达须弥山王之巅；所化眷属遍布十方；凡与之结缘者都将被安置到极乐净土……

当时，法王亲口说：“我不是邬金莲师的化身，然而授记中说是莲师的化身，这是指名义上的化身，也就是从加持化身的层面来说的，有邬金莲师少许的加持入于心相续的缘故，说是莲师的化身，要这样来理解。虽然现今藏地没有四众眷属中比丘尼戒的传承，但我的弟子中有很多汉族比丘

尼，因此可以从这个层面来说。或者按照《吉祥时轮金刚摄略续》中所说的‘四众眷属有二类，即为声闻无上乘，声闻比丘比丘尼，大近事男近事女；于俱生乐心欢喜，瑜伽士与瑜伽母，优婆塞及优婆夷’，从无上密咒乘四部眷属之一的持明内比丘尼的层面来说。授记中‘凡结缘者皆置极乐刹’的结缘标准，不是与我个人在财物和饮食方面结个缘以及在我面前结一些法缘，而是不离往生四因，在敬信状态中念一百万遍弥陀圣号……”这样作了详细的解说。而且，较先前更广地劝大众念弥陀圣号，由此即将书写往生极乐世界事业的新篇章。

这段时期前后，法王在解释此授记时，对于“念弥陀圣号会往生极乐世界就如同‘巴摩犹克’的殊胜利益那样是别时意趣”的说法郑重作了遮破，说道：“所谓‘敬信状态念一百万遍弥陀圣号就会往生极乐世界’，不是具有密意的方便说法，而纯粹是可以按照字面所说来认定的了义之句……”如是带有诸多教理的依据作了详细的解释。

法王还说：“从今往后大家要一心发愿往生极乐世界，精勤积资净障，不离往生四因念阿弥陀佛名号一百万遍，胜解上师与本尊无二而作祈祷，决定无欺！我如果连这么一点把握都没有的话，绝对不会做那么多人的上师！”

从那以后，各地承诺念修金刚萨埵心咒、百字明、阿弥陀佛名号的名单信件如下雪一般纷至沓来，成办了将无量众生接引到极乐世界的伟大事业！

那年夏季，法王再次前往木雅白洛日初寺，为大约三千名弟子传赐了《四宁体》大灌顶，并创办了圣教法称讲经院，委派至尊龙多活佛为首任堪布。

藏历六月住在喇荣道场期间，一天法王说："总的来说，我在保持别解脱戒比丘形相而作圣教和众生的义利外，不欢喜取伏藏落成文字等无次序无规矩的行为，所以发誓今后暂且停止这类写作事宜。"之后一段时间里没有将伏藏法落成文字等，住于舍置的状态。

然而有一天，法王显出心情不悦的样子穿好衣服，随后将袈裟背在身后，手里拎着暖水壶到处徘徊，不确定要去哪里，就这么徒步走到了喇荣山谷的阴面。随从们着急忙慌，保持不远不近的距离紧随其后。

法王刚走到对面的山脚下，立即对开车的阿嘎司机说："快做好出发的准备，现在就走！"说完，迅速坐上车来到了喇荣山门口。

司机请示道："车子要往左右哪个方向行驶？"

法王说："除了往右拐，哪有其他合适的去处！"

随后，车开到了公路上，过了色达县城仍继续向前方行驶。途中走错路误进了嘉绒山沟，车辆掉头后直接开到了色达县珠日神山正前方。当天，姑咱村作煨桑的人们在珠日神山前的草坪上露营，法王忽然到来后，当晚就在那里住下了。

第二天，法王应才旦喇嘛等的邀请莅临珠日寺。迎接之时，最前面的一组有三人，代表鹞、雕、狼三雄，随后是七人一组，有三组，代表七豪杰，这样由在家信众作为先行队列来迎接；接下来是僧众的仪仗队作迎接。当时，法王打开车窗说："您们右绕，让我位于大众队列的中央，以护轮的方式往前走。"

到达寺院后，法王就安排作煨桑。当时的桑烟全无祥瑞之兆，因此说："现在烧烟施！"

当时，当地的主人也在现场，所以法王将他喊过来，说："你要有个恭敬的样子，朝着我坐到前面来！"

之后，法王对才旦喇嘛赐予圣言说："这次我出现了特别急躁的状态，就忽然来到了这里。虽然总的有很多具盛名的寺院，但心想还是你们寺院更好。那么，到了最关键的时刻，你们愿意为我做佛事吗？……"

才旦喇嘛禀白说："从我们的角度来说这是最殊胜的获得！为您做佛事，我们宁舍生命也决不舍弃！您若有寿障，

由我来回遮！您若有障碍，由我来遣除！”

对此，法王现出心欢喜的姿态说：“现在我的心就彻底放松了！”

之后到了这边，大约下午时分到色酿山的前方取了伏藏。具体情形是这样的：当时法王独自去爬石阶，往石阶上走的时候，几名僧人准备去搀扶，法王示意不需要。法王在那里摆出一个特殊的姿势，手在岩石上面摸索了一下。就在这时，伴随着擦擦的爆裂声，突然取出了一团物品。法王说：“美珠，拿哈达接着！”说完，就将那个伏藏品放入哈达里一层一层裹起来。接着又摸索了一次，用三根手指取出一团物品，与前面一样放入哈达裹起来。

接着，按照法王的指示，师徒们一起念诵《普贤行愿品》。这时候，岩山的缝隙中自然涌出了水流，整个岩石上面都被浸湿了，水从岩山的边角处涓涓流出，大家都亲眼见到了。那天天气十分晴朗，一般来说像这样从石缝中流出水来是根本不可能的，然而却见到忽然流出水来，所有人都深感稀奇地盯着看。

这时法王说：“那个水你们可以取来喝，那应该是长寿水！”

第二天早晨，法王独自步行到对面的土丘上，身体面朝

珠日神山端直而坐，入座安住了稍长一段时间，期间没有开许其他任何人靠近。

过了一会儿，才旦喇嘛和蒋多喇嘛二人，拿着身语意所依、上面放有镀金璁玉的一枚银元和一支铜箭等一些供养物来到法王面前，以这些为代表作了供养；并禀报说，上面桑钦桑琼山附近能看到的那间小房子也供养给法王作为寝殿。

法王显现上十分欢喜，说：“噢！缘起很好了！”那些供品当中，法王欢喜接受了那支铜箭，其余则还给了他们，又说：“美珠，从我背后过来拿着这支箭！现在，到这里的事情已经做好了！”之后便返回了喇荣道场。

后来，法王特意安排才真觉姆给才旦喇嘛捎话说：“我房子所在的那个地方看能不能修一条路。”遵照法王的圣言，从色酿山前面到法王的寝殿之间修了一条狭窄的人行道。

有一天法王去约若村时，才旦喇嘛和扎亚二人到跟前拜见，汇报了相关情况。法王说：“只是那样还不行，要修一条车辆决定能通行的公路。”

据说，才旦喇嘛说：“法王有特殊的缘起和必要，因此哪怕是无意间杀死了一只九头鳄鱼，罪业也由我来承担，无论如何都要修……”随后做了修路的准备。

那年秋季法王去了新龙。途经炉霍县莅临沙堆乡，令在

家信众结上了法缘。法王说:“需要与措颇多洛见一次面!”说完单独接见了他。

之后前往东祉格，为新龙县上、中、下三地的许多僧众传了广的《上师仰体》大灌顶，安排丹增拉巴堪布念了全部的传承，并以成熟引导的方式赐予了三类义引导。期间，有些人也作了修证供养。

下来的途中去了嘎绒寺,集合寺院的僧人们作了指导和教诲，对个别人还示现了训诫。之后，前往新龙县城、则热寺、甲孜寺、古鲁寺等传了相应的法教，并劝导群众行善，同往常一样让他们禁止偷盗、打猎等恶行。

返回喇荣的途中，应炉霍寺院的邀请，为很多出家在家众传授了《三主要道论》。随后回到了喇荣道场。

之后，继续传讲文殊怙主麦彭仁波切所造的《大乘庄严经论释·胜乘甘露喜宴》。

那年冬季传法期间，为众弟子恩赐了《空行宁体引导文·能明深道》。十二月二日，到了为听受引导的众弟子直指元成顿超之明性时，突然天色大变，乌云翻涌密布，暴风雪弥漫，如同黑夜一般。这时，法王生起大圆满见之妙力，以具怀摄鬼神的等持,带有气势威猛的姿态脱口而出一首将魔军置于誓言的威猛道歌。随后，天空忽然放晴，太阳出来

了，法王心中欢喜，为众弟子圆满完成了明性妙力灌顶，并适当作了一些旁述。

这首吩咐邪导鬼魔的威猛道歌中提到了法王的几个不同名号、一些三摩地的种类，以及与五种事业功德相关的五个勇士洲，三个勇母洲、降魔胜利洲及善聚降临洲的名字。不仅如此，我想对此可以作一个从直接间接各方面的讲解，以及从外内密三层作很多解释的金刚句大纲要。

法王脱口而出时，当即用录音机录了下来，后来落成文字，取名为《证得明空坚地之自相》，现今收录在《法王著作全集》中。

《真实光显如来圣教圣者法王如意宝广传·天鼓妙音》中“轮番出行与安住　多门广兴教众义”第十七章终。

第十八章　马年莅临果洛州　悲愿成熟利众生

藏历铁马年（1990 年）二月底左右，法王五十八岁时，前往果洛地区。

这一次，法王与要去自己出生地多科紫媚曲列建佛塔的弟子们一起出发，途经多科时，顺带讲了在出生地建佛塔的

必要等，亲赐圣言说:“在这里建塔，会创造出未来在此地陆续诞生七位文殊化身的缘起……”

之后,法王为班玛本二十三所寺院的全体上师和僧众赐予了相应的讲法、灌顶、引导、开示。同时，还结合往生极乐净土的引导，为全体信众赐予了许多善恶取舍方面的教导，并让他们断除杀生、偷盗、吸烟、饮酒、打猎、屠宰等，极力劝导他们住于十善业道。

之后,为集聚在多尕麻寺吉祥法洲的整个果洛三部近万名僧众，传赐了广的《四宁体》大灌顶，并为了使当地的僧团成为应供处而摈除失坏别解脱戒和密咒誓言者,作了切实有效的整顿。

在此期间，法王将果洛的邬金才让喇嘛等叫来后，殷重赐教说:“过去一些具量伏藏师的授记中说‘如果在玛色理塘建一座普巴金刚塔，则能遮退四方八隅黑方的危害’，因此需要在那个特殊要地建一座内所依装有大批普巴金刚圣像和心咒的大佛塔!”之后赐予了几百头牛马作为建塔的物资。

当月二十日前后，法王应邀前往昂欠本。首先来到东倾寺住了两天，为那里的弟子们赐予了灌顶和广的教授。

期间，东倾寺住持甲修喇嘛嘉果向法王禀白:“东倾寺

附近有一座带有修洞的小岩山，岩石上面有自然形成的法螺图案。您的前世伏藏大师列绕朗巴莅临东倾寺时，曾去过显现法螺图案的那座岩山脚下，当时对嘉拉伦珠嘉措等说：‘这个岩石中央有莲师埋藏的两个重要伏藏品——一把宝剑和一部经函，但现在还没到开取的时机，将来这座岩山会自动打开，那时一位莲师的化身将取出伏藏宝剑和经函。’因此，这次请您无论如何要取出伏藏宝剑和经函！”如是作了祈请。

对此，虽不清楚法王当时是如何答复的，但第二天，法王在那座岩山脚下作阿弥陀佛灌顶时，对根桑嘉参活佛说：“你带上五色哈达，去挂到那个天然的岩山上。”

随后，由一位名叫嘎波的年轻僧人带路，根桑活佛来到岩山跟前抛掷哈达。接下来仔细察看时，见到那座心脏形状的岩山是从上到下径直裂开的，根桑活佛随即说：“如果不是我眼花了，感觉像是从里面放射出了闪耀的光芒！”

又说：“当时，我问僧人嘎波：‘岩石的这个裂缝先前有吗？’他回答：‘以前没有像这样断裂开来，但这两天裂开后出现了裂缝。’”

这是一个不寻常的现象，因此不清楚是法王秘密地去了那边有伏藏品的地方，还是守护伏藏的护法神将伏藏品带来献给了法王等，这些细节都不好说。然而有人推测，是怙主

法王当时应先前的祈请，从那座岩山里面取出了那两个伏藏品，我认为这一推测绝非无有根据。

之后，法王莅临格鲁派道场年毛寺。年毛寺的所有上师和僧众都对怙主法王有极大的敬信，原因是：一方面法王此生是无偏圣教的大教主，另一方面很多人都深信往昔伏藏大师列绕朗巴与安多格西尖华若卫洛哲二人是师徒且彼此心意相合。无论如何，法王在年毛寺欢喜地为全体上师僧众赐予了诸多圣法和开示，还单独为护持噶当前辈行传的大善知识彭森尊者传赐了大圆满窍诀《三句击要》的实修引导。

藏历三月二十四日，法王莅临果洛州查朗寺，为弟子们赐予了其本人的意伏藏《格萨尔王甚深灌顶》。当时法王觉受炽盛，在降加持时，猛利摇动铃鼓，同时口中大声念诵“吽吽”“频频”等，并委托格萨尔王切实有效地成办事业。随后说道：“这里就是共称的岭国玛麦玉隆松多，它上有桑哲达孜，中有果仓卡耶，下有嘉卡让木等，其中桑哲达孜城就是格萨尔王一生之中行持主要事业的神圣驻地，因此如果能找到这座城堡遗址的话，将有特殊的必要！”

法王原本打算亲自前往，正在准备车辆时，稍作休息睡了一会儿。醒来后从床榻上起身，叫来几位活佛上师说：“今天不需要我亲自去了，您们去寻找城堡的遗址，依格萨尔王

和战神的大悲加持力，一定能找到!”说完，念了一遍文殊怙主麦彭仁波切的《大狮格萨尔王祈祷供养仪轨·事业自成》，之后供献御酒并托付事业。

东珲活佛索南奥色和蒋才上师等大约四位活佛上师立即乘坐一辆小车上路了。到了查朗山谷口时，不确定该往上走还是往下走，这时蒋才上师问他们:“现在怎么走?”

东珲活佛说:“当然是往上走!”

说完，刚往上走不远，就遇到一位名叫“敦哲”的路人，以此吻合了善妙的缘起。

到了距离查朗寺大约五公里处，见到那附近的云雾如新鲜酸奶堆积一般白茫茫一片。云雾渐渐上升到虚空后，见到当处有一块不知从哪里来的新鲜草坯以标记的形式放着，旁边还开了一些白色红色的鲜花。不仅如此，他们还在草坯旁边找到三个稀有的宝篋，所以大家都感到非常稀奇。当时，空中响起了一阵轰隆隆悦耳的雷声，由此大家在增上的信心、欢喜心中对那块新鲜草坯献上了一条无垢的哈达，之后就返回了。他们来到法王上师面前，将在草坯旁得到的三个宝篋呈献给法王，向法王汇报了情况。

当时，法王非常欢喜地断定，那个地方就是桑哲达孜城的无误遗址!

第二天，噶陀格泽活佛、南卓堪布、才桑活佛、彭森格西等几十位上师僧人，与法王上师和眷属们一起前往岗巴寺时，要经过城堡遗址附近前面下方的公路。当时，法王对司机说：“在这里停一下，那边能看到的地方好像是城堡遗址前面的下方。”说完，就让车停了下来。

法王问：“昨天去寻找城堡遗址的人今天来了吗？”

在场有人回答说：“昨天的上师活佛今天一个也没来。”

当时，法王从车上下来，往各方观察时发现，由于前一天晚上雪下得太大，山沟都变成了白色，根本看不到昨天放的那个草坯。然而，法王举起手指指向那边说：“对面有一个法座形状的地方，应该就是大狮格萨尔王的城堡遗址，去看看有没有昨天他们放的标记。”说完，特意让根桑活佛和香荣医生二人过去察看。

他们去寻找时，找到了那个用哈达严饰的草坯，因此所有人都感到十分稀奇！

当时，法王将五色绸布哈达放在活佛堪布二人手中，说：“献到昨天有草坯的那个地方！”之后，让图登诺布活佛念了他本人写的一篇有关岭地情形的备忘录。

随后，法王说：“噢！非常好！现在可以了！”说完，作了深广的发愿后就离开了此地。

桑哲达孜城的遗址处和查朗寺之间，有一个名叫“达达作勒”的丘陵，经过这里时，法王说:“岭国有一座名叫‘朵恰’的白色奔布神魂山，好像就是那个。往昔霍尔国来岭国抢珠牡时，白帐王就是从这里观望的，当时他吓成了什么样啊!”说完笑了起来。又说道:“下面那个地方好像是嘉卡让木。”

后来，法王上师说:“我认定了桑哲达孜城的遗址，对此我深信不疑，但如果你们能翻阅一些历史书籍，找到可靠的依据和能立，那就更圆满了!”

总的来说，这个地方很久以前是果洛达巴家族的地盘，就只是一块非常小的地基，达孜城遗址的要地，除了大概一户人家搭帐篷拴牲畜的区域外，什么都没有；不仅如此，由于无尾地鼠把那里当成了自己的地盘,所以除了土壤外连一根草都没有。然而自从法王认定为达孜城遗址后，那个地方不仅比过去扩大了地基,还成了一个长有各种草木和鲜花的肥沃草原，这一点大家都有目共睹。此等情形都是听少数道友说的。

一般来说，所谓的“桑哲达孜城”属于格萨尔王的诞生地多堆岭仓境内，并且见到《政治王朝》中引用《岭仓国王彭措热丹语录》讲到，现今的俄支寺就是过去达孜城所在之

处等（同样，此书中还讲到嘉卡让木即是岭仓国王的妙好宫殿、嘉察协噶的额篾绰宗即是德格国王的宫殿、额达大寺即是拉热当等情形），然而并不觉得有相违之处。

原因是，所谓岭地，可以是搬到玛域之前岭地官员的城堡；而共称的格萨尔王桑哲达孜城，至尊麦彭仁波切的亲传弟子吉美图登蒋扬扎巴的意伏藏《认持玛域》等一些可靠的书中明确讲到是在玛域，由此可以了知。不仅如此，如《认持玛域》等中讲道：“多数兄弟都以各自先前的城堡为模本在玛域建了城堡、取同样的名字……”，过去没有搬到玛域期间，勇士们在康区各有一座城堡，后来在玛域各自修了一座名称相同的城堡。再者，与降伏四方四魔以及统摄十八大部落等相关的一些行传，都唯一是觉如定居玛域成为格萨尔王以后的事业。因此要知道，多数传记中提到的桑哲达孜、嘉卡让木、额篾绰宗等，指的就是玛域的那些地方。

再回到正文……之后，法王和眷属们莅临殊胜白玉圣教的大驻地——达唐寺。先前法王在多尕麻寺传《四宁体》时，尕隆活佛等就前来作了邀请，后来法王在查朗寺时，尕昂尼玛活佛又特意来邀请，之后法王应他们的祈请而莅临。听说，这次法王亲临之时，达唐寺作了盛大的迎接和隆重的款待，法王显现上很欢喜，开玩笑说：“这次他们如此大张旗鼓地

迎接和招待我，下次尕昂尼玛活佛去喇荣道场时，我也要隆重地迎接他!”

当时，尕隆尊者请求法王无论如何都要住在自己家，法王应他的祈请在他家住了几天。尕隆尊者是一位成就密咒的瑜伽士，听说他带着妻儿来到法王面前，拉着法王的衣角边哭边说:“请您多关照护念他们!”说完作了托付，并做了一些能引人发笑的稀奇行为。

一次，法王问尕隆尊者:“当今时代所致，认为要在头上束个发髻的人却不留发髻,认为不该束发髻的人偏偏说要留发髻，像您这样的具相密咒瑜伽士，为什么头上不束发髻呢？”

他回答说:“上师仁波切啊！根本不是我不想留发髻，而是头已经成了秃顶，根本没有头发，我对十二部般若经发誓，真的留不了发髻啊!”

达唐寺常住的个别年轻学者,对自宗宁玛派前辈上师的著作提出了一些似能破，以及表面询问实则刁难的言辞。法王对此显现上不欢喜，批评他们智慧不成熟、缺乏主见。除此之外，法王原本就对达唐寺有欢喜心，因此这次也为全体僧众赐予了《除缘起障法》的灌顶，并与在家信众结上了法缘，不仅如此，还为达唐寺讲经院的佛殿和所依圣像作了开

光。与此同时，法王眷属行列中的日珠堪布等，也为在家信众传了居士戒。法王和眷属们在达唐寺总共住了三天。

之后返回时，法王在瓦耶的雅热地区为达唐寺信众讲了法。随后，与四大机关的领导们一起在班玛县参加了一个座谈会。之后，果洛地区次第所作诸事业暂时结束，于藏历四月初五抵达色达喇荣大密虹身成就寂静处。

《真实光显如来圣教圣者法王如意宝广传·天鼓妙音》中“马年莅临果洛州　悲愿成熟利众生”第十八章终。

第十九章　印尼不丹国朝圣　会教众本诸大德

那一年藏历四月初八，法王为全体弟子传赐了自己的意伏藏《文殊静修大圆满》等灌顶。再者，师徒们一起去满愿岭附近游玩，观看了戏剧表演和小品等娱乐节目，悠闲放松地度过了几天。之后，法王向喇荣道场的常住弟子们宣布了自己准备前往印度圣地的计划，以及应如何做佛事，并教诫留在道场的弟子们不要失坏精勤闻思学法等。

那时，护照等都顺利办好了，出国的各种顺缘都已齐备，法王离开喇荣道场出发了。喇荣的常住弟子们像以往一样，齐诵《怀摄现有祈祷颂》恭送法王。当时，许多年轻僧人以

不忍分离的姿态，徒步送了法王很远的距离。一位弟子所写的诗中讲到，起初是用脚步追在法王身后送行，脚步追不上时以目光远送，超出视线之外时以心相送……后来将这首诗呈献到法王耳边时，法王显现上心也为之触动。

不止这一次，法王平时去其他地方时，也有很多年轻弟子跟在车后跑，送行很远的距离，跑得快、肺活量大的一些僧人都快要追到洛若乡了，能见到像这样跟在车后跑的人。现代人认为这看起来似乎是太过了，而且是极度狂热的行为，但我觉得，可以算是当时的弟子们对自己的上师特别爱重以及有猛利敬信的表现。

之后，法王和眷属们到达康定，按照有关部门领导的要求，汇报了出国的目的等。领导们提醒法王一行途中的注意事项，并提出务必尽快回国等要求。接着抵达成都市，与四川省的相关领导一同参加了座谈会。随后乘飞机抵达拉萨，去拜见了大悲导师的补处大宝觉沃佛，作了心满意足的祈祷和发愿。

之后，乘汽车从拉萨前往西藏和尼泊尔的边境，在边境海关还没到尼泊尔国境的边界处时，因步行前往而略感辛苦。听说这时来了许多背送行李的尼泊尔背夫，抢着要背大家卸下放在旁边的物品和资具。虽然侍者们尽力阻止，但无

济于事，背夫们按照自己的想法背上行李就准备走。这时，法王大喝道：“嘿！这些人都不让我们好好待着！”说完发出一声大吼，站起来做了准备动手打人的样子。由于法王身材魁梧、威风凛凛等原因，他们畏惧了，立即丢下行李，害怕地四散而去。

尼泊尔地形如骆驼的脊背，这里的人们有些与众不同，这不禁让人想起往昔世尊在世时，难陀和跋难陀等人来到尼泊尔的当天就感到心情不悦这一公案。尽管如此，《大班智达纳吉仁钦传》中记载：“尼泊尔是密续中所讲的涅沃灿多圣境的第四随行圣境尼巴拉，此地适合修习等持。”绰普译师和不丹活佛丹增秋吉尼玛的著作中，对尼泊尔也多有称赞。

之后，法王及其眷属抵达尼泊尔国界，在宗囊寺僧值和噶宁讲修洲活佛等人的迎接下，正式踏上了尼泊尔国土，在加德满都（梵文上有“嘎察满扎”和“嘎德满察”等不同写法，都是“独木庙”的意思。相传很久以前，在现今老王宫的大广场上，曾有一座由一棵大树建造的寺庙，由此而得名）住了一些天朝圣等。

随后前往夏绒卡秀大佛塔（《仁增才旺诺布传》记载：“此塔名为‘夏哲卡秀’或‘夏哲甘秀’。”斯德大班智达指出：“尼泊尔人称此塔为‘克斯蒂’，‘克斯’一词可能是‘克达’的变音，因

此似乎指的是雕刻而成的佛塔。”藏人称为“夏绒卡秀佛塔”。据拉尊万莫伏藏师的伏藏法等中记载，往昔养鸡妇森弗那与四个下劣种姓的男子结合，生下了四个儿子，他们逐渐长大，积累了财富，按照母亲的心愿，想要建造一座装有如来舍利作为精华的佛塔，为此向国王禀报，国王准许说：“可以[藏音为‘夏绒’]！”于是，母子几人从佛塔的地基开始建造。当建到大约三个宝座的高度时，尼泊尔的人们向国王禀报说：“如果建这样的佛塔，会对自他造成损害，所以不应继续建造。”国王回答说：“我已经说了‘可以’，话已出口[藏音为‘卡秀’]故，君无戏言！”之后并未阻止修建，因此称为“夏绒卡秀”。）转绕，为了圣教和众生的义利作了广大的发愿。

接着，前往尼泊尔三大佛塔之一的香根佛塔（印度人称作“斯瓦扬布大佛塔”，相传是从宝髻佛眉间白毫光中化现出来的自成大佛塔。仁增才旺诺布说，藏地中期的个别智者认定为《朗热授记经》中记载的“古玛萨拉佛塔”，藏地普遍称之为“香根佛塔”。据说其名称之义为，龙树菩萨曾在此山抛发祈愿此地遍生诸树，后来如愿诸树遍生，故而得名“香根”。然而，不丹活佛丹增秋吉尼玛说：“印度、尼泊尔语中，并没有与‘香根’一样的名称，因此不合理。实际上，‘斯瓦扬布自成塔’这个名称，其古尼泊尔语原名是‘斯哈芒格’，经逐渐音变，现今尼泊尔人称为‘桑格德沃’。藏人对此名称也经语音演变，称为‘香根’。”若欲详细了解这座大佛塔的历史，

可参阅斯德大班智达所著的《尼泊尔自成大佛塔史》以及不丹活佛所著的《尼泊尔圣地指南·雪山耳中甘露》等。）发愿之时，法王讲述了这座佛塔的来源以及顶礼、供养它的殊胜利益。

之后，法王来到世亲阿阇黎的灵塔前。在怀念这位阿阇黎尊者的同时，随宜讲了世亲菩萨晚年带领约五千名具慧弟子前往尼泊尔，建造了许多寺院，广弘大宝圣教，最终因见到一名僧人身披袈裟耕田，心生厌离，由此示现圆寂等的情形。随后教诫道："我们作为出家人，应当精勤于闻、思、修三者，除此之外，如果耽著于务农、经商等世俗事务，就是对佛教的极大损害。因此，被誉为'第二佛陀'的这位大阿阇黎圆寂的因缘，我们要铭记于心，永远不要忘记……"

过了几天，法王前往大邬金的根本修行圣地——尼泊尔扬列秀。从到达下方修洞开始，法王几乎一整天都止语，住于甚深定中。接近夜晚时分，在附近的一间禅修房住下了。次日清晨，法王从床榻起身后，随即吩咐眷属们到跟前来，之后忽然唱出开启《项袋金刚橛》能表之门的一首道歌，立即令人笔录成文。随后让侍者索顿唱诵，对此显现上十分欢喜。

随后，前往阿苏拉山洞（《鬼神遗教》等中记载，此乃昔日大宝莲花生上师将颅鬘罗刹与丑面罗刹女二者之子——三足铜狐、九

首铁狼、八舌金豹、八面水晶犬等系于誓约之处。所谓“阿苏拉”之义，据不丹活佛的《圣地志》记载：“不丹华仁波切曾开示，‘苏拉’为天，‘阿苏拉’为非天，因此在持明者的境相中，此山洞为通往非天界的大门。”另有多位智者将“阿苏拉”解释为“那罗延”，然具此名之岩窟圣地，显然并非只有此扬列秀一处，汉地五台山、十八大丹扎续初传人间的玛拉雅神山等其他大圣地也有）。刚到达修洞，法王立即以意伏藏的方式无碍流出《项袋金刚橛》法类，随即令人笔录成文，并说道：“这里是伏藏圣地的缘故，有特殊的必要。”说完，为随行眷属、邬金活佛的空行母以及闭关者才旺彭措喇嘛等少数弟子，作了《项袋金刚橛》的灌顶。

又开示说：“如果在此伏藏圣地修持本伏藏法的话，不仅能遣除障碍，更能令修持不空耗而迅速成就，因此要按照本伏藏仪轨如法念修。”之后，法王上师与弟子们共同在此地住了几天，精勤作了近修。

之后，去了夏绒卡秀附近的宗囊寺住了几天。……

不久后，在私人秘书处的安排下，位于印度首都的办事处筹办了迎接事宜，法王与眷属弟子们顺利抵达印度首都新德里。这期间，法王与具有圣者行传与无量功德的大成就者——前译宁玛派大上师顶果钦哲仁波切会面，彼此心意欢喜地进行了诸多交谈，并轻松地就甚深法义展开了交流。

当时，针对讲解《大幻变网秘密藏续》时，中央坛城的主尊应安立为“毗卢遮那佛”与“不动佛”二者中的哪一位，能以教理成立且更合理，诸位宁玛派传承祖师的承许似乎存在分歧，对此应如何解释等话题，引发了相关讨论。

具体来说，顶果钦哲仁波切向法王提问：“解释《大幻变网秘密藏续》时，大遍知的康派和宿派二者对中央坛城主尊是毗卢遮那佛还是不动佛的承许有所不同，这是什么原因？”

法王回答说：“这是由于对《大幻变网秘密藏续》的密意，按照玛哈约嘎自宗与按照阿底约嘎这两种不同的解释所导致的。宿派按玛哈约嘎自宗来解释，所以将中央坛城的主尊安立为不动佛；而遍知上师龙钦巴按阿底约嘎来解释，所以将毗卢遮那佛安立为中央坛城的主尊。尤其是后者，在总的大圆满和特别的窍诀部极密宁体续及窍诀中有更明显的阐述。按此宗轨而言，基中现出基现时，首先显现毗卢遮那佛主眷；修道之时，证受增上相阶段也是首先显现毗卢遮那佛主眷；中阴之时，也是首先显现毗卢遮那佛主眷，因此这么承许……”这是听法王后来讲课时顺便说的。

之后，乘坐佛王私人秘书处安排的车辆前往达兰萨拉。铁马年五月二十四日，南嘉寺的僧值和噶杰康珠仁波切等人

献上哈达，全寺僧众列队迎接……

当天，法王献上了《文殊静修大圆满》的灌顶和《手中赐佛引导文》的传讲等。两位尊者就大圆满心部、界部、窍诀部三类，以及大圆满托嘎修法和《吉祥时轮金刚续》所讲的显现空色之理等进行了交流。……

佛王前后多次就“中观”“六加行”《密集金刚》《七宝藏》及文殊怙主麦彭仁波切著作中的难点等作了询问，法王都一一作了答复。……

尤其是关于《般若心经》中空性四句的答复，听说佛王显现上非常欢喜。此处无法详细记录当时所答内容，但后来法王从印度返回成都时，曾对我等简略谈及此事，根据回忆，大致内容如下：

“《般若心经》空性四句中，前两句经文的涵义，按照胜义中不成立、世俗中成立来理解，即所谓‘色即是空’，指以胜义理观察时，胜义中不成立实有的色；‘空即是色’，指无实的同时以缘起而现出色。这两句的涵义，是基于对色是否以胜义理观察或者说从世俗与胜义两个层面来区分的，这样将二谛分开，是相应圣者后得位见解抉择的，属于相似胜义。

后两句经文的涵义，按照不加胜义简别等现空不二故色

本不成立来理解，即所谓‘色不异空’，指色本身即是空性，此外没有单独的空性；‘空不异色’，指除了无生无灭如虚空般的法性外，没有所谓的色。这是遮止在色上耽著二谛别别，是相应圣者根本智无分别行境抉择的，属于真胜义。如是等作了详细阐述。

如果前后经文都加‘实有’等简别来解释，那么《般若心经》前后两组句子的涵义只是重复而已，看起来基本不会引发更多特别的理解。但如果按上面所说，将前后两组句子按照二谛别别和二谛无二，或相应圣者后得位与根本位的不同见解来解释，似乎能引发更深的理解。”

听说，后来佛王在寝殿接见一些人时说：“早年在达兰萨拉与堪布仁波切见面时，他对《心经》空性四句解释得非常精妙。”

……公历 26 日从道场出发，应邀前往白玉法轮洲、诶旺法轮洲、萨迦帝茹寺、菩提法轮洲等。

之后，法王与眷属众来到了莲花湖——邬金第二佛和曼达拉瓦公主二人被萨霍尔国王活活焚烧时，莲师以神变将火焰化为湖泊的圣地。湖中央的莲花茎根常年隐藏于湖水深处，然而当法王亲临湖畔时，莲花根竟浮出水面呈现在眼前。法王十分欢喜，以自然流露的方式，带着悦耳的音调，从吉

祥喉间唱出一些赞颂祈祷偈：“……往昔自然海生金刚尊，萨霍国王活活焚烧时，四大加害现明空庄严，澄澈清泠八德水海中，妙叶花果严饰莲花上，相好庄严圆满妙身现，君臣集会彼处如海众，顿生信心体内无法容，十指千叶莲合无迟缓，速疾齐举头顶圆屋上……”法王唱诵时，侍者们录了音，之后落为文字，现今收录在《法王著作全集》中，就是弟子们平时所说的法王所造的《莲师略传》。

之后从坚德前往德里，再从德里乘飞机经过班加罗尔，于公历 31 日抵达宁玛派道场南卓林寺。寺院的堪布、活佛、僧值以及当地的领导和工作人员前来迎接。伴随着僧众的列队迎接，法王抵达了南卓林大殿。成就者王尊贵的贝玛诺布仁波切、色拉杰美的两位堪布仁波切、当地的官员及各道场的代表，共同献上了曼扎和三所依。

次日即猴月初十，从这天开始约三个月期间，为成就者王尊贵的贝诺法王为首的一千多名持戒持三藏的僧众，传授《文殊续规》的灌顶。前后还赐予了《除缘起障法》《列绕朗巴金刚橛》、法王自己的一些伏藏法以及《上师仰体》等灌顶，并作了《定解宝灯论》《金刚七句祈请文释·白莲花》《正行光明藏》等的详细讲解。

……不久后，法王莅临色拉大道场。色拉寺全体僧俗大

众列队恭迎，主管堪布、其他堪布和当地官员隆重地将法王迎请至大经堂。在大经堂里，法王为数千僧众和许多信众赐予《白度母长寿灌顶》，并讲解《三主要道论》等法要，还作了二规方面的开示。（此等情形，本寺拉然巴格西·图登桑珠所著的《显密大论词典·无偏智者教言》前言中写道："尊贵的宁玛派大伏藏师晋美彭措仁波切于1990年莅临色拉大经堂，并传赐了圣法。在大经堂里，不必说其他宗派的上师，就连格鲁派的大德上师，除了父子三尊和怙主宗仁波切之外，几乎不记得邀请过其他人。这一事例清楚地说明了，如果能对各派持无偏清净观，将对佛法和众生大有利益。因此，大家务必要努力效仿这种行持！"）

此外，法王还莅临了一些噶举派和萨迦派等的寺院，赐予法缘。虽然哲蚌寺等几所大寺院前后都发出邀请，但因行程安排的原因，此次未能前往。

公历 9 月 4 日，在贝诺法王的带领下，全体僧众依靠修持《密集长寿大修仪轨》为法王如意宝献上了广的长久住世祈请。宁玛高级佛学院向怙主法王如意宝颁发了"自在圆满显经密续伏藏法海者"的最高荣誉证书。

公历 10 月 23 日，法王从南卓林寺启程离开。

在此期间，法王应不丹国王吉格梅·辛格·旺楚克的母亲格桑太后与格智王后二人的邀请前往不丹国。

早先伏藏师哲札多吉的授记中提到:“在马年和羊年交替之际，一位文殊化身的伏藏师将来到不丹山谷，如果他能从下游取出一个伏藏,不丹将会国泰民安;若此事未能实现，则需做众多佛事；若此事亦未实现，则不丹国将面临重大破败……”再者，从几年前开始，不丹边境部分地区就出现了冲突，当时仍处于不稳定状态。根据“文殊化身”“伏藏师”以及“马年和羊年交替之际莅临”等特征，认定授记中所讲的圣人正是至尊法王，因此迎请法王前来。

当时，法王及眷属顺利抵达不丹机场，被迎请至帕罗的祈楚寺，与顶果钦哲仁波切会面。法王为顶果钦哲仁波切、太后、王后等人传了《项袋金刚橛》灌顶和《手中赐佛》的讲授。

次日，不丹国王也来到寺院拜见法王，并作了交谈。法王为国王写下一篇名为《远来新客歌》的授记教言，现今收录在《法王著作全集》中。

之后，法王乘坐轿子前往不丹帕罗虎穴寺，这是邬金第二佛现为格热多吉卓罗,将藏地九洲鬼神都安置于誓言中的圣地。

抵达修洞附近时，法王令随行弟子们退到远处，独自一人住定半个小时左右。

之后，前往名为“满愿虎穴大吉祥窟”的修洞，在这里住了大约两天。期间，法王从伏藏中取出《莲师多吉卓罗修法·成就一切事业》的身坛城略修仪轨，并说道：“需要在伏藏圣地当处修此伏藏法！”随后，便以大精进的方式亲自念诵修持，并让随行弟子们也念修等。

临下山前，法王指示说：“往修洞内部岩石上显现有大裂缝的地方献上一条哈达。”随后让南卓堪布献上了一条哈达。虽然法王并未明确指出这是个什么地方，但据说这里大致就是取出《多吉卓罗》伏藏法类的地方。

那时，法王取出了大约九函《善逝总集多吉卓罗广修仪轨》，已由伏藏守护神交付，但因法主不丹国王当时未能及时到场，缘起稍有不足，所以法王暂时将这些经函重新埋藏在了那个地方。听法王讲课时提及，上述约九函广修仪轨是自带密钥的伏藏文字，全部呈现为藏文楷体。由于担忧末世假伏藏师胡乱而为，邬金大阿阇黎在交付时，授予了每位伏藏师各自独特的解密符号，即所谓的“密钥”。如果没有这个密钥，则无法解开表示义。

据记载，总的来说，伏藏文有多种不同形式，并没有统一的格式。如果按类型来分，则有蚌耶等约五十八种文字类型，以及巴利文、梵文、藏文楷书、藏文草书等多种文字。

藏文中，既有像藏人所写的规范字体，也有不使用音节点、下加字及前加字这三者的形式。例如，国王赤松德赞御笔亲书的《八大法行善逝总集》，呈现为楷书与草书混合的古藏文；桑吉朗巴所取的部分伏藏文字，看似是用铁笔书写的古藏文；据说班玛朗巴所取的伏藏中，存在日钦、日琼、坚间、坚枚等多种形式；仁增果德坚所取的《五大宝藏》或《四大宝藏》中，每一藏都有不同的书写形式，字体的排列方式也有所变化，书中还附有示例等。由此可知，伏藏文有多种不同类型。关于书写者，据说有些是益西措嘉、贝若扎那等人类所写，有些则是非人勇士空行母所写。

藏历七月二十五日，再次前往不丹首都廷布，入住姆德唐的根噶秋林宾馆。

次日前往布姆唐宗，途中在通萨宗住了一晚。当天夜里，到了很晚才睡。第二天黎明时分，法王的梦境中出现了清晰的光明境相：紫玛夜叉护法神由不可思议的眷属众围绕着前来迎接。法王说：“远远望去，四部先行队列就如仪轨中所说的一般严整有序，正往这边前进。他们即将到达时，有人说：‘现在紫玛夜叉护法神要来了！’大家正欢欣雀跃之时，侍者来叫我吃早餐，敲门声将我从梦中唤醒而没能见到后面更多的境相。”

据说，之后前往布姆唐的途中，忽然间电闪雷鸣、暴雨倾盆，即将阻断车辆通行的道路时，法王说：“这里是将门国大臣古拉脱杰立于誓言的地方，今天这种情形是由于他往昔发恶愿的邪气所致。”说完，法王面现忿怒相，念降魔咒，并住大圆满见之密意中，突然唱出一首切中要害的降魔道歌，尔后安住片刻。随即暴雨骤然停止，所有乌云都消散于界中。

随后，由于路况不佳，尼玛隆寺的僧人们用轿子抬着法王，迎请至水泉谷或名下游谷，来到一处位于水树岩石交汇处、名为“酿桑玛”的殊胜伏藏圣地。那里有一块巨型岩石，岩石表面有许多自然形成的空行文字，形似兰札体梵文。据说，法王走到岩石旁边，说道：“这是明符，很容易读。”随即毫无障碍地读出了这些文字。

原本由于伏藏师哲札多吉的授记，不丹人民希望法王能从此地开取伏藏，然而因伏藏师与法主之间的缘起稍有欠缺，所以当时未能取出任何特殊伏藏等。

随后，前往附近酿伏藏师的一所寺院，参拜了寺里的主要圣物——相传是酿伏藏师亲手制作的一个古老木制金刚橛。法王手持此金刚橛入定良久，最后以意伏藏的方式直接将《八大法行略修仪轨》落成文字。然而法王说：“目前还

没到弘传的时机。”于是，将其重新放入宝篋作为伏藏封存起来，并说道:“三年之内不得解开此秘密封印，之后是否可以公开弘扬此法，还需要观察缘起。”三年后，也没有解开封印广弘此法。

其必要与密意是什么，很难说，但总的来说，八大法行法类犹如所有修部法的命脉,往昔成熟解脱的传承与实修事业的传统等极为兴盛。再者，阿里班钦·班玛旺格嘉波也因担忧末世此法教隐没，曾说:“是故未来出世诸持明，纵使续教窍诀尽失传，勿令三类八大法行衰!纵使修部心要尽失传，勿令城险要三修院空!”如是极为重视，并数数殷重教诫后世人们，不要让三类八大法行的传承衰败，而必须持护弘扬此法。然而，当今一些宁玛派寺院中，能够依照仪轨如法如量实修三类八大法行之人极为罕见；并且，前辈上师们过去在各寺院建立的修业传统也只是勉强没有中断,这也显示出即将隐没的征兆。法王担心，在这个时候如果广弘一个新的八大法行伏藏法,似乎会成为加速终结原有的八大法行旧伏藏法类事业的助缘,因此暂时将其再次作了伏藏而未广为弘扬，这也是有可能的。

由于在布姆唐只住了两日左右，所以未能前往所有寺院,就只去了伏藏师班玛朗巴的道场唐信寺和班玛朗巴传承

弟子的道场冈当密咒法林这两处。

据说，当法王前往布姆唐嘉喀国王的公主蒙莫扎西曲珍的道场佛殿时，仅仅见到门旁的佛塔就从车上下来顶礼。而当瞻仰内部供奉的空行母脚印等所依时，显得更加惊叹与敬仰，随即作了祈祷和发愿。

同样，当法王莅临布姆唐的弥勒佛殿向主尊敬献哈达时，哈达刚一触及佛像心间，就被佛像自动接受了，据说这是香灯师亲口讲述的。

对于大遍知龙钦巴的道场解脱洲，法王只是从远处观礼朝拜，而未能亲自前往。

随后，法王启程离开布姆唐，抵达通萨宗附近时，只见僧俗大众早已做好准备，在此迎接。法王在这里欢喜地接见了大家，并为他们传了法。那位紫玛护法神的身所依僧人也来到了这里，不仅如此，护法神突然降神后，向法王请求赐予殊胜甚深的灌顶。在这一因缘下，法王不仅亲自赐予《除缘起障法》的灌顶，简略供赞文《紫玛护法神仪轨·怀诛电索》也随即自然流现。（后跋中记载："于南方蒙卡岩附近的布姆唐吉祥源地，为紫玛护法神和一些具信弟子传授《除缘起障法》灌顶之时……"然而，据冈当活佛所言，为紫玛护法神传授灌顶的地点，实为通萨宗境内的充喀地区，而并不属于布姆唐境内。因此，后跋中

所提到的“布姆唐吉祥源地”一词，不知是笔误还是有其他特殊必要。）

随后，法王前往南方门卡岩，当时在莲师身印金刚堆叠圣殿中，作了殷重而广大的发愿。

接着，法王在教密橛圣殿中传授了《多吉卓罗》的灌顶，并就此圣地的殊胜之处发挥讲了一些话。

法王对随行的尼玛喇嘛以及通洛的秘书长泽果等人说道：“此处一定还有莲师的其他身印和足印，你们将所听闻和了解的情况都说一说吧。”众人便将自己所知的一切一一禀报。最终，当他们提到在通萨宗与扎西当噶之间的“宗喀隆香”地区有一处莲师足印时，法王欢喜地说：“啊，就是这个！大宝莲师的真实身印正是此处！”随后，据说法王对该圣地的地形、水流、岩石、树木等构成情况作了详尽的开示，其清晰程度甚至超过当地出生之人所能描述的。

之后，不丹的各项事业圆满结束，法王及眷属经由首都廷布，再次前往印度南方迈索尔南卓林寺，在这里转法轮住了一个月左右。随后，趁酷暑稍减之时，按计划依次朝礼印度各大圣地。

首先，于铁马年九月初八，前往位于安得拉邦境内、我等本师释迦佛宣讲《续王吉祥初佛》又名《时轮根本续一万二千颂》的圣地吉祥米积塔（据我们的一些佛教史书记载，往昔

拘那含牟尼佛圣教末期发生大饥荒时，一位获得了成就的比丘修宝瓶法，降下稻米之雨，覆盖约十二日路程，形成三层围墙高的稻米山，其顶部呈佛塔形状。后来，具神通者们用这些稻米建造了一座与前者等量的佛塔，因此取名为“米积”)。刚一到达古老佛塔遗址，法王密意界中顿然涌现出《吉祥时轮金刚续之心髓》，随后在此处作了供养、顶礼、发愿。

随后，前往怙主龙树菩萨的住处名为“龙树山”的南方吉祥山朝圣。据说，过去可以遍览山顶的各个地方，那里有很多寺庙遗址。然而，后来由于印度当地政府在此修建水坝，龙树阿阇黎的修洞等也沉入水中，如今已无法见到，因此可供参观朝圣的地方并不多。但据说从该地区出土的文物和三宝所依等，至今仍有不少可供观瞻。

在此期间，法王前往世尊佛现前正觉之地金刚座，住了七天左右。期间，法王每日都亲临菩提树下的荫凉处，非常欢喜地打坐入定。

第一天，法王在菩提树下随念至尊本师而说道：“在此具足善巧方便与大悲心的我等导师现前正觉之地金刚座菩提树的清凉树荫之下，我这个生于本师佛圣教末期、追随释迦本师的低劣沙门，能获得如此悠然而住的机会，实在是极善妙的缘分……”说完这些话后，法王忆念至尊本师，久久

哭泣不止。

见到此情此景，自然令人想起过去有位名叫“智精进”的菩萨见到菩提树时痛哭流涕的公案。他想到：“彼世尊如来应正等觉经历了百千万劫的苦行，最终在这棵树下证得无上正等正觉，而我何时才能证得圆满菩提呢？”如是在菩提树下，八天八夜不饮不食，只是哭泣。

公历 10 月 29 日，法王在如来座前，相应《普贤行愿品》发起无上菩提心，并将长久以来心中惦念之所愿——佛法兴盛、众生得乐、凡结缘之一切有情皆安置于极乐世界获得安慰等，顿时现为偈颂带着音调唱诵出来。用录音机录下后由索达吉堪布记录成文，并命名为《愿海心髓·普贤刹之大日轮》，现今收录在著作集中。亦即普贤刹土异于寻常刹土，如《俱舍论释·对法庄严》的备注等中所言，此刹土以一日轮普照三千大千世界。因此，犹如一日轮遍照三千大千世界，此一摄要愿文能显明且普覆无数种类和差别的菩提行愿，故以此喻为因而立名。

再者，法王对聚集的众弟子说：“未来我将在此大圣地金刚座成佛，名号为‘……光明吉祥佛’，那时候，谁愿意转生为我的初会眷属呢？”

法王询问时，在场的所有弟子都禀白说：“我们都非常

愿意!”并祈求法王摄受。

法王逐一为他们摩顶加持后说:“噢!缘起很好!你们来到一千零二尊佛在贤劫中成就正等正觉的这个特殊圣地时,应当精勤祈祷和发善愿,未来当我成为‘……光明吉祥佛’时,你们必定会成为我的初会眷属!”法王如是安慰并赐予授记。

另外,在场的眷属中有人这样说:“当时法王说的是:‘未来之时我成就佛果,名号为胜解佛,那时你们将成为我的初会眷属’。”

然而,侍者索顿确定地说:“并非如此!我清楚地记得,是‘意坚光明吉祥’或‘某某光明吉祥’,前两个字我记不清了,但总之可以确定的是,法王明确说过,将在名号后部分是‘光明吉祥’的一尊佛的体性中成佛。”

如此一来,思辨者自然会观察,这位名为“光明吉祥”的如来到底指哪尊佛。

《华严经》中提到一位名为“宝灯普光明吉祥”的佛,但他居住在名为“金色妙光”的世界。《大乘宝月童子问法经》中也提到一位名为“光明吉祥”的佛,但这尊佛现今居住在名为“广大”的世界。因此,这两尊佛应该都不是这里所讲的具“光明吉祥”名号的佛。

此外，《圣大吉祥天女授记经》所列佛名中，有“愿海光明吉祥如来”与“金色光明吉祥如来”这两位具有“光明吉祥”名号的佛。然而经中并未明确说明，这两尊佛属于此世界还是其他世界，也没有说明是过去已出世、现在正住世还是未来将出世的佛。

同样，《五千四百五十三佛名经》中列出了几位带有“光明吉祥”名号的如来，如“普遍光明吉祥须弥王”、“普照大神通网光明吉祥”、“城市光明吉祥”、“香气光明吉祥”、“莲花光明吉祥”、“无边光明吉祥”、“法光明吉祥云”等诸佛，但与前一样缺乏详细信息，而且从描述来看，他们也不像是将在此刹土成佛的未来佛。

另外，为了探究此贤劫已出世或将出世的千佛之中，是否有一尊具“光明吉祥”名号的佛，我逐一查阅了《贤劫经》中列出的千佛名号，但始终没有找到带有“光明吉祥”或者类似名号的佛，而再度陷入难以断定的境地。

然而，法王前世伏藏大师列绕朗巴的著作集中，有一部依据《秘密续》而单独摘录出来的《一千零二尊佛名号》伏藏法。当我看到其中一尊名为“善妙光明吉祥佛”的名号时，心中油然生起一种疑惑顿消的喜悦之情。

这尊佛在千佛中位列第二百三十六位。再次阅读《贤劫

经》来比对时，发现这尊佛的名号为“善施”，由计数方式的差异位列第二百四十位。

我认为，仅因佛名差异，并不意味着是不同的佛。例如千佛中的最后一位共称为“胜解佛”，我们日常口语中也常提及，但在《贤劫经》中这尊佛被称为“光明事业”，而未出现“胜解”之名等等，通过这些例子可以理解这一点。

再次回到正文。有一天，法王在转绕的途中，瞻仰到一尊曾对阿底峡尊者说过话而闻名的圣度母像，法王将自己耳朵上的红宝石念珠献于至尊圣度母的颈项上，并作了深广的发愿。（神奇的是，三年后，那串念珠不知从何而来，又出现在法王喇荣的寝殿内，重新回到了法王手中。这是听法王亲口说的。）

随后，来到了善生女向佛供养乳糜以及释迦佛六年苦行的圣地——尼连禅河畔。法王在此开示了本师释迦佛当年苦行的情形等。我推测，法王在此圣地附近秘密地取出了一件伏藏品，那是佛陀未成道前苦行时用来饮水的器皿。记得从印度返回喇荣道场后，有一天，法王在僧众集会时，手持一个褐色的小碗，让在场的所有弟子瞻仰，并说道：“这是我最近去印度时，在尼连禅河畔菩提树之间某处找到的，我想这大概就是我等本师修苦行时饮水的那个容器吧。”之后，法王让周围的弟子们每人喝了碗中的一滴水等。

在此期间，去朝圣了世尊转第二转无相法轮之圣地——灵鹫山。这附近有一处温泉，旁边有一个大山洞，据说是过去比丘们在外道徒制造违缘、进行侵害时用来避难的地方。法王到这里后稍作休息。当时，洞中有一位印度香灯师，他介绍了许多与此山洞相关的历史。他还说，洞内有一道裂缝，未来将有一位大德从那里取出伏藏等等。之后，法王和眷属们开始念经发愿。就在这时，从岩石的那个缝隙中突然涌出了水流，法王自己喝了一些水，还把水抹在头上，同时让随行者们也这样做。南卓堪布说：“如果这水是经常或间歇性流出，应该会留下水痕，但完全没有看到这种痕迹。后来我自己多次去那个山洞，却一滴水也没有见到，因此，那无疑是由法王的加持而出现的甘露伏藏水！”

从洞中出来后，法王用开玩笑的语气说：“现在要登上灵鹫山顶，由于没有公路，徒步攀登非常困难。而且，《毗奈耶经》中记载开许比丘持锡杖的缘起时也提到，往昔大悲导师前往灵鹫山时，诸比丘因不擅攀爬，而滑倒受伤，伤及手脚，说不定我也会在石阶上滑倒。再者，《六世仓央嘉措密传》中提到，他来到这个地方时，曾亲见此山显现为层叠的经函之相，因害怕踩踏经书而没有登上山顶。所以，现在我们还是不登山了，就在这里向上遥相发愿就可以了。”说

完，就在山脚下念了《普贤行愿品》等，稍微待了一会儿。

之后，法王前往佛初转四谛法轮之圣地——瓦拉纳西的仙人堕处鹿野苑朝圣。而且，在相传于笈多王朝时期所建的答枚克佛塔前，为瓦拉纳西高级佛学院的师生们传了文殊智慧勇识的开许灌顶和教诲，并回答了师生们的提问等。

随后，前往本师佛涅槃之圣地拘尸那迦。在涅槃寺中，法王流着泪说道："当我等导师即将入涅槃时，脱下上衣，对比丘们说：'诸比丘，请看！如来出世，难值难遇，诸有为法，皆是无常，此是如来最后教诲。'"法王怀着悲伤的心情在那里停留了片刻。那时已日暮西山，天色将暗，师徒们只念了简短的发愿文便返回了住处。

第二天，前往我等大悲导师在世时长期居住的舍卫城（据说佛在祇树给孤独园住了二十年，在鹿野母东苑住了五年，共计二十五年）朝圣。至此，此次印度圣地朝圣的相关行程暂告结束。

之后，前往当今属于尼泊尔境内的本师佛诞生地蓝毗尼园，瞻仰了摩耶夫人圣像、阿育王石柱等，同时为佛法兴盛、众生得乐作了发愿。之后返回尼泊尔首都加德满都。

如云：

"文殊金刚前，至诚而祈祷！

胜智加持力，遍满吾心中！

此乃居住印度首都新德里期间，一个多小时中，风扇声里不断清晰所出之偈颂声，阿旺洛珠聪美如实落成文字。善哉！藏历铁马年五月二十日。”

当时，正值法王念此祈祷文圆满三十多万遍时，九月二十五日上午，法王见到一道白光从夏绒卡秀大塔的方向径直射向自己所住的房间，随即说道：“我要亲自去一趟大佛塔前。”说完便叫来眷属，一同前往佛塔前并进行了转绕。与此同时，法王为身边的弟子们讲述了往昔修建此佛塔时“四子发愿”的历史等，并作了相关开示，教诫无论行持何种善法，都必须以善愿来印持，这一点至关重要；若非如此，便有成为朗达玛那种人的危险，等等。

这时候，一名藏人建议说：“仁波切！如果想见殊胜佛像的话，上面的屋里有，去那里很好。”

法王听后，立即毫不犹豫地步行前往那家出售尼泊尔佛像的商店。到达之时，见到商店门外摆放着一尊立式的菩萨像。

法王目不转睛地凝视着这尊像，甚至还用手擦拭眼睛，再次专注地凝视。正当随行者们都感到惊奇而观望时，法王口中念道：“常住圣境五台山，八大菩萨万千眷，诸佛智慧

总集身，文殊金刚我敬礼。……”像这样脱口而出三颂祈祷文。法王说:“这尊文殊金刚像的面容似乎在微笑，我想莫非是自己眼花了？于是再次仔细观看。这时候，从佛像心间放出一道光明，入于我的心间，使我短暂地进入了无分别等持之中。”

之后，法王对随行者们下谕令说:“我需要这尊佛像，所以你们要想办法把它请购回来。”他们向店主说要请购那尊佛像，经过多次请求和协商，最终店主同意了，这尊佛像才归入法王手中。

这一天，法王前往我等大恩导师转生为菩萨时，为救饥饿的母虎而布施身体的纪念塔（关于此地，色德班钦说:“尼泊尔人称之为‘南摩布达’。”然而，不丹活佛所著的《尼泊尔圣地指南》中说:“尼泊尔的这个地方，是否为佛本生传中所记载的‘舍身饲虎’之真实处所，还需要考证”。汉地玄奘大师的《大唐西域记》中记载:渡过信度河后，向东南方行约两百余里，便是我等导师受生大勇王子时舍身饲虎之地。书中还说，该地的土壤和草木都略带红色。据说，此地现今位于圣地的西北方，即印度与巴基斯坦的交界处。根据恰译师的传记，往昔我等导师受生为大勇王子或摩诃萨埵，向饥饿母虎布施身体的地方，位于中印度摩羯陀国的一处悬崖底部。）所在地。法王忆念我等大恩导师，不禁潸然泪下，并赐予诸多教导:“至

尊导师为了我等众生，曾毫不吝惜地多次舍弃自己的身命等；如今我们这些持有导师追随者之名、自称为大乘行者之人，应当尽己所能地追随怙主佛的行传而修学，等等。”

之后，从尼泊尔首都乘机抵达香港，逗留几日后，平安抵达成都市。

1990 年 11 月 18 日，法王及其眷属在僧众盛大的迎接中，回到了驻锡地色达喇荣道场，与常住弟子们共同欢庆重逢的喜悦，暂时以悠闲自在的方式，受用游戏等活动。

《真实光显如来圣教圣者法王如意宝广传·天鼓妙音》中“印尼不丹国朝圣　会教众本诸大德”第十九章终。

第二十章　喇荣法施不间断　灌顶传法赐教等

藏历铁羊年（1991 年）五月左右，法王为进一步完善色达喇荣佛学院的管理机制等，新设立了不同部门与各个班级，并制定了相关制度。之后，为了给常住弟子们传《上师仰体》的甚深灌顶和引导，法王预先安排对他们的密咒誓言和别解脱戒作了整顿。

另外，在此之前，某日举行了一场盛大的庆典。法王亲

自为六十多名具慧弟子（当时因特殊必要，也为只通达工巧明者颁发了各自专业的堪布证书，故他们也包含在这六十多人之中）颁发了亲手盖章的堪布资格证书。此前虽然有许多法王培养出来、口中认定的堪布，但颁发堪布证书的传统是从此次开始的。

那时由于弟子多、经堂小，所以除了灌顶外，无法同时为男女僧众传法。因此，在为男众传完“三类义引导”后，便让他们暂时停课，接着在甘多拉经堂为尼众传授了《正行光明藏义引导》。此外，法王还为全体男女僧众传了《文殊静修大圆满》的灌顶，并为弟子们传讲了自己所著的《基之辨析》。

那段时期，为了准备建造容纳万人的普喜大经堂，法王根据相地典籍及勘察经堂地基的仪轨等，如法地进行了相地、乞地、净地等仪式，以此净治了地基。

当时，大家见到一条洁白细长、赏心悦目的云彩从西边一直延伸到东边的天际。

这时法王说：“哦呀！大家看面前的虚空，出现了一条美妙的白色云彩，我等师徒到佛初转法轮的圣地鹿野苑时，空中也出现了类似的云彩，我想这是个非常好的缘起——佛的大宝圣教将不断地兴盛广大、久住世间，持教圣士夫们的

身寿将一直坚固，僧团日益发展壮大。

虽然我的寿量本应为六十六岁，但怙主佛王对我说你要住世到九十三岁，这是谛实语，所以我可能会活那么久，就算不能，也应该能度越六十六岁的寿障。因此，我们师徒不分离，还能在一起共同生活几年的希望是有的。

你们也要持清净戒、精进闻思修、少欲知足，以此将出现很多具戒的三藏法师。即使不是每个人都成为具足智、尊、贤三种功德者，也要稳定地安住道场，好好持戒，在闻思上精进努力，那么随着年龄的成熟，大多数人至少会在佛法的修学上独立自主，若能如此，就有大意义了。

你们当中，很多人在智、尊、贤各方面比我超胜百倍，然而由于业力和发愿力，现今我被你们尊为上师坐在这里。因此，我也会尽己所能地利益你们。特别是大圆满的甚深窍诀，我已经和正在把自己所知道的一切，无论大小深浅都传给了你们，未来还会继续在适当的时候为你们讲授。虽然我讲不出什么高深的内容，但祈祷三传承持明上师后讲的话，至少不会欺诳你们。

这里是出现十三大虹身成就者的地方，也是八大菩萨的诞生地，而且是从未被破誓言、恶劣争斗的晦气所污染的清净之地。即使我不在了，你们住在这里也没什么不妥的，你

们不要忘记喇荣道场和老父亲我……”法王如是赐予了许多教导。

那时，普喜大经堂主要是由杨各乡的具信施主们，彻底摒弃财物贪著，克服种种艰难而建成的。当时，常住的僧尼也参与了搬运土石等诸多劳作。

法王赐教说：“这次参与经堂建造的所有僧尼，以此辛劳即可算作圆满了五十万不共内前行，并开许听受《上师仰体》的引导。”同时教导说：“除了这次之外，其他时间不能将劳动算作五十万内前行；如果去其他上师面前求大圆满直指心性的引导等，也不能以这次建经堂的劳作来充当五十万内前行。”

当时，法王对建造普喜大经堂的不可思议功德利益，从“七种有事福业”等中发挥讲了很多。虽然具体细节已记不清，但后来在阅读《毗奈耶经》等经藏法宝时，对于建造大经堂的功德利益生起了更深刻的定解。

《毗奈耶经》云：“较之向百数婆罗门行施，若于外道离欲仙人一人而行布施，其果报尤为殊胜。较之向百数外道离欲仙人行施，若向预流圣者一人行施，所得果报尤为殊胜。较之向百数预流圣者行施，若向一来圣者一人行施，其果报尤为殊胜。较之向百数一来圣者行施，若向不还圣者一人行

施，其果报尤为殊胜。较之向百数不还圣者行施，若向阿罗汉一人行施，其果报尤为殊胜。较之向百数阿罗汉行施，若向僧众供养经堂，其果报尤为殊胜。”广说如是，详细内容可从彼经典了知。

铁羊年（1991 年），至尊法王继续为弟子们传讲经、续、窍诀的甚深教授，同时讲解了《立断要诀依圣者龙钦巴之宗而释·日光论》等法王自己撰著的几部教典。

在此期间，大成就者王龙朵加参又名阿秋喇嘛仁波切带领三十多名眷属莅临，住了二十几天。

这段时期，法王有一次讲课时，在大众中径直脱口而出全知麦彭嘉措所造的《文殊大圆满愿文》的科判《广播通信》。刚说完科判，法王就讲道：“总的来说，虽然顶果钦哲仁波切再再劝请我为《文殊大圆满愿文》写一个注释，但除了这个科判外，我写不出更多。除非是从明空界中无勤自然而现，否则以其他分别寻伺来写的话没有任何必要，所以暂时也只能以此为足，没有别的办法了。”

接着，法王赐予一些灌顶和教授后，要求弟子们每个人念满十万遍降魔咒。

法王说：“需要念这个咒的原因是，我想不久之后，我们师徒将会遭遇一场难以避免的违缘障碍。如果能战胜那个

障碍，那么总的内道如来正法，特别是邬金第二佛的正法，将遍及全球各地兴盛广大，众生也将获得幸福安乐、圆满吉祥。你们每人至少要以信心专注念满十万遍，不要当成无关紧要的事，此事关系重大，大概来年这个时候，结果好坏便能见分晓。”

当时法王并未明说，所以大家没有猜出将遭遇怎样的障碍违缘，但事后回想起来，这无疑正是指不久后开启十三大神山的圣境门时遇到的那个重大违缘，很多弟子都是这么说的。

之后，法王在莲花空行洲的经堂里，完整地传授了其意伏藏《文殊静修大圆满》等所有汉地法类的灌顶与传承，并随宜传讲了净治修心法类。此后不久，法王在五明佛学洲的经堂里，为弟子们圆满传授了自己在印度、汉地以及卫藏著述的全部法类的灌顶与传承。

传授圆满后，法王降赐圣言：“我在印度、汉地及卫藏著述的全部法类的灌顶和传承，现在已经传圆满了。如今仅剩下我在多康地区著述的那些法的灌顶和传承还没传圆满。从今往后，你们无论是想自己实修，还是想传给他人，除了少数直指心性的窍诀外，凡是我所写下的一切，今天都为你们作了授权交付。”

接着，在传讲《上师仰体》中《誓言次第解脱海》的当天，法王开示说:“遍知法王龙钦绕降撰著的甚深窍诀《上师仰体如意宝》，这部包含五十一部法类之法，在密咒宁玛派中是无与伦比、加持力极大的窍诀，得遇此法如同真实值遇大遍知本人一般。此法摄尽了班钦布玛莫扎的一百一十九种窍诀和极深的四函窍诀，其他任何地方都找不到能与之相比者，其他的宁体窍诀只能被称为‘零散窍诀’。此法的《标题》中也是这样讲的。《宗派宝藏论》中也说:‘如此甚深广大的窍诀文字之义理，以言简意赅的方式显明，即是我所编撰的《上师仰体如意宝》五十一法类中极清晰所阐明的内容，为了利益后世具缘者，伴随着发愿作了印持，使其如如意宝般凡有所愿皆能成满。’

既然这样说过，那么大家都要想方设法得到这个法本，对大遍知以信心一心无疑地祈祷，对法本顶礼供养，以此遍知上师的心传加持便会融入你们心中，从而如理如实地证悟大圆满之义，对此无需怀疑。就我自己而言，《上师仰体如意宝》的法本几乎从未离身，我有一本便于携带的小经函，你们也要不离身地带着它，经常阅读思惟。过去有这样的说法:‘如果《上师仰体》法本放在枕边，临终时则无需其他人来念破瓦。’因此，大家都要用心，看看自己是否能明白。

从我自身上思惟，我的传承如金线般从未被破誓言之锈所染污，我认为大遍知的些许加持已融入我心。上师麦彭仁波切也是遍知上师心传证悟加持的领受者。因此，我先前所写的《上师仰体传承祈祷文之补充》中，于大遍知纳措让卓后面，加入了：

‘祈请文殊真化身，麦彭嘉措悲垂念，
光明胜乘顶之义，当下证悟求加持。
祈请见修至究竟，根本上师悲垂念，
义传证悟如意宝，当下获得求加持。’

这两颂是我们父子二人的祈祷文。意思是，我未曾亲自在上师麦彭仁波切面前求法，上师麦彭仁波切也未在大遍知面前求法，因此，这并非按照通常的传承次第，而是按照证悟传承的次第而作的。

除了这两个补充偈以外，不念其他补充偈也可以。或者，在不同祈祷文补充部分中提到的各种不同传承，都如百川汇流般完整地融入我身，所以全念也是可以的。”等等。

藏历七月，法王去了前世的道场新龙朗朗神山住了十天。期间，为开启十三大圣境门而作准备，举行了会供；并为数百名弟子传了略的《上师仰体如意宝》灌顶和《立断本住义引导》；还为六位堪布颁发了堪布证，并向三十位左右

的小堪布每人赐予一条吉祥哈达，准许他们在未来担任夏安居堪布。

之后，法王迅速返回了驻锡地色达喇荣道场。

《真实光显如来圣教圣者法王如意宝广传·天鼓妙音》中“喇荣法施不间断　灌顶传法赐教等”第二十章终。

第十五章　莅临北京佛学院　传讲前译圣法类

这一章主要讲述了 1988 年秋季，圣者法王如意宝应十世班禅大师的邀请，前往北京藏语系高级佛学院，为佛学院的僧众传讲前译宁玛派圣法等的情形。

正文　分二：一、护持列绕朗巴伏藏法；二、莅临北京高级佛学院

一、护持列绕朗巴伏藏法

这一时期前后，法王为全体弟子赐予了列绕朗巴大师伏藏法的灌顶，对于其中自己未曾得受的灌顶，则特意迎请了持有列绕朗巴大师血脉与法脉传承的德钦活佛仁波切前来赐予。与此同时，还安排新龙县江堆寺的安蒋上师和洛若寺的金旺堪布二人念了列绕朗巴伏藏法的所有传承，以此令这部应时殊胜深法的完整灌顶与传承，尽未来际不失坏，从而成为未来圣教兴盛之因。

这一段讲到，1988 年藏历九月左右，在大约一个月的时间里，圣者法王如意宝在甘多拉经堂，为喇荣道场的全体弟子安排传赐《列绕朗巴伏藏全集》灌顶和传承的情形。

一、赐全集灌顶

前面第七章讲过，文革时期法王住在青雅期间，曾经请伏藏大师列绕朗巴的侍者新龙嘎绒寺的根登达吉喇嘛为自己传了《列绕朗巴伏藏全集》的灌顶和传承，当时法王没有得到全部的灌顶，只得到全集的一半左右。1988 年秋天，法王为喇荣道场的全体弟子，传赐了《列绕朗巴伏藏全集》中自己得过的这一部分灌顶；自己先前没有得到的那些灌顶，就安排迎请了四川省甘孜州白玉县昌根寺的德钦活佛仁波切，来喇荣道场传赐给大家。

德钦活佛是列绕朗巴大师的孙子，因此持有列绕朗巴大师家族血脉的传承；他曾亲自在列绕朗巴大师面前，得受了《列绕朗巴伏藏全集》完整的灌顶和传承，因此具有列绕朗巴大师法脉的传承。由于他一身持有这两种传承，所以，当时法王安排他来给喇荣道场的全体僧众，传《列绕朗巴伏藏全集》中剩余的灌顶。

二、安排念传承

法王和德钦活佛为僧众灌顶的同时，法王还安排新龙县江堆寺的安蒋上师和色达县洛若寺的金旺堪布二人，为喇荣全体僧众念了《列绕朗巴伏藏全集》的所有传承。

具体情形是，法王所传灌顶的相应修法仪轨传承，比如《列绕朗巴伏藏全集》中四个普巴修法、广略《除缘起障法》、《威猛九头》和《度母仪轨》的传承等，由金旺堪布来念；德钦活佛所传灌顶的相应修法仪轨传承，比如《持明总集》等其他的传承，则由安蒋上师来念。他们二人就这样将《列绕朗巴伏藏全集》的所有传承圆满传给了当时在喇荣道场的所有弟子。

三、令圣教兴盛

法王以这样的安排，很好地护持弘扬了列绕朗巴伏藏法，使得这部应时殊胜甚深法门完整的灌顶和传承，能够在尽未来际之间不失坏而传持下去，以此成为将来圣教兴盛的因。

所谓“应时殊胜深法”，比如《列绕朗巴大师传》中，莲师曾亲自授记说，列绕朗巴伏藏法在现今这个时代特别应时。前面第七章也讲过，伏藏大师列绕朗巴的伏藏法，对于浊世全体圣教的兴盛和所有众生的利乐有极大的利益。前辈的大德上师也称赞说：“列绕朗巴大师是五浊恶世佛法和众生义利衰败时应时出世的大伏藏师，他的伏藏

法在遣除浊世圣教和众生的衰败上有极大的加持和力量，是当今时代如及时雨一样特别应时的殊胜法门。”

伏藏大师列绕朗巴临圆寂时曾授记说：“未来的某些时期，我的伏藏法在内的很多法会被扔进狗窝、猪圈里等等，尽管如此，我的法脉仍然不会隐没，其灌顶和传承会一代一代延续下去。”“一代一代延续”就包括宗教开放后，列绕朗巴大师的转世圣者法王如意宝再次大力护持弘扬列绕朗巴伏藏法。

二、莅临北京高级佛学院　分八：（一）应邀抵达佛学院；（二）全院师生普敬重；（三）传《定解宝灯论》等；（四）身相巍峨极庄严；（五）会晤班禅念传承；（六）藏区弟子来拜见；（七）才南请造祈祷文；（八）祈请班禅久住世

（一）应邀抵达佛学院

土龙年（1988 年）十月，法王应班禅大师的邀请来到位于北京西黄寺的中国藏语系高级佛学院。

1988 年秋天，班禅大师在北京刚成立中国藏语系高级佛学院不久，特意邀请法王来北京佛学院传法开示。土龙年藏历十月，即公历 1988 年 11 月，法王应邀来到位于北京西黄寺内的中国藏语系高级佛学院。

中国藏语系高级佛学院位于北京市朝阳区黄寺大街 11 号西黄寺内，由第十世班禅大师和中国佛教协会原会长赵朴初先生共同倡议，经党中央和国务院批准后，于公元 1987 年 9 月 1 日正式成立。成立后，班禅大师亲自担任第一任院长。

中国藏语系高级佛学院的办学宗旨是不偏宗派地培养藏传佛教高素质僧才。院内以藏语授课，开设有佛教、语文等课程，其中佛教

课程有《入菩萨行论》《菩提道次第广论》《宝性论》《了义明灯》《事师五十颂》等藏传佛教各宗各派的教法，以及《土观·教派源流》《藏蒙佛教史》《宁玛派源流》《噶举派源流》《萨迦派源流》等藏传佛教各派历史源流等。

（二）全院师生普敬重

法王来这里之前，佛学院内有个别北方长老，仅局限于自宗承许的教典论著，对无偏的佛法缺乏了解，且持有宗派偏见。他们将莲花生上师的唐卡从中央挪到旁边，甚至不让个别持有噶举和宁玛教法传承的堪布坐在行列首位的法座上，而是以轻蔑的态度安排他们坐在行列末尾的桌上讲课。然而法王莅临时，也许是由于法王自身的福德威势力或是加持力，佛学院的师生中没有一个人表现出不恭顺、不尊敬的态度。

一、先前不良诸现象

先前法王还没来北京高级佛学院的时候，佛学院里存在一些偏袒宗派的不良现象：

（一）人物：偏执宗派者

班禅大师创立中国藏语系高级佛学院的目的是不偏宗派地培养僧才，无论是格鲁、萨迦、噶举、宁玛等哪一派的僧人都可以到佛学院学习，佛学院开设的课程以及邀请的传法教授等也都是各宗各派的。然而，当时佛学院里有一些来自藏地北方、戒腊较高的上座比丘，他们是格鲁派学人，只着重学过格鲁派的五部大论等的教典，由于不太了解佛教内部的所有宗派都无违一致，所以只认可自宗格鲁派的法，而排斥其他宗派的法、祖师以及持教者等。他们当时在佛学院里担任僧值等的职位，有一定的权力，所以，做出了一些偏袒自宗、排

斥他宗的行为。

（二）行为

1.不敬宁玛祖师

原本莲花生上师的唐卡和宗喀巴大师的唐卡都供在佛学院的殿堂中央，但他们认为莲师是宁玛派的，而且是在家人身份，怎么能与他们格鲁派的创派祖师宗大师一样放在中央呢？于是，就将莲师的唐卡拿了下来放在一边，表示不接受宁玛派。

2.不敬他宗上师

班禅大师是平等护持全体佛教的大德，没有丝毫宗派的偏执，所以，平时会邀请藏传佛教各派的堪布上师大德们来北京高级佛学院传法，有时候邀请噶举派堪布讲噶举派的法，有时候邀请宁玛派堪布讲宁玛派的法，等等。然而，佛学院的一些格鲁派长老负责人，由于轻视噶举派、宁玛派，因此，对于被邀请来的一些噶举派和宁玛派的传法堪布持轻蔑态度。当这些堪布来为僧众传法时，个别长老负责人就故意在僧众行列的末尾处放个桌子，让他们坐在桌子上传法。

正常情况下，就连讲考时都会给讲考者在僧众行列的首席位置放个小法座，但个别北方长老由于轻视、瞧不起其他宗派持教者的缘故，故意不给他宗传法堪布在僧众行列首位摆设法座。

二、威德所感敬法王

虽然宁玛派的其他堪布来北京佛学院时，出现了上述那些被轻蔑的现象，然而当法王以宁玛派传法堪布的身份来到佛学院时，佛学院的所有人，包括传法上师、僧值和学生们，没有一个对法王表现出不恭敬、不尊重的态度，更没有任何不恭敬的行为。他们见到法王时都恭恭敬敬地合掌躬身，跟对待其他外来传法者的态度和行为完全不

同。

这也许是由于法王自身具有不可思议的大福德力、大威势力，让人非常敬畏，所以任何人都不敢轻视；也许是由于法王的加持力特别大，使得所有见到法王的人都自然生起信心、恭敬心，丝毫生不起轻蔑之心。

（三）传《定解宝灯论》等

在佛学院期间，法王应一些持萨迦、格鲁、噶举、宁玛、觉囊及苯教在内无偏宗派之法脉传承的上师活佛们的祈请，广讲了文殊怙主麦彭仁波切的《定解宝灯论》（然而法王说，自己去拉萨向“接受哈达文殊像”献哈达时，文殊圣尊并没有接受，对此，心想是什么原因呢？经观察方知，这是因为在北京藏语系高级佛学院传讲《定解宝灯论》时，侧重于强调宗派无违，而未严格按照“遮他宗、立自宗、遣诤”三者及前译自宗的宗轨进行讲解所致，后来又按照前译自宗广讲了一次）；并顺带教导了宗派之间要相互修清净观之理，以及要同心协力配合班禅大师的事业等，众人对此都欢喜接受。班禅大师也竖起大拇指称赞说：“我听说您讲解和教导得都非常好！”

这一段讲到法王在北京佛学院期间为佛学院全体学员传法教导的情形。

一、传讲《定解宝灯论》

前面讲过，班禅大师创立北京佛学院是为了不偏宗派地培养僧才，虽然当时佛学院的个别负责人有宗派偏执，但多数的上师活佛堪布大德都有宗派圆融的见解，对于自宗以外的其他宗派有无偏袒的清净观，平等护持一切宗派。他们当中有一些上师活佛还持有藏传佛教各派法脉的传承，比如一个人同时持有萨迦派、格鲁派、噶举派、宁

玛派、觉囊派等各派法脉的传承，甚至包括苯教的传承也有。法王在佛学院期间，这些无偏护持一切宗派的上师活佛，就祈请法王为大家传讲一遍宁玛派文殊怙主全知麦彭仁波切所造的《定解宝灯论》。

应他们的祈请，法王在北京高级佛学院，以强调宗派无违的方式广讲了一遍《定解宝灯论》。由于法王是面向佛学院的全体学生传讲的，所以，当时在佛学院学习的各宗各派学员，只要愿意都可以来听。

然而，法王这一次在北京高级佛学院传讲《定解宝灯论》的方式却令文殊菩萨不太满意。前后的情形是这样的：

拉萨大昭寺有一尊文殊像很特别，当一些特殊的人向文殊像供献哈达时，文殊像会接受哈达，因此，这尊像被称为“接受哈达文殊像”。据说，过去第一世嘉木祥大师向这尊文殊像献哈达时，佛像伸手接住了哈达并向大师微笑。然而法王说，自己后来去拉萨朝圣，来到大昭寺向这尊文殊像献哈达时，文殊菩萨却没有接受。当时自己心想：文殊圣尊为什么不接受我的哈达呢？仔细观察后发现，原来是因为之前在北京高级佛学院传讲《定解宝灯论》时，是以强调宗派无违的方式从总体上讲的，没有按照遮遣他宗、建立自宗、遣除诤论的方式开显出宁玛自宗的真实意义，没有特别强调自宗的观点，由此导致文殊圣尊不满意，因而不接受自己献上的哈达。从拉萨回来后，法王在喇荣道场按照宁玛自宗的观点又广讲了一遍《定解宝灯论》。

具体情形如法王自己所说：“1988 年我应邀到北京高级佛学院讲课时，有些弟子对大圆满有信心，有些没有信心，我当时心想，不能以大圆满来解释《定解宝灯论》的意义，于是就依靠大中观的窍诀来解释此论。我个人以为如此讲解甚佳，但后来去拉萨朝拜文殊菩萨时，我献了三次哈达，文殊菩萨都没有接受。对此，我自己以为是否是我

讲《定解宝灯论》的时候，没有直接宣讲大圆满的意义，而是按照大中观来讲的缘故，回喇荣后，我也曾提及此事。之后，我讲《定解宝灯论》就直接以大圆满来解释，结果后来去印度朝圣时，文殊菩萨就接受了我献上的哈达。”

二、旁述教导各派圆融

传讲《定解宝灯论》时，法王还以旁述的方式对佛学院的所有师生多次作了教导，主要内容是：

第一、佛教内部的各宗各派都无违一致，彼此之间要相互修清净观，不能偏袒自宗、嗔恚他宗，要平等护持一切宗派。

第二、班禅大师创立北京高级佛学院，是为了平等护持一切宗派，不是只为了兴盛个别宗派的法脉。虽然考入佛学院的学员多数是格鲁派僧人，但不代表北京高级佛学院就是格鲁派的佛学院。佛学院里学的都是圆融的佛法，佛教内部各宗各派的法都要学习，大家要尽力支持配合班禅大师的事业，同心协力地护持一切圣教。

对于法王殷重的教导，佛学院的所有师生都表示欢喜接受，愿意遵从法王的教导平等护持一切圣教，并竭力护持班禅大师的事业等。班禅大师听说了这种情况，也竖起大拇指向法王表示感谢，并称赞说：“我听说您的《定解宝灯论》讲得非常好，对于大家的教导也很切要，非常感谢！”

为佛学院全体学生传法之余，法王还为止贡衮秋丹增和多昂丹碧尼玛活佛等有特殊希求的弟子，赐予了《文殊静修大圆满支分引导文·手中赐佛》而作了引导；为慈诚罗珠堪布和末学二人恩赐了甚深中观之密意，即按照格鲁派的观点单独讲解了根桑秋扎尊者的《般若品释》。

法王在为北京高级佛学院的全体学生传讲《定解宝灯论》期间，空余时间还给极少数特殊法器弟子单独传了两部法。

一、传《文殊大圆满》引导

衮秋丹增是止贡噶举派的学人，来自拉萨止贡寺；多昂·丹碧尼玛活佛是宁玛派的学人，来自色达县大塔寺，他们两位先前就在北京高级佛学院学法。法王来到北京高级佛学院后，他们特别祈请法王传讲《文殊静修大圆满支分引导文·手中赐佛》。法王应他们的祈请，给他们两人以及其他几个人单独传了大圆满的引导。

二、传讲《般若品释》

这次法王来北京高级佛学院之前，对喇荣道场的一些负责人说，自己这次去北京高级佛学院需要带两名侍者随行，要求是对于显经、密续、共同文化，包括各宗各派的教典、法脉源流等都非常熟悉，并且懂汉语、有办事能力等。当时，喇荣道场的诸位负责人共同商议后，认为慈诚罗珠大堪布和本传的作者丹增活佛仁波切二人合适，于是就安排他们两位陪同法王一起前往北京。

在北京期间，法王单独给他们二人传讲了自己的前世根桑秋扎格西所造的《入菩萨行论·般若品释》，按照格鲁派的观点讲述了甚深大中观的密意。

（四）身相巍峨极庄严

那时与现今不同，在北京很少见到身穿藏地僧衣的出家人，因此我们去城市里的时候有很多围观者。

与现今二十一世纪不同，二十世纪八十年代的时候，交通、通讯等都不发达，就连在北京这样的大城市里，都很少见到穿红衣服的藏地僧人，再加上藏族人普遍肤色偏黑红、身形高大，与汉族人明显不

同，所以，当法王一行人身著红色僧衣到城市里的时候，经常会有很多汉族人感到很稀奇，将僧人们围起来看热闹。

记得有一次，法王示现法体微恙，便前往佛学院附近的一家医院就诊。检查身体时，法王刚仰卧于铁床之上，由于身体的重压，床发出了咯吱咯吱的声响。那位医生一脸惊讶地说道：“这么大的一个人啊！”

作者说，记得在北京高级佛学院期间，有一次，法王显现上身体稍有不适，于是他们就陪同法王一起去佛学院附近的一家医院看病。到了医院，医生准备为法王检查身体，让法王平躺在铁制的检查床上。法王身形魁梧，身高一米八以上，体重有两百多斤，当时按照医生的要求刚一躺下，那张检查床就由于难以承受法王身体的重量，发出了咯吱咯吱的声音。那位汉族医生没见过这种情形，一脸惊讶地说道：“这么大的一个人啊！”

又有一次，北京佛学院开会时，在服饰自由的情况下，个别具有教授头衔的活佛、格西却将红色法衣搁置一旁，下身穿着汉式裤装，身形显得十分单薄。当时，法王身穿庄严红色法衣、持戒清净，那内外清净、威严伟岸的身相，犹如众中之尊或小山中央的须弥山王般，显得格外卓尔不群。

还有一次，北京高级佛学院召开会议时，也邀请了法王来参加。那时候已经不像文革时期那样，不让出家人穿僧衣，当时宗教自由、穿衣自由，出家人去哪里都可以穿僧衣。在这种情况下，个别活佛、智者、格西等，他们在北京佛学院担任讲师的职位，拥有“教授”的名称，他们虽然是出家人，却不穿红色僧衣，而是穿着汉族在家人的衣服和裤子。如果是穿藏式僧装，那么下身的僧裙会把腰以下整体遮

住，是看不到两条腿的，然而他们穿着汉式俗衣，衣服紧贴身体，尤其是裤子紧紧地裹在腿上，走起路来能看到弯曲的两条腿，这就显得人比较瘦小，看起来不庄严。

这时候，法王一身庄严如法的红色藏式僧衣，搭着披单，加上内在守持极清净的三乘戒律，这样内外都极为清净，十分端庄威严。法王高大威严的身相在那些穿俗衣的活佛、格西们当中，就像众人之中的主尊一样，又像是七金山等众多小山中央的须弥山王一样，十分凸出明显。

思考题

1.1988 年，法王传《列绕朗巴伏藏全集》灌顶和安排念传承的情形如何？此举有何重大意义？

2.中国藏语系高级佛学院的办学宗旨是什么？最初有何不良现象？法王去后如何？原因是什么？

3.（1）法王在北京佛学院传讲《定解宝灯论》的方式为何令文殊菩萨不满意？何以得知？后来是如何补救的？

（2）传讲《定解宝灯论》时，法王旁述作了哪些教导？效果如何？

（3）传讲《定解宝灯论》期间，法王还单独传了哪些法？

4.法王一行身著红色僧衣在北京期间，发生了哪些趣事？

（五）会晤班禅念传承　分二：1.班禅大师相关介绍；2.念《三

主要道论》传承

1.班禅大师相关介绍 分二：（1）御下严格；（2）普利教众

（1）御下严格

班禅大师大约每个月去佛学院一次，他的明妃则每周去两次左右。

前面讲过，中国藏语系高级佛学院成立后，班禅大师是第一任院长，负责全面领导和管理佛学院，此外，由于班禅大师还担任中国佛教协会副会长、全国人大常委会副委员长、全国政协副主席、中华人民共和国宪法修改委员会委员、援助西藏发展基金会主任委员等多项工作，事务繁忙，所以，他大概每个月只去高级佛学院一次，视察并了解佛学院近期的各项情况等。平日里，他的明妃（即夫人）李洁则会替他经常去佛学院了解工作，基本上每个星期都会去两次。

班禅大师的夫人李洁是汉族人，她是开国大将军董其武的外孙女，1979 年 1 月与班禅大师在北京举行婚礼。当时他们的婚姻得到了国务院副总理邓小平同志的批准。婚礼当天，佛协会长赵朴初先生与几位中央政府要员也到现场参加了婚礼。从那时起，班禅大师如法舍出家戒，脱下袈裟，换上了藏族在家服装，做了一名在家活佛。结婚后，李洁不仅是班禅大师的明妃，还成为他的私人秘书。

班禅大师从 1979 年到 1989 年圆寂之间的这十年，为全藏地的佛教乃至全国佛教的发展，切实地作出了很多大的贡献。比如，令在动荡时期遭到严重破坏的宗教政策得以恢复并广泛发展；维修并开放了很多寺院，令具信民众得以正常开展宗教活动；为了培养不偏宗派平等护持佛教的僧才，创办了中国藏语系高级佛学院，等等。

班禅大师不仅直接担任北京高级佛学院的院长，还习惯亲自过

问具体的管理工作，因此，有时若对下属的办事方式不满，会示现忿怒相。据说有一次，班禅大师以非常忿怒的姿态严厉责骂了一位北方的长老，为了让他对于不受劝告和不认真做事悔过谢罪，而让他作了很多顶礼等。

班禅大师作为中国藏语系高级佛学院的院长，是佛学院的总负责人，对外代表佛学院与外界沟通交流，对内主持佛学院的行政工作，负责佛学院的总体规划和高层管理等。不仅如此，大师还经常关注佛学院的一些具体的管理工作，以便了解师生们真实的工作、学习、修行等状况，所以有机会亲自见到下面的人具体是如何办事的，有时候会因为不满意他们的做事方式，显现上发脾气作训斥等等。

有一次，来自藏地北方青海省的一位上座长老在工作时犯了两个错误，一是当别人指出错误时拒不接受，二是不用心做自己该做的事情。对此，班禅大师显现上很生气，对他作了严厉的斥责，并且让他在三宝所依前磕了很多个头，以此来忏悔自己的错误。据说有这样的事情。

（2）普利教众

班禅大师平时在会议等场合发言时一向智勇兼备，像他这样身相威严的高级官员大上师，现今几乎见不到了。大师对藏地的佛法、文化、传统民俗、语言文字等，持应当爱惜护持的见解，并且立场坚定；在工作方面，即便是面对大领导，他也毫无顾忌，敢于提出意见甚至批评，是一位正直的尊者。偶尔也会说出“如果不那么说就好了”这样的一两句话。此外在有必要时，相应也会做出一些随顺的行为，但是与其他一些具大名称冠冕之人完全不同。因此，在那样的时局境况下，班禅大师能做这么多，无需多言，的确是不容

易的事！

这一段讲到班禅大师的智慧和勇气都远超常人，因此能在宗教开放初期，为圣教和众生做那么多有大利益的事情，这一点是相当不容易的。

一、高级官员大上师

班禅大师平时在与领导们开会，或者在一些重要场合讲话时，总是站在全体佛教和众生的利益方面，以超越常人的大智慧和大勇气直接提出自己的观点和立场；而且，大师在世间和出世间都具有最高的身份；加上大师本人身材魁梧，庄重有威势，因此作者说，像班禅大师这样敢作敢为、具有高级官员身份、身相十分威严的大上师，现在基本见不到了。

“高级官员大上师”，指班禅大师在世出世间两方面都具有高等的身份。世间方面，他是中央的高级官员，早年在第一届人大一次会议上成功当选为全国人大常委会委员；在全国政协第二届一次会议上又当选为全国政协副主席，当时十六岁的班禅大师成为中华人民共和国历史上最年轻的国家领导人；1979 年，再次担任全国人大常委会副委员长、全国政协副主席。出世间方面，班禅大师是阿弥陀佛的化身，从小被认证为第九世班禅的转世活佛。“班禅”是梵文“班智达”（意思是博学的智者）和藏文“禅波”(意思是大)的简称，这表明大师是一位具有智者、成就者德相的大上师。

二、立场坚定敢直言

班禅大师主张，对于藏地的佛法、文化、藏族的传统习俗以及语言文字等，需要爱惜护持并加以弘扬。而且，他的立场十分坚定，有时候自己主张的事情与其他领导直接冲突，但他会一直坚持。尤其是

他还非常有能力，能真实成办自己所主张的事情。

从做工作等方面来说，特别是涉及到一些原则性的问题、关乎到佛法和众生利益的大事方面，大师是绝不会退步妥协的，哪怕面对一些大领导，也丝毫不畏惧，直接提出自己的观点和立场。如果领导们做错了，大师也不怕得罪他们，而是直接在会议上提出来等等，是这样一位敢作敢为、直言不讳的尊者。这一点，正如赵朴初先生在《我和班禅大师》一文中所讲的那样："他是因为敢于说话而受到了很大挫折的（这是指大师曾因《七万言书》而被关进监狱九年多），但他始终还是不怕说话得罪人、讨人厌。"

班禅大师不给领导留面子的这种性格，的确会让某些领导很难堪，导致他们记恨大师，所以，有时候大师私下里也会说："那么说得罪了领导，如果当时不那么说就好了！"然而一到关键时刻、涉及到原则性的问题时，大师仍然会不顾自身的安危而直接表达自己的观点和立场。

三、善巧方便作随顺

班禅大师面对领导等时，也不会一直都是强硬的态度，有时候在弘法利生方面有特殊必要时，大师也会适当做出一些随顺世间的行为。比如，对领导说一些赞美的话语，表示对领导的重视而单独接见，等等。

虽然从这些行为上看，大师好像与其他一些既有世间官员身份又有出世间活佛上师身份的人没什么差别，但由于大师做这些行为的动机纯粹是为了圣教和众生的义利，因此，与那些追求名利而巴结领导的人完全不同，可以说有天壤之别。

四、成办大事利群生

总之，在宗教开放初期，政策还不那么宽松，加上大师曾因政治方面的直言而被害入狱九年，在这种情况下，班禅大师仍然能够不顾惜自身的名声地位，甚至是自己的性命，为藏地的佛法、人民的宗教自由以及藏地的传统文化等，做了很多不可思议的事情。尤其是高瞻远瞩，为了藏传佛教未来的发展，向中央申请创办了中国藏语系高级佛学院，建立完整的闻思修体系，培养不偏宗派的弘法僧才。能做到这么多，想一下都知道，的确是特别不容易的!

记得那时候，大师有一辆带有红旗标志的黑色轿车，明妃有一辆红色轿车。当时，明妃是班禅大师的秘书，每每能见到她认真记录大师的讲话内容。那时候，小公主只有五六岁。

作者说，记得那一次他们与法王如意宝一起在北京的时候，见到班禅大师和他的夫人李洁各有一辆小轿车，班禅大师的是一辆黑色轿车，车上带有一个红旗的标志，夫人李洁的则是一辆红色的轿车。当时，李洁不仅是班禅大师的夫人，还是他的私人秘书，每当班禅大师讲话的时候，都能见到她在旁边认真地做着记录。李洁与班禅大师结婚后，为班禅大师生了一个女儿，名叫尧西·班·仁吉旺姆，当时是 1988 年底，小公主才五岁半。

2.念《三主要道论》传承

有一次，法王来到班禅大师的住处与大师会面。让眷属们都出去后，两位尊者在悠闲的状态中单独待了一会儿。后来才知道，当时法王为班禅大师供养了至尊宗喀巴大师以近传方式赐予自己的《三主要道论》的传承。

有一次，法王带着侍者来到班禅大师的住处与大师会面。见到班禅大师后，法王让自己的眷属们都到外面去，班禅大师也让身边的眷

属们都出去了，之后两位尊者在悠闲的状态中单独待了一会儿。当时，法王向班禅大师汇报了自己 1986 年藏历六月二十六日，在净相中亲见至尊宗喀巴大师，并得到宗喀巴大师赐予的《三主要道论》近传承的情形。班禅大师听后，当即祈请法王给自己念这部法的传承。于是，法王就为大师念了《三主要道论》的传承。

由于当时侍者们都出去了，不在法王身边，所以他们也不知道法王跟班禅大师单独见面时念传承的这个情况。后来法王回到喇荣道场后，有一次跟大家提到，在北京与班禅大师单独见面时，给大师供养了《三主要道论》的传承，这时候才知道当时是念了传承。

（六）藏区弟子来拜见

在北京高级佛学院期间，到法王跟前觐见的汉族弟子只有极少数人，侍者也只有我们二人，因此十分安静。

最初从藏地到北京高级佛学院去时，只有慈诚罗珠大堪布和作者丹增活佛两个人作为侍者陪同法王一起前去，在北京期间，前去拜见法王的汉族弟子也不多，只有极少数人，所以那段时间法王身边很安静，处在寂静的氛围中。

其他时间法王去藏地和汉地的时候，身边的侍者很多，前来拜见的弟子也特别多，所以是相当热闹的。

过了一段时间，秋巴堪布、巴诺活佛、绕括堪布、梅洛、嘎吉从藏地送食物资具来到北京。他们毕竟是藏地的喇嘛，此前并不熟悉汉地城市的交通规则。他们乘公交车到了佛学院所在地西黄寺附近时，看到车辆仍然继续向前行驶，身形高大且声如洪钟的秋巴堪布，立即将手中一个系有彩幡的经旗杆在车上敲打了一下，大声喊道：“喂！我们该下车了，停车！”这时还没到站点，汉族司机就

将公交车停了下来，让他们下了车。有诸如此类的有趣情景。

法王在北京期间，由于吃不惯汉族的食物，于是喇荣道场的几位负责人一起商议，安排来自洛若寺的秋巴堪布、来自炉霍县的巴诺活佛和绕括堪布三人，去北京给法王、门措上师和至尊美珠等送一些糌粑、酥油等藏地的食物和日常用品。另外，梅洛和嘎吉这两位喇荣道场的大僧值，也陪同秋巴堪布他们一起去北京，给在高级佛学院学习的多昂活佛送糌粑、酥油等食物。就这样，他们五个人结伴从藏地去了北京。

到了北京后，他们乘公交车前往高级佛学院。藏地的喇嘛就是藏地的喇嘛，他们平时在藏地自由惯了，没有学过汉地城市里的交通规则，所以完全不懂，不知道公交车只有到站才能停车，在其他地方停车属于违规停车。当时，他们坐在公交车上看见了高级佛学院所在的西黄寺，就想下车。然而由于还没到公交车站，车子还在继续向前行驶，眼见已经过了西黄寺，车还不停下来，这时候身材高大、声音响亮的秋巴堪布就着急了，立即从座位上站了起来。当时，他手里拿着一个系有彩色经幡的经旗杆，于是就用经旗杆在车上敲打了一下，并朝着司机用藏语大声喊道：“喂！我们该下了，快停车！”秋巴堪布平时讲话声音就很大，语气又有点冲，听起来好像要吵架一样，当时在公交车里又特意提高了音量，结果声音就更大了。

汉族司机也许是听到后面有人喊，就从后视镜看了一眼，见到一个肤色黝黑、身材魁梧的人，正粗声粗气地讲着外语，手里还拿着一根棍子，司机有点害怕，虽然听不懂他在说什么，但看他的样子像是要下车，于是赶紧找个安全的地方停车，让他们下车了。

秋巴堪布是洛若寺僧人，非常少欲知足，是持戒清净的上座堪布，

身形高大，是当年全喇荣道场最高的僧人。他的声音非常洪亮浑厚，念经特别好听，洛若寺的负责人多次想让他回洛若寺做维那师，但怕法王不欢喜，就不敢强迫他回洛若寺。那时候讲课还没有麦克风，他平时在喇荣道场男众区阳面的山腰上讲课，几百米外的山坡上都能听得清清楚楚；有时候他在经堂外的一侧跟人聊天时，走在经堂另一侧的人都能清楚地听到他的声音。

他们来北京，法王显现上很欢喜，开许他们平时可以到跟前拜见，并带领他们一同朝拜佛牙舍利塔等圣迹、进行发愿，赐予了诸多顺缘。

秋巴堪布几人来到北京，法王显现上很欢喜，特意准许他们平时可以到自己面前来拜见，还抽空带他们一起去了灵光寺朝拜佛牙舍利塔等，朝拜的时候还一起念经发了愿等等，慈悲恩赐了诸如此类的顺缘。

（七）才南请造祈祷文

那段时期，佛学院中除了常住的教授以外，还有一位拉卜楞寺的格西根登嘉措和一位扎什伦布寺的格西，此外邀请的其他格西不多。当时，正逢绰日地区的才南堪布住在佛学院，于是法王与他私下见了面，闲适畅谈并随宜谈论了一些佛法。当时，法王向堪布提问：“《定解宝灯论》中说‘有谓声缘自相续，五蕴虽已证空性，余法无我未证悟’，这里的对方指谁？”堪布没有明确作答。尽管如此，他对于总的藏族文化，特别是藏医学做出了杰出的贡献，令未失坏的继续传承下去，已失坏的得以恢复。此等情形曾听法王旁述时提过。

当时，才南堪布正在撰写《宁玛宗派源流》，书中礼敬传承上

师的部分当中，荣素班智达、诸位伏藏师以及全知麦彭仁波切的一些供赞，堪布祈请法王来写，法王如其所愿，自然流露宣说后赐给了他。后来见到此内容已被收录于书中。然而，记得法王曾这样说过：“诸位伏藏师的赞颂祈祷文中‘八位朗巴酿格秋，邬金德达朗巴等’这一句，改成了‘具六传承酿格秋，果德德达朗巴等’，这里出现了些许错改。‘酿格秋’中的‘秋’，要理解为仁增果德坚，所以‘酿格秋’以外加上‘果德’不合理，这样念的话就有重复的过失。”

一、祈请之人

北京高级佛学院内设有各派不同的课程，聘请了各派的上师大德们传法，有时候班禅大师还会从其他地方邀请大德来传法。那段时期，佛学院里除了常住的授课大德外，从其他地方请来传法的格西不多，只有两位，一位是甘肃省甘南自治州拉卜楞寺的根登嘉措格西，一位是西藏日喀则市扎什伦布寺的格西。当时，刚好遇到四川省绰日地区的才南堪布被邀请来高级佛学院讲课。才南堪布主要学修噶举派和宁玛派的法，法王与他私下见了面，二人轻松愉悦地作了一些闲谈，并针对宁玛派教法上的一些问题随宜作了讨论。

当时，法王向才南堪布提了一个问题：《定解宝灯论》中讲到，有些人认为，声闻阿罗汉虽然已经证悟了自相续五蕴所有粗相与细相的空性，但对“余法”，比如外境的色法以及他相续的五蕴，则连粗相的空性也没有证悟；而缘觉阿罗汉虽然证悟了自相续五蕴所有粗细相的空性以及外境色法粗细相的空性，但对“余法”，也就是他相续五蕴的粗相也没有证悟，那么，这里提到的“有些人”是指谁呢？

对于法王的提问，才南堪布当时没有明确地回答出来。实际上，

“对方”是指个别萨迦派和噶举派的大论师。

虽然才南堪布没有回答出法王的提问，但总的来说，他是一位很了不起的堪布，对于总的藏族传统文化，尤其是藏医学方面做出了很多贡献。在他的努力下，藏族传统文化先前没有失传毁坏的部分得以传承下去，先前有所失坏的部分得以恢复，使得藏医学为主的藏族传统文化得以继承和发展，在这些方面做出了杰出的贡献。

二、祈请之事

那段时期，才南堪布正在撰写《宁玛宗派源流》，刚好法王来到了北京高级佛学院，于是堪布就祈请法王来写传承上师礼赞文当中，礼赞荣素班智达、诸位伏藏大师和全知麦彭仁波切的部分。

三、自然流现

法王应才南堪布的祈请，从大圆满智慧中自然流露出这些礼赞文后落成文字，交给了才南堪布。

后来，《宁玛宗派源流》出书后，作者在书中见到了堪布祈请法王所写的这一部分礼赞文。

四、指出错处

虽然才南堪布将法王写的所有礼赞文都放进了《宁玛宗派源流》中，然而，他并不是将法王所写的内容原原本本地放进去的，而是稍微修改了一些内容，遗憾的是他改错了。

记得听法王这样说过：“他把我先前所写诸位伏藏师的赞颂祈祷文中‘八位朗巴酿格秋，邬金德达朗巴等’这一句，改成了‘具六传承酿格秋，果德德达朗巴等’，这么改是错误的，会有重复的过失。也就是，在赞颂诸大伏藏师时，我列举了八大朗巴，即邬金朗巴、多吉朗巴、仁钦朗巴、班玛朗巴、噶玛朗巴、桑吉朗巴、涅达朗巴、热

波朗巴这八位伏藏大师，以及百位伏藏师之中最无上的‘酿格秋’三位，其中‘酿’指酿·尼玛沃色，‘格’指格热秋吉旺修，‘秋’要理解为仁增果德坚，此外再加上敏林伏藏大师邬金德达朗巴。而他改成了具六传承的酿格秋以及果德坚和德达朗巴等，这样的话，第一句‘酿格秋’中的‘秋’也就是仁增果德坚，与第二句的‘果德’就重复了。所以，‘酿格秋’以外再加上‘果德’就不合理，这样念诵的话会出现重复的过失。”

（八）祈请班禅久住世

不久，法王特意向班禅大师请求，自己要供养他一张藏毯，准备以此祈请大师长久住世。然而由于班禅大师特别忙，安排不出一个合适的时间，所以，去卫藏前没得到亲自见面供养藏毯的机会，导致缘起稍有偏差。为此，法王说：“我担心班禅大师有出现寿障的危险！”后来，通过其明妃将藏毯供养给了大师。

在北京高级佛学院待了一段时间后，法王特意向班禅大师请求安排一个时间，自己要供养给大师一张藏毯等，准备以藏毯等作为缘起物来祈请大师长久住世。法王将一切都准备好了，就等着亲自去大师面前作供养了。

然而，班禅大师那段时间特别忙，一方面要处理北京高级佛学院的各种事情，一方面要与其他领导们开会，同时还要准备去拉萨到扎什伦布寺开光等，所以，在北京期间实在抽不出合适的时间来亲自接受法王的供养。

不久后，法王也离开北京去了拉萨。最终，法王在北京没能亲手将藏毯供养给班禅大师，导致大师长久住世的缘起出现了一些偏差，因此法王说：“我担心班禅大师会出现寿障！”

后来，法王通过班禅大师的夫人李洁将藏毯供献给了大师。

《真实光显如来圣教圣者法王如意宝广传·天鼓妙音》中“莅临北京佛学院　传讲前译圣法类”第十五章终。

思考题

1.班禅大师对下属的要求如何?

2.（1）大师是怎样一位高级官员大上师?

（2）大师对藏文化等持何种态度?具体如何做的?

（3）大师随顺世间的行为与其他官员上师有何不同?

（4）为何说大师所做之事不容易?

3.法王为班禅大师念《三主要道论》传承的情形如何?

4.藏区弟子来北京拜见法王时，有何趣事?

5.（1）法王向才南堪布提问的情形如何?堪布是怎样的人?

（2）才南堪布向法王祈请造祈祷文以及错改法王所造祈祷文的情形如何?

第十六章　前往卫藏朝圣地　开取应时深伏藏

这一章主要讲述了圣者法王如意宝 1989 年去西藏自治区拉萨一带朝圣，以及朝圣期间在各处圣地埋藏和开取应时甚深伏藏的情形。

正文　分五：一、送行班禅大师；二、朝礼拉萨觉沃；三、参加开光大典；四、卫藏朝圣取藏；五、返回喇荣道场

一、送行班禅大师

记得之后班禅大师准备前往卫藏地区为其历代转世的灵塔开光，与明妃一起到佛学院作了最后的讲话。公历 1 月 13 日，安排了一架可以从北京直飞拉萨的飞机，计划前往拉萨。法王原本也打算在那天与班禅大师同乘一架飞机去拉萨，然而由于课程还没讲完，需要延迟两天，所以就没有一同前往。法王与佛学院的其他师生们一起，在一个特殊的机场为班禅大师送行。记得那天班禅大师身穿一件金黄色衣服，与各位老师和领导一一握手，行至舷梯顶端时，回首向众人挥手告别后离开了。

这一段讲到，班禅大师准备前往西藏日喀则市扎什伦布寺，为自己历代转世的灵塔开光，法王在北京为其送行的情形。

一、班禅大师欲往西藏

作者说，记得是在公历 1989 年 1 月上半月期间，班禅大师准备离开北京，前往位于西藏日喀则市的扎什伦布寺，为寺里新建好的第五世到第九世班禅合葬的灵塔开光。离开北京之前，班禅大师与明妃李洁一起去了中国藏语系高级佛学院，在佛学院所有师生面前作了讲话。这也是班禅大师此生最后一次在北京高级佛学院讲话，因为这一次离开北京后，大师就在西藏日喀则市示现圆寂了。

“其历代转世灵塔”，指的是扎什伦布寺内的班禅东陵扎什南捷

塔，这是五世到九世班禅合葬的灵塔。原本扎什伦布寺里修建的班禅灵塔共有八座，动荡时期五世到九世的班禅灵塔被毁，1985 年开始，在中央以及西藏各级政府和有关部门的大力支持下，十世班禅大师为五世至九世班禅的灵骨舍利重新修建了一座合葬的灵塔，取名为“扎什南捷（意为吉祥尊胜）”，历时三年多时间，到 1988 年 12 月圆满完成修建工作。班禅大师对扎什南捷的修建十分重视，曾说扎什南捷的建成是藏汉两个民族共同努力的结果，更是藏族人民心灵的寄托等，具有深远的历史意义。这次班禅大师专程前往西藏，主要就是为了给这座新建成的扎什南捷作开光仪式。

二、法王因故未能同行

那时候飞机比较少，一般航班没有从北京直达拉萨的航线，只能先从北京飞到成都，再从成都飞到拉萨，而一些国家大领导等特殊人物，可以单独安排飞机从北京直飞拉萨。当时班禅大师作为国家领导人之一，安排了一架从北京直飞拉萨的飞机，打算于公历 1989 年 1 月 13 日乘机飞往拉萨。

班禅大师先前在北京时，还邀请了安多、康巴、卫藏地区佛教各派的大德，届时去扎什伦布寺参加开光典礼，也邀请了法王如意宝。法王原本打算与班禅大师一起，在 13 日那天乘同一架飞机前往拉萨，然而，由于当时法王在北京高级佛学院传讲《定解宝灯论》的课程还没结束，还差一点内容才能传讲圆满，所以，不得不取消与班禅大师同行的计划，而没能与大师在同一天出发。

三、与诸师生一同送行

13 日那天，法王和中国藏语系高级佛学院的一些老师和学生，一起去机场为班禅大师送行。班禅大师出行的机场并不是大家平时在北

京坐飞机的机场，而是领导们出行的一个特殊机场。

在机场，班禅大师对法王说：“今天话还没说完，以后咱们到扎什伦布寺再继续聊。”

作者说自己记得，那天班禅大师穿着一件黄褐色的藏袍，登机前，与来送行的各位老师和领导一一握手，之后就从登机梯走了上去。到了登机梯最上方时，班禅大师回头向前来送行的所有人挥手表示再见，之后就进入机舱乘机离开了。

二、朝礼拉萨觉沃　分二：（一）找车期间波折；（二）信众认出法王

（一）找车期间波折　分三：1.眷属找不到车；2.法王亲自拦车；3.忽现小车接驾

1.眷属找不到车

大约两天后，班禅大师的明妃特意安排了一名年轻的汉族人为法王送行，法王和眷属们乘坐飞机抵达拉萨。到拉萨的第二天，怙主法王就准备去大昭寺拜见觉沃佛。然而由于当时去扎什伦布寺参加开光的大德上师和高级官员太多，前去的小车很难找，眷属们四处奔波，用尽了办法，然而整个上午和中午都找不到车，只能停在原地，直到下午才找到。

班禅大师离开大约两天后，法王在中国藏语系高级佛学院的课程也传讲圆满了，于是准备出发前往拉萨。当时班禅大师的明妃李洁，特意派了一个办事能力强的汉族年轻人负责，将法王和眷属们送到机场，就这样，法王一行从北京乘飞机飞到了拉萨。这是法王此生第一次去拉萨。

法王一行在拉萨机场下飞机后，乘车到了拉萨市区，在拉萨市区

的一个宾馆住了下来。第二天一大早，法王就想去大昭寺拜见大宝觉沃佛。

由于从法王住的地方到大昭寺还有一段不短的距离，如果走路过去，怕耽误的时间太久。而且，那时候拉萨市并不繁华，到大昭寺的那段路还没有大巴车或出租车等公共交通工具，所以，法王一行要去大昭寺就必须自己去找小车。

然而，由于当时从拉萨去日喀则参加扎什伦布寺开光的大德上师和领导很多，车都被他们包走了，所以法王的眷属们出门根本找不到车，他们虽然想尽各种办法到处去找，但是从早上到中午花了大半天的时间，还是没能找到一辆车。

最后还是法王亲自去大路上拦车，到了下午才找到的。

2.法王亲自拦车

大约中午前后，法王显得非常着急的样子，说：“来了拉萨，到现在都没有去拜见大宝觉沃，这是一种极其不恭敬的态度，所以现在就要走！”说完便忽然起身准备前去。

侍者们说：“请稍等片刻，很快就能找到去的车！”

但法王不听，径直走到了宾馆前方的公路上，朝向来来往往的所有车辆，无论大小，都挥手试图让它停下来，甚至对那些手扶拖拉机也招手示意停车。

法王原本显现上就是个急性子，去哪里都不拖延，如今一个上午都没找到车，到了中午就已经很着急了，于是稍微显出不耐烦的样子对身边的眷属们说：“昨天就到了拉萨，到现在已经过了一天了，还没有去拜见大宝觉沃佛，太不恭敬了，现在就要走！”说完，突然站起来就要往外走。

侍者们见法王往外走，赶紧上前禀白说：“您再稍微等一会儿，很快就能找到去大昭寺的车了！”

但是，法王完全不听他们的，一个人径直往外走了出去。宾馆前面就是公路，法王出了宾馆走到公路上，就站在公路边像普通人一样挥手拦车。凡是来来往往的车辆，无论是大车还是小车，只要见到车过来，就向司机挥手，想让他把车停下来，就连看到一辆敞篷式的手扶拖拉机，也向司机招手，让他停车。

然而，那时拉萨大概没有出租车等，大路上的司机中也很少有人认识法王，因此所有车都飞驰而过，一辆也没停下来。见此情形，侍者们慌忙赶来，心想：“这可如何是好啊！法王这样的一位大上师亲自到大路上，想办法拦停包括手扶拖拉机在内的一辆车，这样的情况前所未有，而且在他人面前也很难为情。”因此很想请求说：“请不要这么做！”但又不敢。

虽然法王中午就从宾馆出来，到公路上拦车了，但由于当时的拉萨市并不繁华，也许还没有出租车等的公共交通工具，再加上法王当时是第一次去拉萨，公路上开车的司机和车里坐着的人基本都不认识法王，所以，没有人愿意为这个陌生的僧人停车，所有路过的车辆都从法王面前飞驰而过，没有一辆车停下来。

随着时间不断地过去，法王还是没能拦到车，身边的侍者们见到这种情形都非常着急，赶忙跑到法王身边。他们一方面为法王这么了不起的大上师亲自去拦车感到不合适，心想：“这可怎么办啊！像法王如意宝这样的一位大上师亲自到大路上招手拦车，连那种拖拉机都伸手拦了，这种情况可以说是以前从来没有发生过的事情，这太不合适了！”另一方面，也为自己身为法王的侍者感到难为情，心想：“从

来没有见过哪位尊贵的大上师亲自拦车，这原本是我们侍者该做的，现在却让法王上师自己风吹日晒没有尊严地站在马路边找车，如果被其他人看见，一定会嘲笑我们的，真是太丢脸了！”想到这儿，侍者们很想向法王请求说：“请您不要这么做！让我们来吧！”但法王的大威德力又让他们心生畏惧而不敢开口请求。

3.忽现小车接驾

就在这时，忽然有一辆小车停了下来，不偏不倚刚好停在了法王面前。车里坐着一名拉萨的男子，问道：“阁下想去哪里？”那辆车就像是特意来接法王的一样，于是法王立刻上车直接去了大昭寺。

就在大家都焦急万分之时，也许是法王的护法神的加持力，忽然有一辆小小的车停了下来，不前不后地刚好停在了法王面前。车里坐着一名拉萨的在家男子，用拉萨话向法王问道：“这位尊者，您想搭车去哪里呢？”

那辆车不大，就像是专门来接法王的一样，法王没有耽搁，与少数眷属立即上了车，径直往大昭寺去了。

（二）信众认出法王

顶礼、供养、发愿后，法王就从大昭寺出来了。当时拉萨仍处于非常紧张的局势中，但附近有许多来自贡觉等康区的人，因此有人说：“索甲仁波切来了！”消息口耳相传，随即聚集了大批前来拜见的群众。他们口中呼喊着名号，熙熙攘攘，致使道路堵塞不通。

来到大昭寺后，法王在寺内的三宝所依前，尤其是大宝觉沃佛像前，恭敬磕头礼拜、作供养和念经发愿。做完这些后，就从大昭寺里出来了。

这是法王第一次去拉萨，拉萨当地的人基本都不认识法王，然而法王刚走出大昭寺没多远，就被一些来自康区的信众认了出来，还造成了拥堵。具体情况是这样的：

1988 年拉萨大昭寺广场发生了一些暴动事件，之后拉萨就一直处于戒严的状态。到 1989 年初法王来朝圣时，拉萨仍然处于紧张的局势当中，各方面都很严格，人们在大街上走来走去也不是那么方便自由，因此相对来说，当时的大昭寺附近人不是很多。尽管如此，但那天大昭寺附近来了很多康区贡觉等地的人，他们有些在大昭寺做生意，有些来朝圣、办事等，这里面有人认出了法王，于是就听到有人喊：“索甲仁波切（伏藏大师列绕朗巴的名号）来了！”

他们之所以称呼法王如意宝为“索甲仁波切”，是因为法王的前世伏藏大师列绕朗巴的一位莲师授记的空行母是贡觉地区的人，所以，贡觉那边的人对列绕朗巴大师的转世法王如意宝都很有信心，他们不称呼法王此生的名字“法王如意宝”，而是直呼法王前世的名号“索甲仁波切”。

他们这样一个传一个，说伏藏大师列绕朗巴的转世活佛法王如意宝来了，结果原本人很少的大街上很快就聚集了一大群信众来拜见法王。他们口中喊着“索甲仁波切”的名号，同时往法王所在的方向聚拢。不一会儿，由于聚集的群众太多，周围的道路都被堵得水泄不通，出现了非常热闹的场面。

三、参加开光大典　分七：（一）见到不好预兆；（二）未入主席之列；（三）未作任何供养；（四）秘密供赞护法；（五）忍耐激昂音乐；（六）应邀参加座谈；（七）班禅大师圆寂

（一）见到不好预兆

之后，离开拉萨前往日喀则，法王显现上身体稍有不适。法王说：“我跟美珠说，这段时期觉受的境相中，很多盛装打扮的女子跳着各种舞蹈在我的视线里来回舞动着，无论睁眼闭眼都没有差别地见得到，出现了这样一个情形，不知道是好是坏，很奇怪！后来观察时发现，不是一个好的相兆，是班禅大师圆寂的征兆。”

朝拜完大宝觉沃佛之后，法王一行就离开拉萨市前往日喀则市的扎什伦布寺参加开光大典，当时法王看起来身体稍微有些不舒服。法王对身边的侍者们说：“我跟妹妹美珠说，这一段时间觉受的境相中出现了一些奇怪的现象，无论我是睁开眼睛还是闭上眼睛，都能见到很多盛装打扮的女子跳着各种舞蹈，她们在我眼前来来回回地跳着舞。起初，我也不知道这种现象是好还是坏，后来一观察才发现这不是一个好的相兆，那些盛装打扮的女子应该是清净刹土的空行母，她们来到娑婆世界是为了迎接班禅大师去清净刹土，这预示着班禅大师即将圆寂！”

一般来说，修密法的大成就者圆寂前，会有清净刹土的勇士空行众来迎接，这时候就需要念修一些回遮仪轨，来遮止空行众将大德迎走而离开这个世界，离开我们这些众生。当时法王在觉受境界中，就见到了清净刹土的空行母们，为了迎走班禅大师而来到娑婆世界的情形。起初见到诸空行母跳舞，法王还不清楚是什么情况，后来才知道是班禅大师即将圆寂的征兆。实际情况的确如法王境相中所见的那样，没过几天，班禅大师就示现圆寂了。

（二）未入主席之列

公历 1 月 22 日，为历代班禅转世的灵塔扎什南捷开光后，班禅大师在会上发表了讲话，胡锦涛等西藏自治区的官员们和各地来的

诸位代表也一一致辞。

公元 1989 年 1 月 22 日，扎什南捷的开光大典在扎什伦布寺隆重举行。由全国人大常委会副委员长、全国政协副主席、中国佛教协会副会长第十世班禅大师亲自主持，来自中央和国家机关有关部门的领导，以及青海、四川、甘肃、云南、上海等地的政界、宗教界近两千名来宾参加了典礼活动。

在为历代班禅转世的灵塔扎什南捷开光后，班禅大师在会上发表了讲话。之后，当时担任西藏自治区党委书记的胡锦涛同志，以及西藏自治区的各级官员，和来自青海、四川等地的各位代表，也一一上台作了简短的讲话，表示祝贺。此外，全国政协副主席、中国佛教协会会长赵朴初先生，因故没能来到活动现场，所以发来了电报表示祝贺。

开光典礼上，藏区卫藏、康巴、安多三地的多数僧俗官员都来了。座次按行政级别排定，因此法王并未被安排在主席台行列，而是坐在了右侧行列的首位，列席中见到了许多长老格西。

由于班禅大师的特殊身份以及诚挚的邀请，当天开光典礼上，全藏区也就是卫藏、康巴、安多三地当中，不但在家身份的很多官员前来参加典礼，包括有世间官员身份的大多数高僧大德也都来了。

当时的坐席高低位次并不是按佛教戒腊高低长幼来排的，而是按照世间行政职位的高低来排的。法王如意宝没有官员的身份，所以，主办方没有安排法王坐在会场中央的主要席位。但法王坐在了主席台的右边，而且是右边第一个位置，这正是佛教传统里的上座首席位置，很多长老格西在法王的左边依次入座。

（三）未作任何供养

供曼扎时，见到一些大喇嘛和高级官员簇拥而上，向班禅大师作了百千种供养，然而那天法王就连供养一条白色哈达都没做。请问原因时，法王说：“看到大多数人都各自怀揣目的争先恐后地到班禅大师面前时，我心里难以生起根本不求回报情面的清净动机，所以觉得从世出世间两方面都没必要挤在他们当中，这样想了后，就没去做什么。”后来再细想时，才知道法王的那些话别有深意。

开光典礼上，到了供曼扎的时候，见到一些佛教的大上师和世间高级官员一拥而上，争先恐后地挤到班禅大师面前，向大师作了各种各样的丰厚供养。然而不同的是，法王平时那么尊敬重视班禅大师，那天却什么都没有供养，就连一条白色的哈达都没有去献。

对于法王的这一示现，弟子们后来向法王请问是什么原因时，法王回答说：“我当时觉得，无论从佛法还是世间哪方面来说，都没有必要像其他人一样特别热情地去刻意讨好班禅大师。从出世间规方面来说，上前供养的那些人里面，看起来好像大多数人都杂有世间动机，希望跟班禅大师搞好关系，从而对自己的宗派、寺院等有好处，以这样不清净的等起，行为上使劲往前挤，竞争一样地想离班禅大师近一些。看着他们这样，向内观察自己的等起，似乎也很难做到非常清净，一点不在意回报情面。既然等起不清净，不如干脆放弃这种行为（这里法王当然是谦虚，但是这些话对我们很有警醒的作用，平时我们做任何事时也要首先观察自己的等起，如果等起不清净，那么即使看起来是善法，也没有很大必要去做）。再者从世间规方面来说，如果是希望通过巴结讨好班禅大师获得世间的高位、得到大的名声等，这也没有必要，因为一般人智慧不够，地位高了反而容易被人利用。这么一想，既然从世间出世间哪方面都没有必要，那就干脆什么都不做，

只是坐在那里看着他们。”

后来观察时，法王说的这些话的确另有深层的意义。

思考题

1. 法王在北京为班禅大师送行的情形如何?

2. 法王一行到拉萨后去朝礼觉沃像时，找车出现了怎样的波折?

3. 法王在大昭寺被信众认出来的情形如何?

4. 法王境相中出现了何种现相? 这是什么预兆?

5. 开光典礼现场，法王的座次如何?

6. 当天法王为何没作任何供养? 法王的这番话对我们有什么启发?

（四）秘密供赞护法

之后，在主要领导们讲完话、会议还没结束时，法王突然从面前放有糖果等的盘子里抓了满满一把，向空中作了供养。接着，许多人都将糌粑撒向空中，以致遍满了整个会场。后来法王说：“那时，我自己的觉受中现出好像即将发生一个大违缘的凶兆，于是在心里对护法神作了供赞并托付了事业，之后面前的盘子里有什么物品便向空中作了供养。”

1 月 22 日当天，在开光典礼还在进行，主要的领导们都次第讲完话，会议还没结束的时候，法王突然从自己面前桌子上放有各种糖果的盘子里，抓了一大把糖果等，撒向空中作供养。由于法王坐在右侧行列的首位，做什么动作，其他人很明显能看到，大家见到法王向空中抛撒供品后，也跟着将面前的糌粑粉向空中抛撒起来。

这里要知道，向空中撒糌粑粉是拉萨一带藏族人的习惯，是通过向天上撒饮食来供养三宝，表示热烈庆祝活动圆满成功，烘托一种欢乐的气氛，有点类似汉族典礼上撒花瓣、过年放烟花。

当时，全会场里的人都在欢乐地撒着糌粑粉，整个会堂里到处弥漫着糌粑粉，灰白色的糌粑粉落在人们身上，成了一个个灰白色的人，看起来很滑稽的样子。

实际上，法王当时向空中抛撒供品并不是为了庆祝会议，而是有特殊的用意。后来，法王讲到当时的情况时，说：“那次正在开会的时候，我心里突然感觉很不对劲，觉受中好像马上要出现一个大的违缘，出现了这种凶兆，于是立即在心里默念了供护法的仪轨和赞颂文，委托护法神遣除违缘、成办事业。随后，不管面前的果盘里有什么东西，就随手抓了一把，撒向空中向护法神作了供养。”

这里法王说的“大违缘”，是指班禅大师即将趣入涅槃。班禅大师那时才五十一岁，正值壮年，健康状况也比较好，正常情况下还能住世很多年，不可能突然圆寂，但是在法王的觉受中却显现大师即将圆寂，因此说是一个大的违缘。

（五）忍耐激昂音乐

这期间的一天晚上，班禅大师在大乐宫举办了一场音乐会，将由许多乐器伴奏的现代歌舞娱乐节目呈现在来自藏区三地的诸位贵宾面前。结束后，法王返回这边的住处时说道：“哎呦，耳朵差点都要爆炸了！班禅大师正轻摇着头，显现出心悦欢喜之时，我只能用手指堵住耳朵在那儿坐着。”

在扎什伦布寺参加开光典礼的这个期间，一天晚上，班禅大师为了招待从藏区卫藏、康巴、安多三地来参加开光的僧俗官员等，在自己的住处大乐宫举办了一场音乐会，特意请了一个乐团来演奏。当天的音乐会上，吉他、鼓、号、电子琴等各种现代的乐器，演奏出了十分热情激烈的音乐歌舞节目。

法王平时心脏就不好，对于音量大、频率快、节奏很强的声音特别敏感。比如在喇荣道场，如果有僧人在大街上喊人，声音比较大，法王听到后就会说：“不要大声喊，我听到大的声音心脏难受……”所以，对于当天音乐会上那些非常刺激动感的音乐完全受不了，一直在用手指堵着耳朵。等到音乐会结束后，在往住处走的路上对眷属们说：“哎呦，刚才那些声音吵得我耳朵都快要爆炸了！班禅大师显现上还挺喜欢这样的音乐，还轻轻地摇着头，可是我一点也听不了这样的声音，一直用手指堵住耳朵在那儿坐着！”

这里要知道，班禅大师是阿弥陀佛的化身，当然不是喜欢放逸散

乱，至于对那些现代歌舞等娱乐节目显现上表现出喜欢的样子，完全是为了随顺世间作出的善巧方便。

（六）应邀参加座谈

1 月 24 日，班禅大师邀请佛教界有名的人物在自己的住处大乐宫参加座谈会。在请萨迦、格鲁、噶举、宁玛等各自的代表发言时，法王作为前译宁玛派的代表发了言，并说道：“一切圣教无违，这一点我自己一人也能以教和理成立！”如是掷地有声地在雪域三地很多大人物和智者集聚之处于超群拔萃者中作了立论。记得那天会议上，来自下多康的赤贡唐仁波切作了一个与藏地总的圣教和众生义利相关的善妙发言。此外还记得，后藏萨迦寺委员会的一位负责人，滔滔不绝、言语繁杂地长篇大论了元世祖与萨迦派的关系等内容。对此，班禅大师不耐烦地说：“今天不是讲历史的时候，那些就不要广讲了，现在就停下来！”像这样，没等他讲完，就让他停了下来。

1 月 22 日开光典礼结束后，过了一天也就是 1 月 24 日，上午班禅大师在自己的住处大乐宫召开了一个佛教座谈会。邀请了这次来扎什伦布寺参加灵塔开光典礼的来自西藏、青海、甘肃、四川、云南五省区的佛教各派持教大德，他们都是当时各地佛教界有名的大人物，也是各派精通教理、有修证功德、弘法利生事业广大的大德长老。座谈会上，班禅大师请萨迦派、格鲁派、噶举派、宁玛派等的各派代表作了简短的发言。

一、法王建立佛教各派无违一致

法王如意宝被邀请作为宁玛派的代表发言。当时，法王在来自整个藏地——卫藏、康区、安多三地的众多持教大士智者面前，无有丝

毫畏惧、坚定地建立起“所有佛教宗派无违”的观点，说：“一切佛教宗派都是无违一致的，这一点仅凭我自己一人也能以圣教和正理真实成立！”具体内涵如前面第十一章所讲的那样。像这样，法王在那么多佛教精英面前，以圣教和正理成立了这个无垢立宗，但由于时间关系，当时没有讲得特别广。

二、贡唐仁波切的善妙发言

那天座谈会上，格鲁派的代表——来自多康下区的第六世贡唐仁波切，从总体上讲了藏地佛教各派如何兴盛，以及众生如何离苦得乐的相关内容，很有实际意义，在场大众都表示十分认可和赞叹。

三、无关紧要的冗长发言

此外，当轮到萨迦派代表发言时，来自日喀则市萨迦寺委员会的一位主要负责人作了讲话。然而，在当时那种场合下，他却讲起了萨迦派最初是如何建立的、与元世祖忽必烈的关系有多密切等萨迦派历史相关内容，而且一直言语繁杂滔滔不绝地讲了很长时间。

对于他的发言，班禅大师显现上听不下去了，于是没等他讲完，就当场制止了他。班禅大师显得有些不耐烦地说：“今天不是讲历史的时候，所以不用广讲那么多浪费大家的时间，现在就停下来，不要再讲了！”

（七）班禅大师圆寂

当时，班禅大师身体健康，中午会餐时还一边开玩笑一边聊了许多。第二天，法王与其单独会面时，班禅大师还对于前些日子在北京见面时，法王上呈的一份关于喇荣佛学院未来管理以及委任堪布等事项的文件作了回复，私下谈了很多。班禅大师的身体没有任何病症，然而仅仅过了两三天就突然示现圆寂，听到这个消息，实

在让人难以置信！

一、前些天健康无病

班禅大师平时身体健康，1 月 24 日召开座谈会这天，中午跟大家一起吃饭的时候，还边开玩笑边讲话，讲了两个多小时，身体没有什么不适，各方面的状态都很好。

1 月 25 日法王与班禅大师单独会面时，还与大师私下交谈了很多，当时大师的身体也很好，没有生任何病。当天，大师还对于先前在北京时法王交给自己的一份文件作了答复。

也就是，这次来西藏前，班禅大师与法王都还在北京时，法王曾交给班禅大师一份文件，请求给予指示。内容主要有两个：第一、全体喇荣道场的管理问题；第二、喇荣道场如何任命堪布的问题。班禅大师在北京期间，由于事务繁忙，没来得及回复这份文件，25 日那天与法王单独见面时，对此作了答复：

第一、对于喇荣道场的管理方式，班禅大师表示十分认同，也就是以团结和合、清净戒律、闻思修行三大根本纪律来管理整个喇荣道场很好，以后要继续发扬下去。

第二、在任命堪布的问题上，班禅大师对法王说：“喇荣道场需要任命堪布，而且由你全权任命喇荣道场有能力的僧人做堪布。但不能选太多的人，否则如果有不合格的个别人当了堪布，他的行为不如法，那么人们首先会说色达堪布（指法王）选出来的堪布不好，会指责你；再者，人们还会说‘这都是班禅让他随便选堪布导致的’，那样对我也不好。所以，不要选太多的人当堪布，只任命具足智尊贤德相的优秀僧才做堪布就好。”

法王和班禅大师交谈时，法王的几位侍者也在场，他们回到喇荣

道场后，将当时的情形讲给了丹增诺吾大堪布。丹增诺吾大堪布这样讲后，我是把他的话原原本本翻译过来的。

像这样，当天班禅大师私下与法王谈了很多。

二、几日后突然圆寂

班禅大师平时身体很好，身强体壮，而且那一年大师才五十一岁，正值壮年，当时也没有生病。前几天在主持开光典礼时站着讲了好几个小时，后面召开座谈会那天也是讲了很长时间，都没有出现体力不支的情况，可见班禅大师的身体状况很好。

在这样身体健康的情况下，又没有发生什么意外事故，然而才过了两三天，班禅大师就突然圆寂了。作者说，自己当时听到班禅大师圆寂的消息时，感到实在难以相信：1 月 22 日还在主持开光大典，24 日召开座谈会，25 日跟法王谈话时都还好好的，这么健康、精力充沛的一个人到 28 日就突然圆寂了，这实在是让人难以相信！

四、卫藏朝圣取藏　分九：（一）再朝大昭寺，得觉沃授记；（二）朝罗布林卡，埋关要伏藏；（三）朝布达拉宫，埋关要伏藏；（四）至直贡梯寺，造护法略轨；（五）朝德卓岩洞，取伏藏宝箧；（六）朝乌如夏殿，交付护法神；（七）欲朝热振寺，因故未前往；（八）朝礼聂唐寺，请诸僧摩顶；（九）朝桑耶青普，取藏降魔等

（一）再朝大昭寺，得觉沃授记　分三：1.猛利祈祷发愿；2.觉沃显露微笑；3.亲得觉沃授记

1.猛利祈祷发愿

之后，法王与眷属一起从扎什伦布寺回到拉萨市，再次前往大昭寺。在本师释迦佛等身像——大宝觉沃佛的身所依前，法王猛利地磕长头，流着眼泪以悲伤的音调猛利祈祷，切实祈愿佛法兴盛、

众生得乐、凡结缘者往生极乐世界。

扎什伦布寺的一切佛事圆满后，法王一行人离开了日喀则市，往海拔稍低的下方走，回到了拉萨市。一到拉萨，就立即去了大昭寺，这是法王此生第二次去大昭寺朝拜大宝觉沃佛。

大昭寺的大宝觉沃佛像是本师释迦佛十二岁的等身相，唐朝时期由文成公主从首都长安带到了西藏拉萨，国王松赞干布专门建造了殿堂供奉，后来被迎请至大昭寺供奉至今。这尊大宝觉沃佛像加持力极大，代表真正的释迦佛，据说见到大宝觉沃佛就等于亲见本师佛。

原本法王的身体很高很重，加上当时年纪稍大，平时走路都需要人搀扶，磕小头都不那么方便。然而，当时由于对大宝觉沃佛的信心和恭敬心极大，在没有任何人搀扶的情况下，法王用了很大的力气在大宝觉沃佛像前磕了一些大头。每一个头磕下去的时候，就像是一堵墙突然倒下去了一样，身体重重地摔在地上，然而法王完全没有在意这些，只是一心恭敬顶礼。

法王这样一边磕头，一边流着眼泪，口中以悲伤的音调不断念着本师释迦佛的祈祷文猛利地祈祷，并发自内心、切中要害地发了三个大愿：愿佛法在十方世界兴盛！愿一切众生离苦得乐！愿所有与自己结缘的众生此生命终都能往生西方极乐世界！

像这样，当时法王在与本师佛无二无别的大宝觉沃佛像前，以极大的信敬心作了顶礼、祈祷和发愿。

2.觉沃显露微笑

接着，法王身体不动、双目直视前方虚空，住定片刻，最后说道：“出现了觉沃微笑之相（稀有的是，不只法王一人，当时随行的个别侍者也见到了这一瑞相）！”

猛利地顶礼、祈祷、发愿后，法王就在大宝觉沃佛像面前盘腿坐了下来。接着身体不动、眼睛不眨地凝视面前的虚空，这样入定了一会儿。之后，当从定中出来时，法王对身边的眷属们说：“刚才大宝觉沃佛像露出了微笑！”

这次与法王一起朝圣的，还有门措上师、至尊美珠，慈诚罗珠大堪布和丹增活佛仁波切两位侍者，以及上一章讲到的去北京送食物的五位喇嘛等，法王在大宝觉沃佛像前祈祷发愿入定时，他们都在现场。当时，不但法王自己见到了大宝觉沃佛微笑，就连一起朝圣的他们几人当中，也有人亲眼见到了这一现象。这是相当稀有的，因为一般来说，这些瑞相只在祈祷入定者自己心前显现，此外其他人眼前不会现，然而当时不单是法王，就连身边的其他人也有见到的。比如，五位喇嘛中的大僧值嘎吉是上座比丘，持戒极为清净，从来不说妄语，他亲口说自己当时也见到大宝觉沃佛笑了。

一些大德的传记中，也有记载见到大宝觉沃佛显灵而露出微笑的事迹。比如，遍知龙钦巴以及阿里班智达的传记中都讲到，他们在大昭寺拜见大宝觉沃佛时，佛像对自己微笑、说话等的情形。

3.亲得觉沃授记

接着法王说：“从今往后，你们要发愿往生极乐世界，刚刚得到授记，我们此生命终就会往生极乐世界！”

接着，法王又说：“刚刚获得了本师大宝觉沃佛赐予的授记，说我们此生命终无需经过中阴、后世就能往生到西方极乐世界，因此，以后你们要好好地发愿往生西方极乐世界！”

法王如意宝此前在大宝觉沃佛前猛利地发了三个大愿，第三个大愿就是，凡是与自己结缘的众生此生命终都能往生到西方极乐世界；

这样发愿后，随即在定中见到大宝觉沃佛微笑并赐予授记，这就表明法王如意宝所发的大愿一定能成就，这是本师佛亲自印可、亲自赐予安慰的，所以决定是事实。这样就知道，凡是与法王如意宝结上缘的人，一定能往生极乐世界，这是本师释迦佛亲自授记的事，具体第十七章有讲述。而结缘的标准，就是无论亲自见过或没见过法王如意宝的尊颜，只要遵循法王如意宝的圣言，如法忏悔清净舍法罪等后，以信愿至少念满100万遍阿弥陀佛名号,这样就是与法王如意宝结缘了，按照本师的授记，就一定能往生极乐世界。令凡是与自己结缘的众生此生命终都能往生西方极乐世界，是法王如意宝最大的心愿之一，我们作为传承弟子，要尽己所能地让自他更多的众生与法王如意宝真实结上缘，入到这样一个一生往生成佛的轨道当中。

思考题

1.会议上，法王做了一个什么动作？是何密意？

2.音乐会上，法王是何感受？

3.座谈会上，各派代表发言情况如何？

4.班禅大师圆寂的前后经过如何？

5.再朝大昭寺时，法王猛利祈祷发愿的情形如何？当时出现了怎样的瑞相？有何稀有之处？得到了怎样的授记？这对于我们来说有什么特殊意义？

（二）朝罗布林卡，埋关要伏藏 分二：1.未能进入布达拉；2.喜乐宫中埋伏藏

1.未能进入布达拉

第二天上午，前去朝拜历代怙主佛王的住处——布达拉宫。然而当天恰逢周六或周日，守门者不允许进入。对此，法王以非常伤感的神情说道：“若是在过去，我们哪里会这么弱势？去这宫殿就像去自己家一样，什么时候想去就可以去，现在却连进去拜见都不允许。”

朝拜完大昭寺的第二天上午，法王打算去朝拜历代怙主佛王的住处布达拉宫。布达拉宫最初是由第五世怙主佛王所建，此后每一世怙主佛王冬天都会住在布达拉宫的红宫，夏天则住在不远处的罗布林卡。

当时的布达拉宫跟以往不同，已经由官方管理，而法王去的那天刚好是周六还是周日（具体记不清了），所以看门的人不让法王他们进入。

当时法王非常伤感地说：“唉！过去我们去这座宫殿就像是去自己家一样，什么时候想去就可以去，哪里像现在这么弱势，连进去拜见一下都不可以。”

“过去”是指法王前世做班玛陈列尊者时，与第五世佛王互为师徒，以及做伏藏大师列绕朗巴时，是第十三世佛王的上师。那些时候法王去布达拉宫就像进自己家一样，可以随意进，每一天都可以进，一天进几次都有自由，根本没人阻拦，而且是以上师的身份被迎请过去的。然而，现在从大老远的地方赶来，想进去拜见一下，守门者都不允许，所以法王显现上很伤感。

2.喜乐宫中埋伏藏　分四：（1）为教众利，令寻宫殿；（2）供赞护法，成功寻得；（3）见金刚橛，缘起吻合；（4）秘密埋取甚深伏藏

（1）为教众利，令寻宫殿

之后便往罗布林卡方向去了。一到罗布林卡，法王就对弟子们说：“今天要作一个关乎雪域总体圣教和众生利益的缘起大观察，无论如何要找到名为‘罗布林喜乐妙缘’的宫殿，你们去各处打听，想办法找到！”

由于布达拉宫不让进，只能去其他地方，于是法王一行人就去了不远处的罗布林卡。“罗布林卡”是藏音，意思是宝园林，过去是历代怙主佛王夏季休闲和办公的地方，距离布达拉宫两公里左右，里面有许多园林、宫殿和佛堂，宫殿中还有很多内殿。

当天，刚一到罗布林卡，法王就对大家说：“今天有一个观察缘起的事情要做，这件事非常重要，关系到整个雪域总体圣教的兴盛和众生的利乐，因此，你们无论如何都要找到一个名为‘罗布林喜乐妙缘’的宫殿。现在你们就到园林里的各个地方去寻找，不管是询问打听还是用什么方法，无论如何都要找到这个地方！”

实际上，法王是要找到那个宫殿，在里面埋藏一个关键的伏藏品，这样对于总体圣教和众生都有极大的利益，所以让大家要想尽一切办法找到那个宫殿。

（2）供赞护法，成功寻得

侍者们在园内到处寻觅，然而用尽一切办法，都没找到一间名叫“罗布林喜乐妙缘”的宫殿。回去向法王汇报时，法王显现上心不欢喜，脸色变得阴沉，立刻念诵格萨尔王护法仪轨，猛利付嘱成

办事业，随后说：“再去找！”

法王交待后，侍者们赶紧在罗布林卡园内的各个地方到处寻找，他们用尽了一切办法，但是都没能找到一间具有“罗布林喜乐妙缘”这个名称的宫殿。

当他们回去向法王汇报这一情况时，法王显现上不欢喜了，脸色也变得沉重起来。为了迅速找到这个宫殿，法王立刻念了格萨尔王护法供赞仪轨供养格萨尔王，并猛利付嘱格萨尔王成办此事业，帮忙找到宫殿。

供完护法后，法王说：“你们再去找！”

大家正在寻找之际，有人来传话说有一个“罗布林喜乐普旋宫”，法王当即说：“就是这个！”随后起身前往。到了宫殿里，上下观看一番后说：“没错，就是这个！”后来证实，往昔大伏藏师列绕朗巴将从雅砻晶岩取出的、措嘉空行母亲手书写的《上师总集悉地海》伏藏法黄纸卷呈给十三世佛王土登嘉措的地方——罗布林喜乐普旋宫，就是这座宫殿。

法王交待后，侍者们又奉命去寻找，这次找到了一个名叫“罗布林喜乐普旋宫”的殿堂。由于不是法王让找的“罗布林喜乐妙缘宫”，不确定是不是这个，于是让一个人回去向法王禀告这个情况。

法王一听到这个名字，就立即说道：“对，就是这个！”由于这个宫殿极为重要，法王刚说完就很着急的样子立即站起来，往那个宫殿的方向走去。

到了罗布林喜乐普旋宫，法王上下左右地到处察看后，非常断定地说：“没错，就是这个地方！”

作者说，当时并不知道法王所说的“就是这个”是什么意思，后

来看了《列绕朗巴大师传》才知道，原来这间殿堂的缘起是这样的：以前伏藏大师列绕朗巴，在现今的西藏自治区山南市乃东区雅砻协扎圣地，取出了伏藏法《上师总集悉地海》，这是法报化三身莲师的修法仪轨，由空行母益西措嘉亲手写下来的，加持力非常大，是列绕朗巴大师取出的上师根本修法伏藏中加持力最大的修法。列绕朗巴大师取出伏藏后，就来到罗布林卡，将伏藏黄纸卷呈给十三世怙主佛王土登嘉措尊者看。当时，两位尊者见面的地方就叫“罗布林喜乐普喜旋绕宫”，也就是这一次法王如意宝让大家寻找的那个宫殿。由于是法王自己前世来过的地方，所以找到后法王说：“没错，就是这个！”由于法王前世亲自来过这里的缘故，今生再次来到这个地方时，以无漏的宿命通完全能断定就是这间殿堂。

现今罗布林卡内仍然能见到这间殿堂。

（3）见金刚橛，缘起吻合

在殿堂深处，见到宝篋中陈设着一枚约一肘高的天铁金刚橛，与法王手中列绕朗巴大师所取伏藏金刚橛宛如孪生。法王说：“现在缘起吻合了！”之后请香灯师打开玻璃门的锁取出金刚橛，在那里为在场众人赐予了一个金刚橛的简略灌顶。

一、见到孪生金刚橛

喜乐普旋宫最里面有一个供台，供台上有一个个展览柜，柜门是玻璃的，虽然玻璃柜门锁上了，但透过玻璃可以看到里面有一个开着盖的盒子，盒子里放着一枚一肘高左右的天铁金刚橛。这个金刚橛与法王原来就有的一个金刚橛非常像，就像它的双胞胎兄弟一样，无论是形状、大小还是忿怒本尊的面相等都几乎是一模一样。

法王的那个金刚橛是伏藏大师列绕朗巴取出的伏藏品，法王平时

放在自己卧室的供桌上，有些老弟子见过。这个金刚橛的来历是这样的：伏藏大师列绕朗巴在世时，有一次带着眷属出去办事，路上遇到一个骑马的人，列绕朗巴大师对眷属们说：“你们去附近找个地方烧茶做饭，我一会就过去。”眷属们离开后，列绕朗巴大师单独与骑马人交谈了一会儿。之后，列绕朗巴大师来到眷属们烧茶做饭的地方，对他们说：“刚才那个骑马的人给了我一个金刚橛！当年莲师让他守护这个金刚橛，现在因缘成熟，他就将金刚橛交给了我。”

二、缘起吻合赐灌顶

当时，由于首先找到了自己前世呈交伏藏黄纸卷的那个宫殿，其次在殿堂里见到了这个特殊的金刚橛，由此法王说：“现在各方面缘起吻合了！”

说完，就请负责看管殿堂的香灯师，将放有金刚橛的玻璃柜门打开，取出金刚橛。之后，法王就在宫殿中用这个金刚橛为在场的众人作了一个普巴金刚的略灌顶。

（4）秘密埋取甚深伏藏

之后，法王让侍者们都出去，说道：“现在给我拿一条哈达来，你们出去等一会儿！”法王独自在宫殿中做了什么事谁也不清楚，但大家推测，是在那座宫殿里埋藏了一个关键的甚深伏藏品。过了几年，有一次法王在喇荣道场讲话时说道：“当时我去罗布林妙缘宫时，只想着往里面放入伏藏品，没想到要从里面取伏藏，然而也取出了一个伏藏品。”从在会众中所讲的这些话，大致就能知道法王那天做了什么事。

法王为大家灌完顶后，说：“给我拿一条哈达过来，你们都先出去，在外面等一会儿！”这样让大家都出去了，自己一个人独自在殿

堂里待了一段时间。

由于当时没有人待在法王身边，而且法王从宫殿出来后也没有跟大家说，所以，法王独自一人在殿堂里做了什么事谁也不知道。然而大家从法王准备了哈达，以及平时在其他圣地取伏藏或埋伏藏时要求大家出去的经验推测，当时应该是在那个宫殿里的某个位置，埋藏了一个对兴盛总体圣教和众生利乐具有大关要的甚深伏藏圣物。再者，从拉萨朝圣回去后，过了几年，有一次法王在喇荣大道场僧众中讲话时，说道："那一年在拉萨朝罗布林卡时，在护法的协助下找到了罗布林妙缘宫，我进到那个宫殿里的时候，只想着要往里面放进一个伏藏品，没有想还要往外取伏藏，结果居然取出来了一个伏藏品。"从法王自己在大众中所讲的这段话，也能大致知道，法王那天在喜乐普旋宫埋了一个伏藏品，也取了一个伏藏品，但具体埋的是什么，取的是什么，就不清楚了。

（三）朝布达拉宫，埋关要伏藏　分二：1.认定极乐寝宫；2.埋取关要伏藏

1.认定极乐寝宫

第二天进入布达拉宫后，由于香灯师无法如实确认伏藏大师列绕朗巴将所取大悲观世音内密法类以及密伏藏《莲师口诀》等黄纸卷落为文字之处——五世佛王的极乐寝宫，于是法王以宿命通忆起并清楚讲述了寝宫的各项特征与标记，从而作了认定。

前面讲过，法王朝罗布林卡前，首先去的是布达拉宫，但当天没能进入，于是就先去了罗布林卡。朝完罗布林卡后，第二天布达拉宫可以参观了，于是法王一行就来到了布达拉宫朝拜。

法王准备朝礼布达拉宫里的极乐寝宫时，由于时间久远（五世怙

主佛王是十七世纪的人，距今四百年左右）、布达拉宫的房间太多等原因，香灯师不确定哪个房间是五世怙主佛王的极乐寝宫。

“极乐寝宫”是第五世怙主佛王的卧室，也是伏藏大师列绕朗巴将所取的部分伏藏法黄纸卷转译成藏文的地方。也就是，过去伏藏大师列绕朗巴在某地，取出了大悲观世音内伏藏修法、大悲观世音密伏藏修法以及《莲师口诀》密伏藏修法，伏藏黄纸卷上面都是伏藏文字，需要转成藏文。当时，伏藏大师就是在五世怙主佛王的卧室极乐寝宫，将这些伏藏文转译成藏文的。这些在《列绕朗巴大师传》和这三部伏藏修法仪轨的小字部分都有记载。

法王如意宝前世就是伏藏大师列绕朗巴，曾在这个宫殿里待过，对寝宫的位置特征很清楚，因此，当时以回忆前世的方式，具体讲述了寝宫的一些特征和明显的标记，由此准确认定了五世佛王当年住过的极乐寝宫。

2.埋藏关要伏藏

在这里与前面相同，法王进去后待了长短适中的时间，所以我想法王是埋藏了或者取出了一个特殊的甚深伏藏品。记得《列绕朗巴大师传》中曾引用《酿香》的授记说：“若将火灸般，关要之伏藏，安置布达拉，宫中红山上，于其存在间，藏地将安乐！”

准确认定了极乐寝宫后，大家跟随法王一起进入极乐寝宫中参拜。之后与去罗布林卡喜乐宫一样，法王让大家到外面等候，自己一个人留在极乐寝宫里，待了不长不短的一段时间。

由于当时没有人待在法王身边，所以，具体不清楚法王在里面做了什么。作者根据《列绕朗巴大师传》中引用的一个莲师授记推测，法王应该是秘密地埋藏了一个特殊的甚深关要伏藏品，或者取出来了

一个伏藏品。

那么，《列绕朗巴大师传》中引用《酿香》的授记是怎么说的呢？《酿香》中莲师授记说：如同藏医中讲到的将火灸放在关键穴位上能治愈疾病一样，如果将关键重要的伏藏品安放在布达拉宫红山上，那么乃至这个伏藏品没有被毁坏而存在期间，藏地众生会一直幸福安乐。作者根据这个授记推测，列绕朗巴大师的转世活佛法王如意宝，会在极乐寝宫放一个伏藏品，以此能让全雪域的众生得到安乐。

此外，当时跟在法王身边的个别弟子也说：“法王上师把伏藏品放在那间殿堂里对佛法有利益，而且上师自己也说：‘这次埋了伏藏品，我心里很满足！’”

（四）至直贡梯寺，造护法略轨　分三：1.法王应邀前往；2.护法亲自迎接；3.现护法祈祷文

1.法王应邀前往

之后，应直贡阿衮等人的邀请，法王莅临怙主觉巴仁钦华建造的直贡梯寺。现今这个道场只剩一所小寺院，然而历史上，觉巴仁波切在世时，一次夏安居中曾聚集大约十万僧众。

朝礼完布达拉宫后，法王应拉萨直贡地区阿衮喇嘛等人的邀请，来到了直贡噶举的祖庭直贡梯寺，这是直贡噶举派的创始人觉巴仁钦华建造的噶举派寺院。

直贡梯寺是直贡噶举派的主寺，过去觉巴仁波切在世时十分兴盛发达，一次夏安居时，道场内同时聚集了大约十万僧众。后来由于内外等各种原因，道场逐渐衰败没落，现今只剩下一所小寺院了。

2.护法亲自迎接

法王到达直贡梯寺附近时，僧人列队迎接。上到山坡时，法王

示现稍有头疼，说道：“当时见到身色青蓝、血红长发、身著怖畏装束的大护法女神阿企确吉卓玛在狂风中亲自前来迎接，这是一位非常有威力的护法神。”

直贡梯寺位于山腰上，车开不上去，只能步行前往。法王到达寺院附近时，远近的僧人们在道路两旁列队隆重迎接。当走到山坡上时，法王显现上突然有点头疼。

后来听法王说：“当时见到当地的护法女神阿企确吉卓玛在呼啸的狂风中亲自前来迎接。她全身蓝色，头发是血红色的，身上以怖畏装束为庄严，现出忿怒天尊的形相，让人一见到就感到恐惧，是一位非常有威力的女护法神。”

“阿企确吉卓玛”的意思是祖母法度母，她是金刚瑜伽母的化现，为了利益众生在不同的时空里作过各种示现。在乌仗那刹土，她立誓保护佛法，并教令五方佛部的智慧空行母们守持这个誓言。

3.现护法祈祷文

刚一到寺院，法王便径直无碍地说出阿企确吉卓玛护法的一个简略祈祷文，之后赐教说：“我想，念此祈祷文会对直贡噶举的圣教兴盛有少许利益。”

法王刚一到直贡梯寺，心中自然流现脱口而出了一篇阿企确吉卓玛护法女神的简略祈祷文。之后对寺院的僧众说：“今后你们如果经常念修这个祈祷文的话，我想对直贡噶举的圣教兴盛会有一些利益。”这篇祈祷文即是《阿企确卓护法略轨》，现今收录在《法王著作全集》中。

思考题

1.法王初朝布达拉宫时，显现上为什么很伤感？

2.（1）在罗布林卡寻找喜乐宫的前后经过如何？

（2）喜乐宫有什么特殊之处？现今叫什么名字？

（3）喜乐宫供奉的金刚橛有何特殊？法王为何说缘起吻合了？

（4）法王在喜乐宫秘密埋取伏藏的情形如何？

3.布达拉宫的极乐寝宫有什么特殊之处？法王认定极乐寝宫和埋取关要伏藏的情形如何？

4.法王莅临直贡梯寺时，护法亲自迎接的情形如何？刚到寺院时法王说了什么？

（五）朝德卓岩洞，取伏藏宝箧 分二：1.德卓圣地闭关；2.开取作明佛母伏藏法

1.德卓圣地闭关

在那里住了几天后，法王去了往昔邬金大阿阇黎莲花生佛王为益西措嘉空行母传授甚深法《空行宁体》之处——云多德卓大岩洞（《布玛宁体》中记载，南赡部洲空行母决定集聚的大尸陀林有一百一十三处，藏地只有两处，此处是其中之一，加持力极大）。法王在众多尼众的列队迎接中住了下来，作会轮并闭关了几天。

在直贡梯寺住了几天后，法王去了云多德卓大岩洞，这是过去邬金莲花生上师为益西措嘉空行母和十万智慧空行众传讲甚深《空行宁体》的地方。岩洞附近有一座觉姆寺，寺院旁边有一个很大的天然温泉，从地下自然冒出温热的泉水，这是以前莲师取出来的伏藏水，几百年来都没有干涸。法王到的当天，觉姆寺的尼众都排着整齐的队伍来迎接，法王一行就在觉姆寺住了几天。期间，法王与大家一起作了会轮，并且在几天之中闭关修行。

“云多德卓大岩洞”：前面第十一章讲过，《布玛宁体》的《第七辨处》中提到，在印度、尼泊尔、藏地、汉地等整个南赡部洲的范围里，圣者空行母们一定会来集聚的大尸陀林共有 113 个。其中藏地只有两个，一个是云多德卓岩山，另一个是匝热匝贡。由此可知，云多德卓大岩洞是圣者空行母们决定集聚的圣地，加持力极大。

过去莲师真身就在这里给益西措嘉空行母和十万智慧空行母传授《空行宁体》，总共住了七年。期间龙天欢喜，曾经降下珍宝、海螺、妙药等来作供养。现今在山洞口仍然能找到零星的几粒宝石、海螺形的石头和药物。

当时的闻法者中，南赡部洲的人间空行母只有益西措嘉佛母一人，其余的十万智慧空行母都是从空行刹土过来的。在山洞的石头上还能见到十万智慧空行母留下的头部印迹。

往洞的深处走，能见到过去的一些大伏藏师开取伏藏的伏藏门。再往里面走有个梯子，从梯子上去，就是当年莲师为空行圣众传讲托嘎法门的地方。这里面有很多石头，由于洞内寒冷，石头上都结了霜，很稀有的是，如果用手电照在石头上，那么这时候白色的霜就会现为红黄白各色的彩虹相，这在一般的岩洞里是根本见不到的，也许是由于莲师曾在这里传讲大圆满托嘎法门的加持力而出现的。这样的景象现今仍然能见到。

法王如意宝所造的《德卓法门中作明佛母修法传承祈祷文·大乐妙道》中也说："德卓空行会聚殿，化身莲师我祈祷，以明净坚生次定，现熟本尊求加持。"意思是，对于在德卓十万空行会众集聚的殿堂中安住的化身莲花生上师作祈祷，请加持我等以生起次第明显观想本尊形相、忆念本来清净、佛慢坚固的等持力，令一切显现成熟为本尊。

2.开取作明佛母伏藏法　分四：（1）安排寻找宝篋；（2）找到伏藏宝篋；（3）取出伏藏法类；（4）遣除坐姿之疑

（1）安排寻找宝篋

一天，法王对侍者中的秋巴堪布吩咐说："今天你去找一块特殊的石头，找不到就不要回来！"

住在德卓圣地期间，一天，法王安排几位侍者中的秋巴堪布去寻找一个伏藏宝篋，对他说："今天你要去山上寻找一块不同寻常的石头，无论如何一定要找到，找不到就不要回来了！"

秋巴堪布是先前去北京给法王送食物的五位喇嘛之一，后来以侍者的身份从北京跟着法王来西藏朝圣。

（2）找到伏藏宝箧

秋巴堪布来到莲师修洞，从一位被称为“益西措嘉化身”的女子手中得到一块海螺形状的石头，之后就回来了。

当天，秋巴堪布依照法王的教令到山上寻找特殊的石头，他从觉姆寺出来往高处走，来到了莲师曾经闭关修行的山洞，也叫做“降魔洞”，洞中有莲师的身印、足印以及金刚铃杵的印迹等。

修洞外面有一间小房子，里面住着一位共称为益西措嘉空行母的化身，大家都称她为“德卓空行母”。法王对她也十分认可，曾对弟子们说她是益西措嘉佛母的真实化身。空行母现今仍然在世，已经八十多岁了，平时住在拉萨附近，夏季有时候会到莲师修洞外的小房子里闭关修行。喇荣道场的大德们需要遣除寿障等有特殊事情时，就会去向她请问，请她来作授记。

当时，秋巴堪布来到莲师修洞拜见德卓空行母，空行母交给他一块海螺形状的石头。之后，堪布就带着石头回来交给了法王。

（3）取出伏藏法类

后来，法王从那个石箧中将许多作明佛母法类落成了文字。伏藏大师根桑尼玛专门为法王所写的授记文中讲到：“东方螺狮摩尼宫殿中，夙愿相连以表示劝请。上方莲师作愿伏藏处，纵然心未住于乐欲中，亦能获得珍宝伏藏品。”说的就是这类修法。虽然在德卓所取的作明佛母伏藏修法还没到真实开取的时机，然而因为有必要的缘故，就象征性地取了伏藏。这些修法现今收录在《法王著作全集》中。

那块海螺形状的石头，一般人看来只是一块形状特殊的石头，但实际上它是一个伏藏宝篋。后来，法王从这个石头宝篋里取出了很多作明佛母法类的伏藏法并转译成了藏文。《法王著作全集》中的德卓法类，比如《德卓法门中作明佛母能熟灌顶仪轨》《德卓法门中作明佛母修法传承祈祷文·大乐妙道》《德卓法门中作明佛母修法仪轨》《德卓法门中作明佛母赞颂·莲花弓箭》等伏藏法，就是从这个宝篋中开取出来的。

伏藏大师根桑尼玛曾专门为法王写过一篇授记文，其中讲到，在东方螺狮摩尼宝的宫殿中，往昔大愿的关联以能表的方式劝动（法王曾亲口说，这是指1985年自己第一次去新龙朗朗神山取伏藏的情形）；在上方莲师发愿作伏藏的地方（“上方”是指西藏自治区的德卓和桑耶青普两处圣地，这是过去莲师发愿埋伏藏品的地方），虽然并没有生起很乐意取伏藏的心，但还是能取出珍宝伏藏品。

这个授记后三句所讲的，就是指在德卓取出作明佛母法类的伏藏修法。虽然当时开取作明佛母伏藏修法的时机还没有成熟，然而由于有成满持教大德的心愿以及对众生有利等的必要，所以法王就象征性地取了伏藏宝篋，并将宝篋中的一部分伏藏法落成了文字。这一点，正如《作明佛母修法仪轨》的后跋中所说：虽未至真实开取之时机，然仅写此伏藏献新，亦能成满诸多持教大士之心愿以及令众生得乐等，见有此等必要之故，阿白拉江嘎绕以非伏藏、非撰著的方式而写。

这些作明佛母伏藏修法现今收录在《法王著作全集》中。

另外，这次朝圣圆满回到喇荣道场后，法王在觉姆大经堂，为喇荣道场的男女僧众赐予了作明佛母伏藏法的灌顶。随后安排男女僧众一起在觉姆大经堂，几天之中共修了《作明佛母修法仪轨》，这也是

僧众第一次共修本伏藏修法仪轨。

（4）遣除坐姿之疑

修法仪轨的生起天尊部分说到“双足伸屈坐于莲日垫”，备注中云：“原本是坐姿，但画师画成了站立舞姿。”坐姿的作明佛母现今几乎见不到，因而一些不明原因者可能会觉得是一件奇怪的事。

《作明佛母修法仪轨》中“生起天尊”的部分说到，作明佛母的姿势是坐在莲花日轮坐垫上，如国王游舞式一般右腿弯曲、左腿前伸。由于在作本法灌顶时需要有本尊唐卡，因此，法王就安排画家画了一幅作明佛母的像，结果画家画错了，将坐姿画成了站姿。对此，法王在仪轨的备注中说：“本仪轨的作明佛母实际上是坐姿，但画家画成了站立跳舞的姿态。”

由于其他作明佛母修法仪轨，以及市面上能见到的作明佛母唐卡等，大多数都是站姿，基本见不到坐姿的作明佛母，因此，一些不明道理的人见到法王所取的作明佛母伏藏仪轨中说的是坐姿，就可能心生怀疑：“几乎没有见过坐姿的作明佛母，这个仪轨中居然说作明佛母是坐着的，很奇怪，这不合理吧？”

然而，末学木马年前往阿里朝圣时，在古格王朝古城旧殿的壁画上见到了作明佛母的画像，当时对此更加生起了胜解信。不仅如此，后来阅读《丹珠尔》时，见到《空行母金刚网难释·广真实性第五品》的讲解中明确讲道：“所谓‘咕噜咕咧’即作明佛母，以半金刚跏趺而坐。”由此对甚深伏藏法生起了超胜的信心。以上顺便作了旁述。

这一段由两个可靠的能立根据，来证明《作明佛母修法仪轨》中说的坐姿作明佛母非常合理。

一、藏区佛法起源地的证明

藏历木马年即公元 2014 年，作者活佛仁波切前往西藏阿里地区朝圣，在札达县象泉河畔古格王朝遗址旧殿的壁画上见到了作明佛母的画像，画像上作明佛母就是坐姿。作者说，自己当时就对法王所取伏藏法中说的坐姿作明佛母的情形，生起了更大的胜解信。

“古格王朝”也叫做“古格王国”，始建于公元九世纪，位于西藏阿里地区札达象泉河流域，在藏区的经济、文化、佛教发展史上占有重要的地位。公元十一世纪朗达玛灭佛后，阿底峡尊者从印度来到藏地，就是从这里开始复兴佛教的，古印度的许多重要佛教教义也是从这里开始传入藏区各地的，因此，阿里堪称后弘时期藏地佛教的起源地。

1985 年西藏自治区文管会组织考察队考察古格王国遗址时，发掘出大量的佛教雕刻、金银佛教造像、金银汁书写的经书和保存完整的壁画等。2014 年作者去古格王国遗址朝圣时，亲眼见到了这些壁画，在壁画上见到了坐姿的作明佛母。作者原本对于自己根本上师法王如意宝的伏藏法就很有信心，当时又在佛教起源地得到了印证，因此就更进一步加深了胜解信。

二、《丹珠尔》中的证明

坐姿作明佛母的合理性，除了古格王朝遗址壁画的证明外，作者从《丹珠尔》中也找到了可靠的证明。

作者平时有阅读《甘珠尔》《丹珠尔》《宁玛十万续》以及大圆满十七大密续等的习惯。曾在阅读《丹珠尔》时，见到其中《空行母金刚网难释·广真实性第五品》的讲解中，明确讲到了坐姿的作明佛母，由此对法王所取的作明佛母伏藏法就更生信心了。

以上是对于法王在德卓岩洞所取作明佛母伏藏法的相关问题作的旁述，下面继续讲法王的朝圣事迹。

（六）朝乌如夏殿，交付护法神 分三：1.抵达护法住处；2.勾召交付事业；3.赐灌教敕供赞

1.抵达护法住处

之后，在返回拉萨的途中，去了一髻佛母、绕赫拉、单坚三大护法神真正的安住之处乌如夏殿（往昔法王赤松德赞时期，大班智达布玛莫扎的亲传弟子、最胜大成就者酿·当增桑波，役使单坚多吉拉巴护法神建造佛殿时，单坚供养了五百头骆驼驮的粮食。酿·当增桑波以神变将帽子置于空中，单坚装了三次都没有盛满，然而以那五百驮粮食就建好了佛殿，由容器之名而取名为“夏殿”。据说，那顶帽子后来留了下来，就是佛殿南边那个土石堆成的坟堆。另一种说法是，与《朗热授记》中“北方谢纳夏，地下取佛像，能护佑彼方”相吻合，酿·当增桑波在此地附近一个名叫谢纳的地方取出了一尊背靠菩提树的释迦佛伏藏像。由于此佛殿建于卫藏四翼的边界谢纳夏附近，因此取名为“夏殿”）。

在德卓圣地朝圣、闭关、取伏藏后，法王一行准备返回拉萨市，途中去朝礼了大圆满三大护法神——一髻佛母、绕赫拉和单坚真正居住的地方“乌如夏殿”。

为什么叫做“乌如夏殿”呢？“乌如”是藏音，指以拉萨为中心，东至桑日县、南至马拉山脉、西至尼木、北至朗马一带地区。由于这间佛殿位于乌如地区，因此以“乌如”命名。藏音“夏”的意思是帽子，佛殿名称中的“夏”，此处小字里讲了两种说法：

一、以“夏”形之容器命名

法王赤松德赞在位时期，有一位大成就者名叫酿·当增桑波，他是大班智达布玛莫扎的亲传弟子，也是莲师的大弟子，一生修行获得了圆满的成就，是藏族的第一位虹身成就者。

有一次，他派遣单坚多吉拉巴护法神建造一座佛殿，单坚护法神拉来了需要五百头骆驼才能驮动的那么多粮食，作为建造佛殿的顺缘。当时，酿·当增桑波用神变，将身边的土石凝聚成一顶大帽子的形状，随后将帽口朝上安置在空中，让单坚护法神将粮食放进帽子里。单坚护法神分了三次才将所有粮食都放进帽子里，然而稀奇的是，五百头骆驼才能驮动的那么多粮食都装进去了，帽子还没有被装满。

后来就用这么多粮食换成建筑材料，建造了佛殿。由于是用帽子这个容器装的粮食建成的佛殿，因此，佛殿就以帽子来取名，叫做“夏”殿。

据说，那顶帽子后来留了下来，帽口朝下放在了夏殿南边，从远处看就像一座土石堆成的坟堆一样。

二、以“夏”名之地域命名

第二种说法是，以附近名叫“夏”的地方来取的佛殿名。

《朗热授记》中说，在印度北方藏地的谢纳夏地方，地下有一尊伏藏佛像，如果取出这尊伏藏像，将能利益那一方众生，对他们起到保护的作用等。与这个授记相吻合，大班智达布玛莫扎的亲传弟子酿·当增桑波，后来在中藏附近一个名叫谢纳夏的地方，取出了一尊背靠菩提树的释迦佛伏藏像。像这样，谢纳夏是莲师亲自授记的伏藏地，而这座佛殿的位置就在卫藏的边境地界谢纳夏附近，因此就以“谢纳夏”的名字而命名为“夏”殿。

2.勾召交付事业

抵达后，法王猛利勾召诸位金刚护法神，并结合严厉誓言宣读了誓词，为总体圣教和众生的义利广作了交付事业。

法王来到乌如夏殿后，首先，以猛利的方式，强制性地将三大金刚护法神（他们曾发过金刚誓言，所以叫金刚护法神）勾召到自己面前；其次，让他们安住在乌如夏殿里；接着，宣读了他们当年在大圆满祖师们面前亲自立下的金刚誓言，并提醒他们，如果违背了誓言，他们的头就会被捣碎成无数份，因此一定要遵守自己立下的严厉誓言；最后，详细地给他们交付了事业，让他们承诺成办圣教和众生的利益。

“宣读誓词”是指念出来诸位护法神往昔各自在大圆满祖师们面前所发的誓言。比如《文殊续心要护法供赞文》中说：往昔在吉祥米积塔，自他二利究竟的释迦佛为金刚手等眷属众传《文殊续王》的时候，六部护法六十眷属众发誓守护圣教和持教者，请您们立即忆念当初立下的誓言，让圣教兴盛遍布虚空际，让持教大士遍满此大地。

宣读誓词的作用，就是提醒诸位护法神，忆念自己往昔立下的坚固誓愿，立即成办大德上师所交付的圣教和众生的事业。

3.赐灌教敕供赞

并为我等作了一个护法神命交付的灌顶。之后赐教说：“我如果一点把握都没有的话，来到这个圣地是不敢这么做的，因此，往后你们要认认真真地对护法神作供赞！”

法王向大圆满三大护法神交付事业后，为在场的眷属们作了一个三大护法神命交付的灌顶。据说，法王对于本法灌顶仪轨的文句记得非常清楚，所以灌顶时，从头到尾都没有看仪轨，而是以背诵的方式作的灌顶。

灌顶后，法王赐予教诲说：“这次在圣地乌如夏殿，勾召来护法神并且交付他们往后协助成办事业，又给你们作了三大护法神的命交付灌顶，我自己如果对于这方面没有一点把握的话，是绝对不敢这么做的！所以，你们这次得了灌顶后，要经常认真地供赞祈祷大圆满三大护法神，有需要时，他们一定会协助成办圣教和众生的利益！”

思考题

1.云多德卓大岩洞有什么不共的殊胜性？

2.法王开取作明佛母伏藏法前后的经过如何？他人对此修法中的作明佛母姿势有何疑问？作者以哪两种理由作了证明？

3.大圆满三大护法神的居住地在哪里？为何取名为“乌如夏殿”？法王在此做了哪些事情？

（七）欲朝热振寺，因故未前往

之后，打算朝礼热振寺，但因道路结冰等原因没能去成。

从三大护法神的居住地乌如夏殿出来后，法王一行准备去热振寺朝圣，然而当时已经是藏历十二月了，属于一当年中最冷的时候。由于当年那段路还没有修公路，土路上结了厚厚的冰层，车根本开不过

去，因此不得不取消计划而没能前去。

热振寺位于距离拉萨北面 240 公里的林周县唐古乡境内，由噶当派创始人仲敦巴格西创建，是噶当派的第一座寺院，后来宗喀巴大师创立格鲁派之后，热振寺就改成了格鲁派即新噶当派的寺院。

总的来说，法王平时对热振那边就很留意，曾多次讲过，此处圣地山坳朝东、山口向西、背后靠山、前山下倾，大草坝上有许多零零散散的磐石，有些像老虎，有些像狮子，有些像蛇，有些像青蛙等，呈现各种各样的含生形象。美丽的草坝春季宛如九眼天珠曼扎、夏季宛如绿松石曼扎、秋季宛如黄金曼扎、冬季宛如白水晶曼扎。草坝上经常会长出十三种不同的鲜花；并有六处白竖井泉、六处赤铜泉、六处绿松石泉等一百一十三处泉池；四方有金、铜、水晶、绿松石柏树，四隅有珍宝增长、福德增长、摩尼增长、吉祥增长柏树，总共两万一千棵柏树等。觉沃父子的行传中讲述了此圣地这些不可思议的功德。

总的来说，法王平时就喜欢阅读和讲述仲敦巴格西的本生传，对于仲敦巴格西所建的热振寺和附近的圣地也会特别留心注意，因此很熟悉那里的环境，甚至比热振寺当地人还要熟悉。作者说自己就曾多次听法王讲过热振寺的情况：

一、风水极佳的宝地

热振寺的风水很好，在诸山环抱之中依山傍水，坐北朝南，背后靠着普央岗钦山，山间的平地朝东，山谷口方向朝西，寺前的山稍向下倾，形成后高前低的地势，前面是热振藏布江。

二、形状各异的磐石

热振寺所处的大草坝上有许多零散分布的大石头，随处都能见

到。这些石头形状各异，有的形状像老虎、有的形状像狮子、有的形状像蛇，还有一些石头的形状就像青蛙等各种各样的小动物。

三、四季变色的草坝

连着草坝的山，远远看起来就像一个装满宝石的大曼扎一样，美丽壮观，春夏秋冬四季有着不同的风景。

春雪过后，山上的雪一部分融化一部分还没化，因此，地面上就形成了黑色的土和白色的雪这样黑白相间的色彩，远远看起来整座山就像是一个装满了九眼天珠的大曼扎。到了夏天，到处都是绿色的草和郁郁葱葱的树，远远看起来就像是一个装满了翠绿松耳石的大曼扎。到了秋天，绿草和树叶都变成了金黄色，远远看起来，整座山就像是一个装满了黄金的大曼扎。冬天白雪皑皑，洁白耀眼，整座山就像是一个装满了白水晶的大曼扎。

夏天的草坝上长满了绿油油的小草，草丛中还经常长出十三种不同的鲜花，有蓝色的、白色的、黄色的等等，有的像插在花瓶里一样一簇一簇的，有的像种在花园里一样一片一片的，整个草坝仿佛是一片花的海洋，非常好看。

此外，草坝上还有六处白竖井泉、六处赤铜泉、六处绿松石泉等 113 处泉池。

四、郁郁葱葱的柏树

热振寺周围的山上长满了两万一千多棵柏树，它们多数都是上千年的古柏，因此热振寺又被称为“林中秘境”。其中东边山上的柏树叫做金柏树，南边山上的叫铜柏树，西边山上的叫水晶柏树，北边山上的叫绿松石柏树。东南、西南、东北、西北四隅的柏树也有各自不同的名字，分别是珍宝增长柏树、福德增长柏树、摩尼增长柏树和吉

祥增长柏树。这些千年老柏树的质量特别好，柏树叶子很适合用来制作藏式熏香等。

五、不可思议的德相

热振寺的镇寺之宝是文殊金刚佛像，三面六臂，是三怙主总集像，正面是文殊，左边是观音，右边是金刚手。这尊像来自印度，据说曾三次开口说话，加持力特别大。

热振寺周围修建了许多佛塔，其中有 108 座佛塔是仲敦巴格西修建的，当时尊者将自己平时念咒用的 108 颗念珠拆开用来装藏，每一座佛塔中装了一颗。现今这些佛塔还在，只是看起来比较破旧了。

此外，在仲敦巴格西建立热振寺三百多年后，公元 1402 年，宗喀巴大师来到热振寺修行，在热振寺后山的闭关洞狮子岩撰写了归摄一切经教意义、一个补特伽罗完整修行次第的《菩提道次第广论》，等等。

总之，热振寺这一方圣地具有许多不可思议的德相，这些在觉沃父子阿底峡尊者和仲敦巴格西的行传《噶当父法》和《噶当子法》中有具体讲述。

（八）朝礼聂唐寺，求诸僧摩顶　分三：1.请僧众摩顶；2.获赠擦擦像；3.熟悉聂唐史

1.请僧众摩顶

之后，从拉萨去桑耶的途中，到了觉沃父子的住地聂唐（有说聂唐是以聂大草原的名称而命名的，因觉沃欢喜此地的缘故，也称为“欢喜草原”，据说觉沃在这里住了九年）度母殿又名聂唐寺。

前面讲到，法王原本打算从拉萨出发去热振寺朝圣，然而由于冬季道路结冰而没能去成，因此就从拉萨直接去朝桑耶寺了。在去桑耶

的路上，公路北面有一个朴素整洁的寺院，这就是阿底峡尊者和仲敦巴格西曾经长期住过的地方，名叫聂唐卓玛拉康（度母殿），也叫聂唐寺。

聂唐寺位于拉萨贡嘎机场附近、距离拉萨市区大约二十公里的曲水县聂当乡，是阿底峡尊者的弟子们为了纪念尊者而修建的。寺庙虽然不大，但很有名气，寺内供奉着阿底峡尊者当年随身携带的会说话度母像，因此也被称为“度母神庙”。附近有阿底峡尊者的灵骨做成的舍利塔。

“聂唐”这个名字，据说是根据聂大草原的名称来取的，那里环境优美，有花有草有水，阿底峡尊者很喜欢这里，因此也叫做“欢喜草原”。阿底峡尊者从印度来到藏地后，主要居住在这里，总共住了九年左右。

那里住着几名僧人，他们呈献饮食时，法王说：“昨夜梦中仲敦巴赐给我一个食物，因此需要享用！”说后就全部吃完了。又说：“在你们当中决定有一位仲敦巴的化身！”说完就以身体顶礼并请求摩顶。这时，他们不敢用手摩顶，然而法王以非常恭敬的姿态与他们触碰额头，发愿后才离开。

聂唐寺的常住僧人不多，只有几位僧人。当天法王一行人来到寺院后，常住僧人供献了一些饮食，法王说：“昨晚我梦到仲敦巴格西赐给我一些食物，所以你们给我的这些饮食我都会受用。”说完，就把他们给的所有食物都吃完了。

之后又对聂唐寺的僧人们说：“在你们当中一定有一位是仲敦巴格西的化身！”说完，就向他们所有人顶礼，还让他们给自己摩顶加持。

这时候，那些僧人们谁也不敢把手放在法王头上，但法王却非常恭敬地走到每一位僧人面前，与他们一一行碰头礼，也就是法王用自己的额头去碰触每一位僧人的额头，并作了发愿，之后才离开了聂唐寺。

2.获赠擦擦像

临走时，寺里的常住僧人供养给每人一尊擦擦像。据说，那是文革时期被摧毁的觉沃灵塔内装藏的擦擦。对此，法王显现上十分欢喜。

法王一行人临走的时候，聂唐寺的常住僧人们供养给法王和每位随行者一尊擦擦像。那些擦擦像是用阿底峡尊者的灵骨做成的，最初安放在聂唐寺对面的阿底峡尊者灵塔中，文革时期灵塔被摧毁了，然而里面的装藏圣物都还完好，没有被摧毁，于是聂唐寺的僧人们就将这些擦擦像收了起来。

当时，法王对于来到阿底峡尊者的故居后得到了尊者的灵骨擦擦像，显得十分欢喜。

3.熟悉聂唐史　分二：（1）敦巴迎请觉沃去聂唐；（2）敦巴示现神变舌生花

（1）敦巴迎请觉沃去聂唐

总的来说，法王是第一次来聂唐，但我认为法王对阿底峡尊者和当地历史的了解比住在当地的人还要深。记得法王平时为弟子们数数讲过《噶当父法》和《噶当子法》中的聂唐以及觉沃父子的行传。

总的来说，虽然当时是法王第一次来到聂唐，但是对于阿底峡尊者的行传和聂唐的历史等特别熟悉，甚至比居住在聂唐当地的人还要

熟悉。

法王平时经常会为弟子们讲述《噶当父法》和《噶当子法》的内容，其中就讲到了很多有关聂唐的历史，以及阿底峡尊者和仲敦巴格西父子的行传。

这里作者讲述了一个自己从法王那里听到的觉沃最初来聂唐的有趣行传。

往昔，阿底峡尊者首先应库敦·尊珠壅中的迎请来到雅砻。仲敦巴心想："格西库非常傲慢，不会好好承事觉沃的！"这样想后就来到了雅砻。

当时，觉沃显现上很疲累，说道："大居士，送我回最初来的地方吧！这里的眷属都很辛苦，这里的马也都是老母有情；库敦像是转轮王，我像是平民百姓；库敦像拥有三十三天的受用，我像是住在饿鬼的城中……"说后，流下了眼泪。

这时，仲敦巴也忍不住流泪说道："那么，我请觉沃您去聂唐吧，那里夏季清凉，冬季温暖，有树林和茂密的草坪，冬季也找得到鲜花，请到那里去吧！"

觉沃心中欢喜，说："大居士，我们现在就走！"说完便离开了。后来在聂唐住了很长时间，讲了很多法，出现了广大的事业。

往昔阿底峡尊者按照度母的指示从印度来到藏地弘法利生，最初住在阿里地区。后来，尊者应库敦·尊珠壅中的迎请，来到雅砻地区库敦的道场。这里现今还能见到阿底峡尊者的闭关实修处，以及尊者开取出来的伏藏水泉，还供有尊者从印度带来的部分三宝所依。

库敦·尊珠壅中是一位持戒非常清净的出家比丘，相貌很庄严，而且精通显密教典，是当地很有名声的大格西，每次传法时，远近前

来闻法的最少也有五百人。他最初对阿底峡尊者不太恭敬（后来他也去尊者面前忏悔了此前那些不恭敬的行为），因此，当仲敦巴格西听到他将阿底峡尊者迎请到雅砻时，很担心他会对阿底峡尊者不恭敬，心想:“库敦格西非常傲慢，他可能不会如法恭敬地承事阿底峡尊者！我得去看看！”这样想后，就立即前往雅砻库敦的道场，去拜见阿底峡尊者。

实际情况的确如仲敦巴格西担心的那样，库敦并没有好好招待阿底峡尊者。仲敦巴见到阿底峡尊者时，尊者看上去十分疲惫虚弱，状态很不好，神情厌患地对仲敦巴说：“大居士啊，请送我回去吧，我要回印度的老家！我一个人来到藏地这么远的地方，身边的眷属弟子们为了我也很劳累，而且平时出门都要骑马，这些马也是可怜的老母有情，骑在它们身上，我心里很难过。在这里，库敦像转轮王一样，吃的好，穿的好，住的好，方方面面的受用都很好，就像三十三天的天王一样受用圆满，而我就像一个贫民窟的老百姓一样，吃的穿的住的都很差，跟住在饿鬼城市里的饿鬼一样……”。说完，就伤心地流下了眼泪（这里要知道，也许是尊者在此地弘法的因缘还不成熟，应该去藏地其他地方，所以才示现这样的表情和语言）。

仲敦巴格西原本就对阿底峡尊者有大的信心和诚敬，先前也是因为担心库敦会亏待阿底峡尊者才急忙赶来雅砻，来到后见到尊者身心憔悴，又听到尊者说自己过得很不好，心里十分难过，忍不住也流下了眼泪，对尊者说：“我祈请您去一个名叫‘聂唐’的地方吧，那里四季温度适宜，夏季不像印度那么热，十分清凉宜人，冬季也不像藏地其他地方那么冷，温暖舒适，而且有茂盛的树林和繁密的青草，草原上有蓝色白色黄色等各种各样的鲜花，就连冬天也能找到盛开的鲜

花，所以请您到悦意舒适的聂唐去吧！”

尊者听后现出欢喜的样子，说:“那太好了，咱们现在就走！”说完就随仲敦巴一起到聂唐去了。

自那以后，阿底峡尊者在聂唐住了九年，摄受众多徒众，传授无量显密佛法，展开了广大的弘法利生事业。

一天清晨，觉沃说：“居士，你说冬天也有鲜花，花在哪儿呢？”

于是，仲敦巴格西将阿底峡尊者请到聂大草原，指示了湿地上的零星花朵。

觉沃说：“只能算是没说妄语！”说后现出欢喜的样子……

冬季的一天早晨，阿底峡尊者对仲敦巴格西说：“居士，你先前说这里冬天也能找到鲜花，那么鲜花在哪里呢？”

于是仲敦巴格西就将阿底峡尊者请到了聂大草原上。聂唐草原是湿地草坪，加上气候比较温暖，所以冬天也有一些茂密的软草，草丛中零星有几朵小花，仲敦巴格西指着远处零星的小花，对阿底峡尊者说：“您看，那就是！”

阿底峡尊者见到后笑着说：“就这么一点点花，只能算你没说妄语而已！”说完，显露出欢喜的神情。

（2）敦巴示现神变舌生花

再者，记得法王还讲过觉沃父子去聂唐时显示种种稀奇神变的情形。

作者说，法王以前还讲过大觉沃阿底峡尊者和仲敦巴格西父子二人去聂唐时，显示各种稀奇神变的情形，这一类事迹自己还记得。

一次，觉沃对仲敦巴说：“请把您说有的花拿过来！”

仲敦巴就指示了聂唐的鲜花。这时，觉沃说：“仲敦巴格西擅

长宣说权巧方便语，请把那个仅代表没说妄语的舌头给我看看！”

于是仲敦巴伸出了舌头。这时，觉沃看到他舌上生出了一朵花，欢喜地说：“奇哉！这个才真是稀有！仲敦巴的舌头和草坪一样，除了蜜蜂没往口里飞以外，真的看见了花，那么花里面也没有花蜜吗？”

仲敦巴再次伸出舌头。这时，觉沃见到花上还住着一个小小的觉沃，说道：“啊，太有趣了！仲敦巴把我当作蜜蜂的替代品了，我好小，只有一粒青稞那么大。”说完用手一碰，花上的觉沃笑了。觉沃见此忍不住哈哈大笑不止。

有一次，阿底峡尊者对仲敦巴格西说：“请把您前面说的那个冬天也有的花拿过来给我看看！”

于是，仲敦巴格西为阿底峡尊者指示了聂唐草原上冬季盛开的零星的几朵鲜花。

这时，阿底峡尊者说：“仲敦巴格西很擅长说权巧方便的话语，你请我来聂唐时说这里冬季也有鲜花，我还以为有很多花呢，原来只有那么几朵！不管怎么样，算是你没说妄语。那么现在请把你不讲妄语的舌头伸出来给我看看！”

于是，仲敦巴就伸出舌头给尊者看。

这时，阿底峡尊者见到仲敦巴格西红红的舌头上长出了一朵小花，十分欢喜，说道：“太稀有了！冬天草地上长出鲜花不算稀有，你舌头上长出鲜花才是真稀有！你的舌头就像草地一样能长出花，只是不像草地上的花那样，上面有蜜蜂。花是真的有，那么它上面没有蜜蜂，是因为花里面没有花蜜的缘故吗？”

仲敦巴格西再一次伸出舌头给阿底峡尊者看。这时，阿底峡尊者

见到小花上还有一个小小的阿底峡，于是说：“啊，太有趣了！舌头上的花旁边没有蜜蜂，而是有一个小阿底峡，仲敦巴把我当作蜜蜂的替代品了，我好小，只有一粒青稞那么大。”说完，忍不住用手去碰舌头上那个小阿底峡，结果花上的小阿底峡笑了。

阿底峡尊者见到这种情形，止不住地哈哈大笑了起来，笑了一次又一次。从《噶当子法》里记载的事迹来看，阿底峡尊者很容易就会笑起来，这次见到仲敦巴舌头上长出了鲜花，鲜花上还有一个如青稞那么大的自己，觉得特别有趣，因此更忍不住捧腹大笑不止。

仲敦巴禀白说：“感谢您以冬季盛开的花证明了我不是一个说妄语的人，不说妄语的舌头上长出鲜花，并且就像见到自己的面容一样，见到了嬉笑极嬉的稀奇如来身相……”

这时，觉沃对仲敦巴说：“现在再展示一下舌头上的花！”

仲敦巴按照尊者所说再次将舌头伸出来给他看。这时，见到花上的觉沃面前有一个小小的仲敦巴，正笑盈盈地望着上师的尊容，发出蜜蜂般悦耳的声音。

觉沃欢喜地说：“像这样的花在印度圣地也是没有的！诶，父子二人都在您的舌头上，您的舌头别动，就这么待着，这太稀有了！”

过了一会儿，仲敦巴为了休息要稍微动一下舌头，这时舌上的父子二人摇晃坠落，觉沃笑道：“仲敦巴格西，慢一点啊！”

此等情形，法王像讲故事一样侃侃而谈，我至今记忆犹新。

仲敦巴格西见到阿底峡尊者这么欢喜，向尊者禀白说：“非常感谢您以冬季盛开的鲜花证明了我不是一个说妄语的人，不说妄语的舌头上长出鲜花，并且就像在镜子里见到自己的面容一样，见到了嬉笑不止的觉沃您稀奇的身相……”

这时，阿底峡尊者对仲敦巴格西说：“现在请再展示一下您舌头上的花！”

仲敦巴按照尊者的要求再次将舌头伸出来给他看。

这时，阿底峡尊者见到，在仲敦巴舌头上花里的小阿底峡面前，出现了一个小小的仲敦巴，正笑盈盈地看着小阿底峡上师，并发出如蜜蜂嗡鸣般悦耳动听的声音，整幅画面就好像是缩小版的他们二人正在对话一样，十分有趣！

阿底峡尊者见到这个情景非常欢喜地说：“像这样的花在印度圣地也是没有的！诶！仲敦巴格西，现在我们父子二人都在您的舌头上安住，您的舌头可千万不要动哦，就这么待着，这太稀有了！”

于是仲敦巴就依教奉行，一直伸着舌头保持不动的姿势。过了一会儿，仲敦巴也许是因为舌头一直伸着有点僵硬，想要休息一下，于是稍微动了一下舌头。这时，舌头上的小阿底峡和小仲敦巴父子二人就摇摇晃晃地从花上掉了下来。阿底峡尊者见状哈哈大笑，说道：“诶！仲敦巴格西，您慢一点，我都掉下去了！”

像这样，觉沃父子有趣的行传，法王像是从记忆里讲自己的故事一样讲了很多，作者说他到现在都记得很清楚。

这类事迹如果广写的话，文字工作就太繁重了，而且若一一撰写也会影响正文，因此暂且这样就可以了。

法王以前讲过的聂唐和觉沃父子的这类行传，如果广写的话，还有很多有趣的事迹可以写，然而那样的话文字工作就太繁重了。而且，这里是在讲法王朝礼聂唐寺的行传，如果将那些与法王朝礼聂唐不是特别相关的内容一一都写下来的话，也会影响读者对本传记正文的理解，有跑题的嫌疑，因此作者说暂时讲这么多就可以了。

下面再回到法王的朝圣事迹上，接着要去此次卫藏朝圣取藏的最后一站——桑耶青普圣地。

思考题

1. 法王曾讲过热振寺的哪些情况?

2. 法王在聂唐寺请僧众摩顶的情形如何？临走前得到的擦擦像有什么不共的殊胜性?

3. 复述法王讲过的聂唐及觉沃父子的行传。

（九）朝桑耶青普，取藏降魔等　分七：1.深夜抵达桑耶寺；2.传法赐教结法缘；3.脱口而出胜幢赞；4.忆起前世唱悲歌；5.青普圣地取伏藏；6.脚踏石板留足印；7.降伏魔女体康复

1.深夜抵达桑耶寺

之后，法王前往往昔圣教前弘期师君三尊以及诸多化身译师和班智达的驻锡地、藏地所有寺院的鼻祖——吉祥桑耶不变任运自成殿。

朝礼完曲水县的聂唐寺，法王一行继续前往扎囊县的桑耶寺。

“桑耶寺”的全称是“吉祥桑耶不变任运自成殿”，位于西藏自治区山南市扎囊县桑耶镇境内，是往昔藏地圣教前弘时期师君三尊以及众多佛菩萨化现的译师和班智达的驻锡地。

桑耶寺始建于公元八世纪，由师君三尊——大阿阇黎莲花生上师、法王赤松德赞、大堪布菩提萨埵共同修建而成，是藏地第一座佛

法僧三宝齐全的寺院。法王赤松德赞还在桑耶寺建立了译经院，迎请了诸佛菩萨化现的 108 位印度班智达和 108 位藏地译师同时集聚在这里，翻译了大量的经续论典，是藏地最早的译经院。

当时由于交通不便，需要乘坐一艘简陋的船只前往，逆风而行耽误了很久；加上桑耶寺安排的车没有按时到达等，傍晚天黑以后还在码头等了一段时间；之后乘车前往，到了半夜才抵达桑耶。在那里住了几天。

去桑耶寺需要渡过雅鲁藏布江，后来江上修了扎囊大桥，可以坐车从桥上直接到桑耶，但 1989 年法王去朝礼桑耶寺时，大桥还没有修，交通不便利，只能坐船渡江去桑耶。那一天，法王一行从聂唐出发乘车到了桑耶渡口，准备坐船过江。但那时候没有好的轮船，只有质量不太好的小船；加上当天风特别大，风向还跟小船行进的方向相反，只能逆风行驶，导致在雅鲁藏布江上耽搁了很长时间，傍晚才到达江对岸的陆地上。

好不容易上了陆地，然而由于桑耶寺派来接法王的车还没有到等原因，结果傍晚天黑以后，法王一行不得不在码头等车，这样又等了一段时间。

后来，车终于来了，大家上了桑耶寺安排的车。之后车辆行驶了一个多小时，到了中夜时分，也就是半夜十二点左右才到达桑耶寺。

之后，法王一行人在桑耶寺住了几天。

2.传法赐教结法缘

桑耶寺这边恭请法王登上黄金法座，并供献了曼扎和三所依。法王令全体信众相应地结上了法缘，并为桑耶寺所有上师和僧人作了相应的教导。旁述的要点如下：吉祥桑耶寺毫无争议是师君三尊

的道场，然而除了初十、二十五期供以外，与密续和伏藏的具量修供相关的近、修、业三者修持的相续之流，以及前译密咒的经、幻、心三者等的讲闻轨则丝毫也没有，这很遗憾……如是普遍赐予了教授。

法王来到了桑耶寺，寺院的诸位负责人恭敬地请法王披上黄色的法衣登上黄金法座，之后向法王供养了曼扎，以及身所依佛像、语所依经书、意所依佛塔等三所依。

在桑耶寺期间，法王总的给当地僧俗信众相应地传法、念了传承，令他们与自己结上了法缘，还单独为桑耶寺所有上师和僧人讲法并作了教导。

正式传法之余，法王还顺带讲了一些厌离的话语，大致意思是这样的：往昔，吉祥桑耶寺是大阿阇黎莲花生上师、法王赤松德赞和堪布菩提萨埵师君三尊驻锡的道场，这是没有任何争议的事实；而且，依靠大堪布菩提萨埵的恩德，预试七人最初在这里出家，从此藏地才有了出家僧团；再者，108 位藏地译师和 108 位印度班智达也曾在这里翻译了众多经续论典等。那时候这里的佛法是多么地繁荣兴盛，然而，现今就只剩下初十和二十五的期供了，此外实修方面，近、修、业这些与密续和伏藏的具量修供相关的修持早已中断；讲闻方面，前译宁玛自宗的经、幻、心（“经”是阿努约嘎《总经密集续》，“幻”是玛哈约嘎《大幻变根本续》，“心”是阿底约嘎大圆满续）三者等的讲闻轨则，一点也没有了。见到如今这么衰败的景象，让人感到很心痛，特别遗憾……像这样，法王当时现出厌离的神情，普遍为桑耶寺的僧众赐予了这些教诲。

3.脱口而出胜幢赞

之后，桑耶殿的顶端新安置了铜鎏金的胜利幢，当时法王脱口而出几个偈颂，现今收录在著作全集中。

法王住在桑耶寺期间，一天，桑耶寺中心主殿外部的顶端中央，刚好新竖立起一个铜鎏金制造、象征着佛法兴盛的胜利幢。当时，法王不假思索，直接说出了等同轮王七宝数目的七个偈颂，即“愿以桑耶宫殿顶，高擎黄金胜幢力，所表佛法胜利幢，周遍三界极兴盛……愿器情净天尊净，一切声圆密咒音，诸念成熟法身中，现前三身皆吉祥”。这篇吉祥愿文的名字是《新装桑耶寺顶胜幢之时·吉祥愿文》，现今收录在《法王著作全集》中。

4.忆起前世唱悲歌

一天，法王来到中层璀璨绿松石殿的回廊处，说道：“往昔大邬金在这里转法轮，令诸多具胜解的有缘眷属成了善缘成就者，现今却成了仿佛不认识的地方。”如是落下了悲伤的泪水，放声痛哭，唱了悲伤的道歌等。

藏历土龙年十二月二十五日（公历 1989 年 2 月 1 日），法王来到桑耶寺大殿二楼的璀璨绿松石殿，站在回廊处，以无漏宿命通回忆起自己前世就是在这绿松石殿，在莲师座下听受深法等的情形，悲伤地说道：“往昔大邬金仁波切在这里转妙法轮，将降魔金刚我和其他众多具胜解的有缘眷属，安置在具有善妙缘分的成就者的行列中。那时候我们师徒欢聚一堂，自在享受大圆满等的佛法甘露，是那么地幸福！然而如今物是人非，再也没有曾经那熟悉的感觉，您离开以后，这里好像变成了一个不认识的地方。”这样说着，心里不禁悲伤难过，眼泪止不住地流了下来，放声痛哭起来。

与此同时，法王猛利地祈祷莲师，边哭着边唱了一首悲伤的道歌。

其中说道：“唯一的归处莲花生上师，请您以大悲观照劣缘的我！怙主您现今正在妙拂小洲莲花光明宫，为持明空行圣众传授甚深妙法，无缘的我却只能留在雪域藏土，独自一人被弃置在这五浊炽盛的地方。呜呼格热仁波切！过去二十五持明尊集聚在这里时，我也不像现今这样弱小，如今连一个助伴也没有，请您大悲迅速观照我，格热仁波切！您的大悲如果消失了，那我的归依处和救护处还有谁呢？日日夜夜想念邬金佛父母……当年就在这桑耶寺大殿的二楼，您转动成熟解脱的法轮，那时候，在这里集聚一堂的君臣弟子就像大海和繁星一样无量无边，而您最爱惜的就是益西措嘉佛母和我降魔金刚……”当时唱的道歌现今收录在《法王著作全集》中。

前面第八章提到，法王于藏历土龙年，来到桑耶寺大殿二楼璀璨绿松石殿时唱悲歌等，指的就是这一次。要知道，桑耶寺大殿共有三层，第二层里有很多殿堂，其中一间殿堂内部的墙壁，都是用绿松石与土等配在一起涂上去的，在灯光下显得光明闪烁，所以叫做“璀璨绿松石殿”。莲师曾在这里单独给几位心子灌顶传密法，具体在诸大伏藏师的传记、一些伏藏法的缘起分和后跋中都有讲述。

5.青普圣地取伏藏　分三：（1）骑马唱欢歌；（2）取伏藏宝箧；（3）莲师猛修落成文

（1）骑马唱欢歌

不久后，前往邬金第二佛开启《八大法行修法》坛城为诸君臣弟子赐予成熟解脱的圣地——吉祥青普。途中，以扎玛格仓许多转绕圣地的人唱诵莲师心咒为缘，法王现起觉受，在马背上以与他们对歌的方式，脱口而出唱了一首道歌，眷属们将其录了下来，后来落成文字。

不久后，法王骑马前往吉祥青普圣地。青普圣地位于桑耶镇东北十五公里的纳瑞山腰处，是莲花生上师开启《八大法行修法》的坛城，为法王赤松德赞、益西措嘉空行母、南卡酿波、贝若扎那等九大心子，赐予能成熟的灌顶和能解脱的窍诀的地方。如《莲花佛王七品大祈祷经·圣行传记品第五》中所说：“桑耶青普红岩窟，八大法行密坛中，具缘王臣咸成熟，大兴密咒果乘法，祈请恩德难量者，祈请邬金莲花生。”

所谓“八大法行”，指出世五法行和世间三法行。出世五法行即是文殊身、莲花语、真实意、甘露功德、橛事业；世间三法行即是召遣非人、猛咒诅詈、供赞世神。

当时，前往青普的途中，听到许多在扎玛格仓绕山的人欢快地唱诵着莲师心咒，以此为缘，法王当即现起觉受，在觉受的境界中不假思索脱口而出，在马背上唱了一首欢快的道歌回应他们。眷属们当即用录音机录了下来，后来依录音记录成文，就是那首《桑耶青普欢歌》，现今收录在《法王著作全集》中。

（2）取伏藏宝箧

抵达扎玛格仓后，法王闭关三天入座修法，当时取出一个比德卓石箧稍小的白色海螺形宝箧。往昔邬金第二佛将内续三部法类的甚深要点汇集为精华的一章埋藏在两个石箧里，之后交付给益西措嘉空行母，并作了付嘱：未来末世之时，我的殊胜心子会持瑜伽禁行来到桑耶青普和云多德卓两地，彼时将此二石箧交于他手中。如是发愿、印持后作了伏藏的就是这个宝箧，仪轨小字中明确讲述了此情形。

唱完欢歌后，法王一行人继续行路，到达了扎玛格仓。扎玛格仓

即是《七品祈祷》里讲到的“桑耶青普红岩窟”中的红岩窟。那一次，法王在扎玛格仓闭关打坐修法，这样闭关了三天。

当时，法王在这里取出了一个白色海螺形状的宝篋，比先前在德卓圣地所取的海螺宝篋稍微小一点。这枚宝篋的缘起是这样的：往昔第二大佛邬金莲花生上师将玛哈约嘎、阿努约嘎、阿底约嘎这内三续部的甚深要点摄集在一起，撰著成最极精华的一个章节，然后将这一精华分别埋藏在桑耶青普和云多德卓两地的两个海螺形石头宝篋里。之后，交付给益西措嘉空行母，并对空行母付嘱说：未来末世之时，我的殊胜心子降魔金刚，将不离瑜伽禁行的状态来到桑耶青普和云多德卓两地，那时要将这两个石篋交到他手中。法王在青普取的这枚宝篋，就是莲师当年殷重发愿、印持后作了伏藏的两个宝篋之一。另一枚宝篋，就是法王先前在德卓圣地时，益西措嘉空行母的化身德卓空行母赐予的那个海螺形石篋。

这一情形在《作明佛母修法仪轨》前面的小字中有说：“自生莲王我，经教窍诀髓，生圆大圆满，摄集之精华，吉祥海螺形，双石篋中藏。交汝措嘉手，未来之末时，吾之胜心子，德卓空行聚，青普持明处，以禁行至时，无误交手中。萨玛雅！”正如莲师这一授记，法王此次来卫藏朝圣期间，先后在德卓岩洞和青普圣地取出了这两个石头宝篋。

（3）莲师猛修落成文

由于在青普取出的海螺形伏藏宝篋还没到真实取出黄纸卷的时机，因此未将广的修法落成文字，只是象征性地取出伏藏《威猛莲师修法》并落成了文字。列绕朗巴伏藏法《教藏全集》的《莲鬘后多香》中，留待自己后世要取的伏藏数量中讲到的“莲师寂忿心要

类，藏于桑耶青普处”，明显就是指这个。莲师寂忿二者广的修法仪轨原本都可以落成文字，然而当时只将威猛莲师略修法落成了文字，寂静修法并未落成文字。

虽然法王在青普取出了海螺形伏藏宝篋，但由于还没到真实取出宝篋中黄纸卷的时间，因此，没有将宝篋中广的修法由空行文字转译成藏文，只是象征性地将其中略的修法《威猛莲师修法》写成了藏文。

这个《威猛莲师修法》就是伏藏大师列绕朗巴留给自己后世要取的一个伏藏修法。也就是，伏藏大师列绕朗巴曾取出数目众多的伏藏法，其中的《教藏全集》伏藏法共有两函，第二函中有一章名为《莲鬘后多香》，里面记载了列绕朗巴大师后世转生为法王如意宝时，取伏藏的处所在哪里，所取的伏藏法是玛哈、阿努、阿底哪一类，需要取出的伏藏品数量有多少等内容。其中一处讲到，莲师的寂静和忿怒两个修法是莲师心中心要的修法，这两个修法就埋藏在桑耶青普圣地。很明显，这里《莲鬘后多香》中授记的忿怒心要类修法，就是指法王当时在青普取出的《威猛莲师修法》。

《莲鬘后多香》中授记的莲师寂静和忿怒两种广的修法仪轨，原本都可以落成文字，然而由于时机尚未成熟，因此当时寂静修法并没有落成文字，法王只将威猛莲师略修法的灌顶和修法仪轨落成了文字，即是《青普法门中威猛莲师之灌顶加持次第》和《青普法门中威猛莲师修法仪轨》，现今收录在《法王著作全集》中。

6.脚踏石板留足印

从青普返回桑耶寺的途中，坐骑有些受惊，法王跌倒了一下，侍者们立即扶起法王坐到凳子上。法王垂足而坐，脚底放在一块石板上，稍坐片刻后，又骑马抵达桑耶寺。之后，人们说先前法王落

脚的那块石板上有法王的足印。向法王汇报这一情形时，法王说：“可能会有一个脚印吧，但当时起了一个想留下清晰脚印的念头，所以应该不清晰。一般来说，这种时候，如果自心不被遮立希忧所染而护持自然明性，发起见的妙力，那么会留下很好的成就相……”

在青普圣地住了几天后，准备返回桑耶寺。在返回桑耶的途中，法王骑的那匹马突然受了一些惊吓，显得有些不安，它抬起头，扬起了前腿，导致法王没有坐稳，从马背上摔了下去，还好摔得不严重。侍者们见状赶紧上前扶起法王，让法王坐到准备好的凳子上。

当时法王不是盘腿坐在凳子上，而是像藏式唐卡上弥勒菩萨的坐势那样，双脚落地而坐。坐下后，法王对身边的侍者说：“我的脚有点热，去拿块石头来！”随后，侍者们找来一块石板放在法王脚下垫着，这样坐了一会儿后，再次骑马上路，顺利回到了桑耶寺。

后来人们说，法王先前踩过的那块坚硬的石板上，有法王示现神通留下的脚印。眷属们向法王汇报这个情形时，法王说：“也许会有一个脚印吧，但我当时起了一个想留下清晰脚印的念头，有这种分别的缘故，所以印迹应该不清晰。一般来说，在这种时候，如果自心没有任何遮破、建立或者希望、担忧的分别，而是住于心的本性中，护持自然明性，发起大空性见的妙力，就会留下清晰的手印、脚印等很好的成就之相……”

实际的确如法王所说的那样，那个脚印不算特别清晰明显，一眼看过去还看不出来是什么，但用手电或其他照明灯照上去的时候，就能看出来是脚印了。

7.降伏魔女体康复

住在桑耶寺期间，法王显现上腰部仍然有些不适，为此，忽然

召集眷属弟子们，让大家在一个朵玛容器里，制作一个魔女——相貌丑陋、头发覆盖半身、裸体披人皮饰、手中拿着人肉食用之相。接着，脱口而出一篇镇压降伏魔女的仪轨，让人把生面俑和资具埋在一个挖好的深坑里。并在镇压降伏仪轨中降下严厉敕令：“往昔怀诛莲花嚇鲁噶在吉祥黑波日山顶令藏地诸鬼神立誓之时，并未摄在大玛哈格热誓言下的魔女你，需要在地下黑暗之中安住九年；何时菩提心宝在心相续中生起，彼时便从压伏中释放，接受守护圣教的严厉誓言，要作守护圣法的护法神……”刚一完成镇压降伏，法王当即就从床榻上起来了，并系好了腰带，腰疾完全康复。在场所有人都对此感到非常稀有。

法王自从回桑耶的途中坠马闪了腰以后，住在桑耶寺期间，腰还是稍微有些不舒服。

实际上，那次法王的马受惊是当地的一个魔女在作障。为了压伏魔女消除障碍，法王突然让弟子们都集聚过来，在朵玛容器里用糌粑酥油捏一个魔女形相的朵玛。要求是，魔女的相貌十分丑陋恐怖，头发披散下来覆盖半个身体，全身赤裸，以人皮作装饰，手里还拿着人肉正在食用。

魔女食子捏好后，还让人挖了一个三角形的坑。把那个魔女形状的朵玛，以及代替衣服的小片布，还有代替食物的青稞、麦子、豆子等，一起埋进了坑里。与此同时，法王当即脱口而出了一篇镇压降伏魔女的仪轨，名叫《青普法门中驱逐魔女》，现今收录在《法王著作全集》中。

压伏仪轨中说，以虚空藏咒作加持，以三宝谛实力等，将真正的魔女和她的眷属破誓鬼等勾召到魔女朵玛里，将它们融为一体。法王

还对魔女降下了十分严厉的敕令，仪轨中说：

“无知的魔女请谛听！往昔忿怒怀业莲花嚇鲁噶在桑耶寺大殿中层宣说甚深法时，我是怙主莲师的心子降魔金刚。莲师把所有鬼神都勾召到桑耶寺旁边的黑波日山顶上，作了灌顶，让他们发誓保护佛法和持教大士。当时，藏地所有的鬼神都在莲师面前承诺奉献心命、护持佛法，并许诺为仆，发誓听从莲师的一切吩咐。

然而，当时无知的魔女你没在现场，没有见到莲师，也没得受灌顶、立下誓言，现在你却突然来到这里，但你没有住在这里的资格，所以你去地下黑暗之处待九年吧！具有菩提心的瑜伽士我，会布施给你九年期间所需受用的衣服和食物等。什么时候你的心相续中生起了大宝菩提心，那时会将你从镇压中释放出来，到时候你要发出一切力量护持圣教和持教者，做一个守护正法的护法神。如果九年后你还生不起菩提心，要损害圣教、持教者和众生，我就会现出忿怒莲师相，用火焰兵器把你的头碎成一百片、把你的身体剁成一千块。现在你就到坑里去吧！”

当时刚一完成镇压仪式，法王的身体立即恢复了健康。腰也不疼了，没让任何人搀扶，法王自己就从床榻上站了起来，还穿好了衣服，平时由侍者帮忙才能系上腰带，现在就连腰带都自己系好了。见到这一情形，在场的所有人都感到很稀有。

五、返回喇荣道场　分二：（一）机场灌顶；（二）乘机返回

（一）机场灌顶

之后，法王和眷属们到达拉萨贡嘎机场时，会见了多扎仁增钦摩，二人在欢喜的状态中交谈了很多。

不仅如此，法王还说：“过去在朗杰扎仓有不间断修持列绕朗

巴伏藏法普巴金刚仪轨的传统，但中间中断了，希望仁波切您从现在开始能够承担起恢复此修持的重任！”

活佛尊者回复说：“我愿意承担，有按您心意行持的超胜意乐，但伏藏大师列绕朗巴金刚橛的灌顶和传承我一个也没有，您看怎么办才好？”

这时，法王立即从腰间取出金刚橛说：“我现在就可以为您灌顶！”说后，以背诵普巴灌顶仪轨的方式，完成了普巴金刚次第分支在内的灌顶。

以上是仁增钦摩亲口所说，我从法友才让衮波那里听到的。

卫藏的朝圣圆满后，法王和眷属们准备乘飞机返回成都。到达拉萨贡嘎机场时，刚好遇到了多扎仁增钦摩活佛。活佛的全名是仁增钦摩·多吉扎·江白洛桑晋美南卓嘉措，他是西藏拉萨市人，是一位在家瑜伽士，驻锡拉萨多吉扎寺，当时是西藏自治区政协副主席，他和法王一样都是仁增果德坚的化身。

两位尊者在机场遇到彼此都十分欢喜，二人非常愉快地谈了很多话。

法王对多扎仁增钦摩活佛说：“往昔伏藏大师列绕朗巴在世时，布达拉宫的朗杰扎仓为了全雪域佛法兴盛、众生得乐等，会不间断地进行列绕朗巴所取的伏藏法普巴金刚仪轨的修持，然而后来就中断了，所以我诚恳地希望您能承担起恢复普巴金刚修持的重任！”

多扎仁增钦摩活佛爽快地答应：“我特别愿意按照您的意愿承担起这个责任，但现在有一个问题，那就是我既没有伏藏大师列绕朗巴金刚橛修法的灌顶，也没得过传承，您看这怎么办才好呢？”

这时，法王立刻从腰间拿出随身携带的金刚橛，说道：“这个不

是问题，我现在就可以为您灌顶！”说后，法王当即就在贡嘎机场，从头到尾按照次第，以流利背诵灌顶仪轨文句的方式，为多扎活佛作了普巴金刚的灌顶，包括支分在内全都圆满完成了。

这些内容都是才让衮波听仁增钦摩活佛亲口所说，作者从才让衮波口里听到的。

（二）乘机返回

第二天，师徒一起乘飞机抵达成都，再经由康区康定等地返回了喇荣道场。

法王与仁增钦摩活佛见面灌顶的当天就住在拉萨贡嘎机场，第二天，师徒一起乘飞机回到了成都，之后又从成都乘车经过康区的康定、道孚、炉霍等地回到了色达喇荣大道场。

至此，法王此次的卫藏朝圣之行画上了圆满的句号。

《真实光显如来圣教圣者法王如意宝广传·天鼓妙音》中“前往卫藏朝圣地　开取应时深伏藏”第十六章终。

思考题

1.简述桑耶寺的历史。法王一行当天前往桑耶寺途中情形如何?

2.法王在桑耶寺传法赐教诫的情形如何?

3.法王赞颂桑耶寺胜利幢的因缘是什么?

4.在桑耶寺二楼，法王回忆前世唱悲歌的情形如何?法王为何悲伤?

5.（1）前往青普的途中，法王以何因缘唱起欢歌?

（2）法王在青普取伏藏的情形如何?所取宝篋的埋藏缘起是什

么？这次从中取出了什么修法？

6.返回桑耶寺途中，法王在石板上留足印的经过如何？

7.法王是如何降伏魔女而恢复健康的？

8.法王在贡嘎机场为仁增钦摩活佛灌了什么顶？两人谈了什么？

第十七章　轮番出行与安住　多门广兴教众义

这一章讲述了圣者法王如意宝 1989 年初，从卫藏朝圣回到喇荣道场后，在这一年里，有时候安住在喇荣道场讲经说法培养僧才，有时候前往各地弘法利生，这样出行与安住二者轮番进行，通过各种门径广大地作圣教和众生义利的行传。

正文　分九：一、制定喇荣规章；二、修建喇荣山门；三、前往道孚学校；四、安住喇荣传法；五、得凡结缘者往生极乐授记文；六、莅临木雅灌顶；七、珠日创造缘起；八、莅临新龙传法；九、传赐空行宁体

一、制定喇荣规章　分二：（一）撰著纪律教诫文；（二）每年依此作整顿

（一）撰著纪律教诫文　分三：1.立成规章；2.规章内容；3.影响深远

1.立成规章

土蛇年（1989 年）三月左右，法王五十七岁时，将喇荣大道场及支分道场僧众的纪律立成文字，确定下来。

土蛇年即公元 1989 年，这一年圣者法王如意宝五十七岁。从西藏地区朝圣回到喇荣道场后，大约是在藏历三月份的时候，法王将喇荣道场的男女出家众必须遵守的纪律立成文字写了下来，取名为《纪律教诫甘露文》，正式制定为喇荣大道场以及各处讲经院、禅修院等喇荣支分道场僧团的规章制度。

由于当时喇荣居士林还没有建立，所以这篇纪律教诫文是专门针对喇荣道场男女出家弟子制定的。后来建立了喇荣居士林，法王又专门针对在家弟子，在 1994 年藏历八月初十写了《喇荣善聚降临洲居

士纪律守则》，制定了男女居士需要遵守的纪律。

2.规章内容 分二：（1）根本学处；（2）支分学处

法王在《纪律教诫甘露文》中，总的讲了三大学处：第一、遮止学处；第二、行持学处；第三、开缘学处。其中遮止学处又有两类：第一、根本学处；第二、支分学处。

（1）根本学处 分三：1）失坏清净戒律，彻底开除；2）失坏闻思修行，暂时驱逐；3）失坏团结和合，需要开除

前面第八章讲过，法王为喇荣道场制定了三大纪律，即团结和合、清净戒律、闻思修行，这是根本学处。法王在《纪律教诫甘露文》中说，如果严重破坏这三大根本学处中的任何一者，都必须开除，没资格住在喇荣道场。

1）失坏清净戒律，彻底开除

纪律文中云：造下支分具足的根本罪且覆藏以及吸烟饮酒者等，不允许住在喇荣道场。失坏密咒誓言戒不可恢复者，不允许参加密乘灌顶、进入密法共修的行列。

严重失坏清净戒律必须开除的情况有三种：

①破别解脱根本戒

杀人、偷盗他人足量的财物、作不净行、说上人法妄语，这四种是别解脱根本戒。如果造了其中任何一种，而且具足事、意乐、加行、究竟四支，就是造了支分具足的根本罪。这样造罪后，下至有一刹那的覆藏心，就彻底失坏了别解脱根本戒。这样破了根本戒的人需要开除，不可以住在喇荣道场。

②吸烟饮酒

如果喝了酒，或者直接吸烟，或者以任何方式吸毒，那么虽然没

有破四根本戒，也跟破根本戒者一样要开除，不允许住在喇荣道场。

③破密咒根本誓言

密咒根本誓言戒有很多条，如果彻底失坏了总密咒十四根本戒中的第一条或第三条，也就是诋毁金刚上师或者与金刚道友发生了严重矛盾，没有忏悔。这样超过三年不忏悔就彻底失坏了密咒誓言戒，即生无法恢复，这种破根本誓言者必须开除，不允许住在喇荣道场。而且，这种人不可以听受任何密法灌顶，不可以听密法课，僧众共修密法时也不可以参加，连经堂都不能进。

必须开除破戒、破誓言者的具体原因等，如前面第九章所说。

2）失坏闻思修行，暂时驱逐

自己不精进闻思修且障碍他人闻思修的散乱放逸者，在没有好转之前需要去其他地方。

严重失坏闻思修必须开除的情况是：虽然没有违犯三乘戒，但是一方面自己不精进闻思修，一方面还给其他精进闻思修的道友制造障碍，打扰别人闻思修，具备这两点的放逸散乱之人，需要暂时离开喇荣道场。等到什么时候改正了恶行，能做到自己精进闻思修而且不打扰别人，才可以回到喇荣道场常住修学。

什么是“不精进闻思修”呢？要知道，在喇荣道场，所有的常住学员都必须入班闻思修，要么入闻思班，要么入实修班，不入班的人没有资格在喇荣道场常住。入班后需要遵守班级的安排。比如在闻思班，每天要听本班堪布堪姆和辅导法师的课，参加背诵、讲考、研讨等。如果经常旷课或者不参加背诵、辅导、考试等，都属于不精进闻思，没资格待在这个班级。如果在实修班，不但要听课，每天还有打坐修法、念咒念佛等的要求，至于常年闭关实修者，还有更严格的要

求。假使做不到打坐修法或者无法完成念咒数量等的话，就属于不精进修行，也就没资格待在这个班级。

所谓“障碍他人闻思修”，比如去道友家打扰别人，那位道友明确表示自己想看书，不想聊天，但他非要跟道友聊天，赖着不走，一坐就是一下午，没完没了地说闲话，吵得道友没法看书。又比如，道友已经明确表示想在家打坐修法，不想出去吃饭，但他非要让道友陪自己出去吃饭，或者去县城买东西，或者去游山玩水，或者去大城市里散乱等等。

3）失坏团结和合，需要开除

在僧众内部制造严重纷争者，拉拢同乡或亲友结帮派而作纷争者，以及诤论平息后再次挑起纷争者，需要开除等。

严重失坏团结和合必须开除的情况有三种：

①挑拨离间

在僧团内部制造出争端，比如当面或者背后说离间语，导致工作部门内部、班级里、辅导组里、同一个僧寮里的两个或多个道友之间，发生严重矛盾。这种挑拨离间的人必须开除，不允许住在喇荣道场。

比如一个班级里面有几个辅导组，每个辅导组是一个僧团。某人在各个辅导组里说一些似是而非的话语，结果让几个辅导组之间彼此敌对，见到其他辅导组的人故意不理睬，需要互相配合背书、研讨、批改试卷等时不配合，最终势同水火。僧团不和合的过患非常严重，所以必须将挑拨者开除。

②拉帮结派

拉拢自己的同乡、亲戚、师兄弟、关系好的道友等，几个人结成一个小团伙，一起欺负、打压某个跟自己关系不好的道友，就像世间

的校园霸凌那样，孤立那个道友。这种拉帮结派欺凌道友的人需要开除。

比如两个道友之间发生了一点小矛盾，吵架了，其中一位道友就回去找自己的朋友们来帮忙，那些朋友也是意气用事，就来帮他一起理论。这样一伙人一起跟那一个人吵，两个人的矛盾发展成多对一，或者多对多。这类拉帮结派合伙欺负道友的人，不可以住在喇荣道场。

③复引纷争

此前几位道友之间发生了诤论，后来彼此主动忏悔，或者经过僧值的调节，使得这件事情平息下来，这几位道友也恢复了和合。然而某个人通过种种方式再次挑起纷争，让那几位道友再次发生矛盾，这种搞是非的人必须开除。

比如两个辅导组的道友吵架，后来僧值出面处理，他们全部忏悔和好，这件事情就过去了。然而某个人听说后，认为僧值那样处理不合理，于是翻旧账，到处去跟人说那件事情僧值处理得不好，应该如何如何才好等等，导致原本平息的事情又翻起来了，再次让那两个组的人不和。这类自以为主持正义实则唯恐天下不乱的人，不可以住在喇荣道场。

以上七种是严重违犯三大根本学处必须开除的情况。下面是违犯支分学处的情况，对于这类人要根据情节轻重做相应的治罚。

（2）支分学处　分六：1）造僧残罪，严厉呵斥；2）严重放逸，驱逐他处；3）诽谤他宗，不许居住；4）他处摈除，不许居住；5）作非法行，予以治罚；6）穿俗衣等，分类惩治

1）造僧残罪，严厉呵斥

同样，造下僧残罪者，依照托嘎如意宝制定的规矩要对其作严

厉呵斥。

如果是比丘或者比丘尼，造了比丘或比丘尼僧残罪中的任何一条，这类人虽然不用开除，没有破根本戒那么严重，但是要按照托嘎如意宝在江玛道场制定的规矩，严厉地批评他。让他依四力念修百字明、金刚萨埵心咒等忏悔，依毗奈耶经中所讲的仪轨来还净。

2）严重放逸，驱逐他处

不遵从上师教言、依止恶友、唯以放逸行度日、携带危害他人生命之武器者等，不允许住在喇荣道场，应放逐他处。

严重放逸的人虽然没有违犯根本学处，不必从僧团中摈除，但也不允许住在喇荣道场。这类情况有四种：

①违背师教

对于金刚上师的如理教导完全不听从。比如上师明确指出不要做什么事，但偏要去做；或者上师说一定要在某个时间内做某件事，却一点不去做。这就属于严重违背上师教言，这样的人不允许住在喇荣道场。

②依止恶友

跟不学佛的恶友混在一起，随学他们的见行，从而不求解脱、不断恶修善、不闻思修。比如遇到一些来喇荣的恶劣的世间人，跟他们学怎么炒股、怎么拍短视频赚钱等。这样追随恶友的人不允许住在喇荣道场。

③放逸度日

不精进闻思修，整天到处放逸散乱混日子。早些年的时候，如果去色达县城看电影、打篮球、上网吧、闲逛等，就属于严重放逸的情况了。当今时代放逸的因缘就更多了，比如整天玩手机、浏览无意义

的网页、微信聊天、刷视频、追剧等。这样的人没资格住在圣地喇荣道场。

④携带武器

身上随时带着能置人于死地的刀具，其他道友看到他就感到恐惧。比如每天出门都带着一把刀，有人问起，就说用来防身等，但周围的道友都很害怕，怕被他捅死。这样的人行为怪异不正常，不像是诚心修学佛法的人，所以不允许住在喇荣道场。

3）诽谤他宗，不许居住

由贪嗔所引发，诽谤佛教其他宗派和持教大德者，不允许住在喇荣道场。

正如第十一章所说，法王极为重视“一切佛教宗派无违一致”，经常殷重教诫弟子们不能偏执佛教宗派，不能不恭敬其他宗派的持教者、学法者。这里也是规定，偏执宗派的人不允许住在喇荣道场。

①诽谤他宗佛法

如果贪著自宗、嗔恚他宗，诽谤其他佛教宗派，包括南传、汉传、藏传，以及这些语系传承中的各宗各派，比如说“显教不好，咱们别学”，或者说“净土宗是没文化的老头老太太修的，我们是高级知识分子，才不念佛呢”，或者说“小乘法低劣”等等，诸如此类诽谤正法的人都要开除，不允许住在喇荣道场。

②诽谤他宗大德

由贪嗔烦恼所引发，对于南传、汉传、藏传任何宗派当中的任何一位出家大德或在家大德，轻视、诽谤、诋毁等，比如说他是假活佛、假瑜伽士、假空行母等，这样诽谤佛教其他宗派持教者的人需要开除，不允许住在喇荣道场。

现今末法时代鱼龙混杂，自己又不是智慧圆满的佛，无法准确判断别人到底是持教大德还是外道邪师，这种情况下最明智的做法就是不赞不谤，舍置即可。此外跟着别人一起肆意诽谤大德，无论以哪种方式，包括通过网络等，都是不可以的。

4）他处摈除，不许居住

被十方其他僧团摈除之人，不允许住在喇荣道场。

曾经被其他寺院道场僧众团体开除的人，不可以住在喇荣道场。

比如某人先前在其他寺院出家，后来由于违犯了佛制戒律或者僧制纪律或者其他原因，被那个寺院开除了，这种人喇荣道场也不收留，不允许住在这里。

5）作非法行，予以治罚

僧尼彼此联系见面等造下由异性所生的堕罪，或去城市时令在家人退失信心，做令僧众蒙羞之事者，都针对其罪过作治罚。

作非法行为需要治罚的情况有三种：

①男女僧人联系见面

如果一位男僧人和一位女僧人，二人并不是有血缘关系的亲人，却经常通过各种方式联系，甚至私下见面、讲话、给东西等，这样就造下了由异性所生的罪业。所谓的“彼此联系”，比如打电话、发短信、发微信、语音聊天、视频聊天等，以各种方式说绮语。“私下见面”，是指没有其他人陪同的情况下，一男一女单独在某个地方见面。包括男僧人和女僧人单独见面，男僧人和女居士单独见面，女僧人和男居士单独见面。对于这类人，要根据他们的具体情况来惩罚。

比如，两人在商店、饭店等公共场所见面，周围有其他道友看到了，可以证明他们只是说了几句话，并没有做什么非法的事情，这类

要予以警告、点名批评，让他们忏悔等。又比如，两人在隐蔽处、后山坡等僻静无人的地方单独见面，没有第三个人在场能证明二人的清白，这种情况就要开除等。

为了避免僧人缘异性造下罪业，喇荣道场制定了很多相关的纪律，举例来说：

❶亲属见面须在特定处

如果两人是亲属关系，比如某个女僧人的亲哥哥是出家僧人，这对兄妹有特殊事情需要见面。那么这种情况也不能私下见面，而是要下课后在大经堂的广场上见面、给东西等，这样身边有很多道友和僧值可以观察监督他们。后来的规定是，每天中午可以在大经堂前面的大鹏金翅鸟塑像前见面、说话等，在场会有多位僧值监督观察。

❷严禁进入异性住宅区

喇荣道场分为男僧区域、女僧区域、公共区域，十三岁以上的男性严禁去女众区，十三岁以上的女性严禁去男众区。即使是亲生父母，也不可以去异性子女的住处，连院子里也不可以进。违犯者需要接受处罚。

极特殊情况，比如男僧去女众区帮忙干体力活，这样的人必须年满五十五岁，然后向僧值申请，管理人员观察后，得到特殊开许才可以去。期间行为必须如法，不能做任何违犯纪律的事情，而且只能在早上天亮以后干活，晚上太阳落山之前必须回到男众区。

❸男女分时段进公共区

商店、饭店等公共区域的场所，男女僧人需要在不同时间段进入。比如，女僧只能下午 1 点之前去公共区域的商店买东西，男僧只能下午 1 点以后去公共区域的商店买东西。

又比如，转绕大幻变网坛城和喇荣大五台也分时段，女僧只能在藏历的初一、初三、初五等单日转绕坛城和喇荣大五台，男僧只能在藏历的初二、初四、初六等双日转绕坛城和喇荣大五台。

同样，去色达县城、洛若镇办事也分时段，女僧只能在藏历的双日去县城或镇上，男僧只能在藏历的单日去县城或镇上。

如果不遵守这些规定，比如女僧下午去商店买东西，或者男僧双日去色达县城、男僧单日绕坛城等，都属于违犯纪律，需要处罚。

②令在家人退失信心

如果僧人去城市办事的时候，威仪举止不如法，那么即使所做的事情并没有违犯戒律等，然而在家人见到后生了邪见的缘故，这类僧人也要按相应情况治罚。

比如，在城市里或者其他有非佛教徒的公共场所，僧人跟异性拉拉扯扯，其他人看见就会对出家人退失信心。虽然那个异性是这个出家人的亲生父母、子女、兄弟姐妹等，但其他人不知道，只看到一个男僧人跟女人一起吃饭，有说有笑，或者一个女僧人跟男人坐在一起聊天，举止亲密。这样就很容易让人生邪见，认为出家人不守清净戒，男男女女混在一起，严重的对于喇荣道场乃至全体佛教都会生个大邪见。

又比如在城市的时候，进酒吧、夜总会、私人会所，去非素食餐厅等，虽然只是去找人等等，并没有吃肉喝酒做任何坏事，但世间人一看到和尚进了海鲜餐厅等，就对佛教生邪见，认为佛教里的专业人士都这么恶劣，那整体佛教就更差劲了。

总之，由于自己的言行举止不如法，导致其他人对僧人、对佛教退失信心，都需要治罚。

③做令僧众蒙羞之事

无论在什么地方，如果做了给僧团丢脸的事情，都需要根据实际情况对他作治罚。

按当今时代来说，比如自己是个出家人，剃了光头，却穿着在家人的衣服，化妆、开美颜在网上直播，说一些诸如“学佛的都不是什么好人、出家也不过如此”等的非法言论，使得成千上万的人对出家人失去信心。又比如去了城市里，在公共场所跟人大吵大闹、说脏话骂人；或者不遵守法律法规、公共秩序、交通规则等等，诸如此类做各种有损僧人形相的事情。

像这样，由于行为不如法，导致给整个出家僧团抹黑，僧众商议后，要对他进行相应的惩罚。

以上三种罪过具体如何治罚，都要根据实际情况来定。如果罪过较轻，那就对他作口头警告；稍微重一点的，要在所在班级里点名批评；再重一些的，要在大经堂点名批评，以及让他在全体僧众前磕头、发露忏悔，还要念经咒等来忏悔；如果多次违犯，屡教不改，那就只能开除，让他离开喇荣道场。

6）穿俗衣等，分类惩治

不穿出家法衣而穿在家俗衣者，以及盗用上师和僧众的名义狡诈化缘敛财者等，按照愿意悔改和不愿悔改两种情况分别作惩治，由此精勤令僧团清净，等等。

①不穿僧衣

出家僧人必须身穿僧衣，剃除须发，不可以穿在家俗人的衣服、裤子、裙子，戴在家人的帽子，戴假发，戴耳环、项链、戒指、手镯等在家人的装饰品，看起来不伦不类的。这种情况一旦被发现，僧值

或堪布堪姆首先会对他作劝导，让他改正，如果接受劝导愿意悔改，那就可以继续住在喇荣道场；如果多次劝导仍然不愿意悔改，那就要从僧团中摈除，不允许住在喇荣道场。

近几年的规定是，如果僧人在其他地方脱下僧装穿俗衣的话，那么三年内不能回喇荣道场，改正后过了三年才能再次回来常住。

要知道，作为出家人却不喜欢三世诸佛的出家幢相，反而喜欢在家形相，这非常不好，很可能是还俗的前兆。一旦业际颠倒还俗回家了，又没有一技之长，找不到不造恶业的工作谋生，最后很可能会以造恶业来维持生活，结果还不如一个有因果正见的居士，后世还要由造恶业而堕落恶趣，结局十分凄惨可怜。

②化缘敛财

喇荣道场的所有学员，都严禁盗用任何上师或僧众的名义去化缘、跟信众要钱。

比如，有的人会说，喇荣道场要开金刚萨埵法会、极乐法会等，到时候给僧众供斋；或者说，喇荣道场要建经堂、建佛塔，某某上师派我来筹集善款；或者说，要给喇荣道场的活佛堪布僧众作供养等等。那些对喇荣道场的上师和僧众有信心的人听他这么一说，就信以为真，于是把自己和家人辛辛苦苦攒的钱转给了他，但实际上，所有钱都进了他自己的银行卡里，他都给自己用了。

要知道，喇荣道场从过去到现在，从来没有开许过任何一个人为喇荣道场化缘。本师释迦佛曾亲口说：即使在家人在指甲那么大的土地上耕种，追随我的清净出家僧人生活也不会贫穷。因此，依靠本师释迦佛的恩德和愿力，持清净戒精进修学佛法的出家人生活受用不用操心。喇荣道场的僧众持戒清净、精进闻思修，依靠本师释迦佛以及

法王上师、活佛堪布等的恩德，僧人们少欲知足，生活简单，无需自己出去化缘，可以长期安住在道场里闻思修。如果哪个人说，自己要为喇荣僧众化缘等，诸如此类的话语绝对都是假的，大家一定不要上当受骗。

像这样，盗用喇荣道场上师或僧众的名义去化缘的人，无论自己承认还是不承认错误，愿意忏悔还是不愿意忏悔，都必须开除，没资格住在喇荣道场。

法王在《纪律文》中还说，上座堪布、僧值等应负起责任，让违犯纪律的诸僧人发露忏悔，还净戒律，或者对他进行严厉呵斥、惩罚、开除等，需要怎么做就依照律典所说来精进努力地执行，从而维持僧团的清净。

3.影响深远

总之，将随行怙主法王的出家僧人应遵守的一切学处，归摄在遮止、行持、开缘三者中，写成了明文规定。由此，这份规章制度基本成为后来喇荣道场出台的所有大小规章的总纲。

总而言之，法王在《纪律教诫甘露文》中，将出家僧人的所有学处，归摄在遮止学处、行持学处以及开缘学处这三大类当中，制定为所有在喇荣道场常住、追随自己的出家弟子都必须遵守的行为准则。这篇《纪律文》不但是当年喇荣道场的规章制度，而且成为后来喇荣道场新制定的所有大小纪律的总纲。

一、三大学处

《纪律教诫甘露文》中的“第一、遮止学处”，以上大致列出来了。

“第二、行持学处”，即是人品贤善、戒律清净、善学无垢智慧

处这三大关要，具体要按照《教诲甘露明点》中所讲的来实行。

“第三、开缘学处”，简单来说，就是指遮止学处和行持学处二者以外，不造恶业、可以行持的学处。

二、纪律总纲

后来由于时代变化、犯戒因缘越来越多等，喇荣大道场的男女僧团以及喇荣支分道场，在《纪律教诫甘露文》的基础上又增加了一些新的规章制度。比如，近几年喇荣大道场的教务科和保卫科，顺应这个时代的需要，新制定了上百条规章制度，包括如何如法使用手机、入班各项考核标准等。这些新的规定都是根据法王上师 1989 年所写的这篇《纪律教诫甘露文》来制定的。这篇纪律文成为了喇荣道场一切大小纪律的总纲。

三、实行方法

每一个住在喇荣大道场及支分道场的僧人，都必须清楚地知道这些纪律学处，熟悉这三大学处，这样才好实行。

再者，为了避免由放逸导致违犯纪律，各班的堪布堪姆、各区的僧值以及各部门的大小负责人，要经常按照这篇纪律文的内容教诫、提醒道友们，帮助大家提起正知正念，遵守各项纪律。比如，过去喇荣大道场的上座僧值绕桑大堪布，就经常在课堂上给僧众讲这些纪律，这样就很好。

有的僧值可能担心会得罪人，所以不敢讲、不敢执行。但要知道，只要自己的动机清净，是为了维持僧团清净，就没什么要顾虑的。既然是自己的身份职责所在，就应该多讲，而且按照规定该开除的人就要开除，这样才能保证僧团内部的清净，才有利于僧团长远的发展。就像前面第九章所讲的那样，法王最初发布公函整顿僧团时，凡是持

戒清净、具有智慧、为佛教长远发展考虑的人都很欢喜，而那些破戒者、伪善知识等却很敌对。所以，如果有些人不喜欢僧值管理纪律，那说明他要么是自己持戒不清净，要么是想包庇纪律方面有问题的人，等等。对于这类人，僧值不但不需要顾忌，反而更应该严格地检查他们。这么做不但没有过失，而且有很大的功德，如《大般涅槃经》云:“若有佛子护持正法，见坏法者，即能驱遣、呵责、惩治，当知是人，得福无量，是真佛弟子。”

思考题

1.法王什么时候制定了喇荣道场规章？这份规章的名字是什么？简述此规章大义。

2.（1）纪律文的根本学处有哪些？复述每一项的罪行内容、治罚方法。

（2）支分学处有哪些？复述每一项的罪行内容、治罚方法。

3.此规章的影响如何？

（二）每年依此作整顿 分四：1.规定整顿；2.整顿规则；3.实行治罚；4.延续整顿

1.规定整顿

大约从那时起，就有了每年按此规章制度整顿戒律的规定。

自从 1989 年藏历三月法王撰著《纪律教诫甘露文》制定了喇荣规章制度开始，喇荣道场每一年都按照这个规章执行，形成了一年一度纪律大整顿的规定。

也就是，每年都规定两天，男僧众一天，女僧众一天，分别整顿纪律。检查堕罪后，该开除的开除，该治罚的治罚，该呵责的呵责，治罚后留下来的僧人都要有可靠的担保人作担保，才能继续住在喇荣道场。通过这种方式，确保每一位僧人都没有被违犯纪律的罪过所染污，有资格住在喇荣道场；使得喇荣道场的僧团始终是清净的僧团，堪为归依处、供养处。

实际上，藏地稍大一些的寺院道场都有各自的规章制度，也会按照这个整顿纪律。比如，敏珠林寺有伏藏大师德达朗巴制定的规章，智钦寺有多智钦仁波切丹碧尼玛尊者制定的规章，等等。

2.整顿规则

整顿时的规矩是，法王亲自到场，让每一个弟子依次到自己面前，之后严肃地诘问罪过。那时候，法王会严厉地责问并呵斥出现堕罪的僧人，因此所有人都处于内心不安、惶恐畏惧的状态中。这样的规矩不间断地延续了几年。后来法王示现生病而无法亲自主持整顿，大僧值们仍然会按时殷重执行整顿事宜。直到现在，大约每一年或每两年就会作一次整顿。

一、法王亲自整顿

整顿的规矩是，男女僧各分一天在不同的地方，由法王亲自一一诘问罪过。

整顿男僧时，法王亲自去男众经堂，坐在经堂的法座上，做诘罪者，上座大堪布和大僧值们坐在法王左右两侧。之后让僧人们排队，一个一个到法王面前接受诘问。对于每一个来到面前的僧人，法王都严肃地一项一项诘问他是否造了罪业、犯了过错。针对平时持戒清净或行为放逸等不同情况的人，法王诘问的内容也会有所不同。

同样，整顿女僧时，法王也是亲自去尼众经堂，坐在经堂的法座上，大堪姆和大僧值们坐在法王左右两边，之后让尼僧们排队，一个一个到法王面前去接受诘问，具体情形与男僧相同。

那时候只要是在喇荣道场常住的僧人，无论是活佛、堪布、堪姆、执事僧、部门负责人等任何身份，都必须到法王面前接受诘问。对于在戒律上出现堕罪和违犯纪律的僧人，法王会严厉地责备并呵斥他。由于法王平时就有大威德，大家都很怕法王，加上当时那么严厉地诘问，大家就更加紧张害怕了。有的人还没被问到，只是在排队的时候听到前面的人被呵斥，就已经害怕得不得了。因此，那个时候所有人都处在紧张恐惧的状态中，以致平时也不敢随意放逸违犯纪律等。

举例来说，比如法王问某僧人：“你跟道友吵架了吗？”

他没想起来自己跟人发生过严重矛盾，就回答说：“我没有吵架。”

法王继续问：“你再想想，某月某日没跟某某吵架吗？”

这时候他才想起来，好多天前的确跟某某道友争吵了几句，自己以为不要紧就忘了，如今法王这么一提醒才想起来，当然不敢抵赖，于是赶紧承认：“是的，上师，我跟他吵架了……”之后在法王面前发露忏悔，发誓以后再不跟道友发生矛盾等等。

像这样，法王制定了喇荣规章制度以后，每年都亲自做诘罪者来作整顿，这样的规矩不间断地实行了几年。

二、僧值按时整顿

后来法王显现上身体不好，经常生病，没办法亲自到现场诘问罪过，尽管如此，喇荣大道场整顿的规矩仍然延续了下去。也就是，男女大僧值们每年都会按时认真地执行整顿之事。

三、至今年年整顿

法王圆寂后，早些年人不多的时候，大约每两年整顿一次。后来喇荣常住的人越来越多，就每年作一次大的整顿，此外每四个月都作一次小整顿。这样每年就是一次大整顿、三次小整顿，直到现今仍然如此，很好地护持了法王定下的这个规矩。

每年作纪律大整顿的时候，首先，大经堂中央的法座上安置好法王的照片，目的是由法王作证，后面让每个僧人在法王像前发誓时，保证每个人所讲的都是真话，没有说妄语。接着，由各地寺院选出的持戒清净、具有智慧的僧人做担保人，他们排在每个队列的前面，当地的僧人们排成一队，这样一一到法王像前发誓。各地的担保人要担保自己寺院或地区等的僧人们，都没有违犯严重的纪律，有资格在喇荣道场常住。每个僧人要发誓自己没有违犯各项严重的纪律等，有资格在喇荣道场常住。此前僧值们会提醒大家，由于是在法王像前发誓，假使说了妄语，比如明明破了根本戒，却说自己没破戒，有资格在喇荣常住，那么就成了欺骗法王，背弃喇荣道场。这样就太严重了，所以没人敢说妄语。

那么，如果有人违犯了纪律，应如何处置呢？

3.实行治罚

对于那些戒律出现罪过的人，作针对罪过的治罚等。按照《毗奈耶经》中所说的可询问与不可询问等的差别，可询问中也有态度强硬和温和等的差别，其中提醒堕罪应理不应理的差别后，对应作治罚者提醒堕罪，如果不承认就予以寻求体性等，从而作次第量相宜的治罚，对于那些罪过严重应从道场开除的人，就要作驱摈治罚。依此等所说实际践行。

整顿的时候，如果发现谁违犯了戒律，出现了堕罪，那就要根据他的具体情况作相应的治罚。

一、诘问罪过

比如，僧值们会向怀疑其有罪的僧人诘问堕罪，这时候有的人同意被问，说：“随意问，我都可以回答。”有的人不同意被问，说：“别问了，我不想说。”如果他不愿意被问，那就通过其他途径去调查这件事，再对他作治罚。

再者，在同意被问罪的情况中，也有态度强硬和态度温和等的情况。态度好的，自己就交待了当时的具体情形，比如说了哪些话，做了哪些事情等。之后僧值们根据他的罪过作治罚。

态度强硬的，比如，某僧人认为那次吵架都是对方的错，自己根本没错却被问罪，所以态度不好，不肯原原本本地交待当时到底发生了什么。那么这种情况下，僧值们不能强硬逼问，而是要向他提醒堕罪。也就是告诉他，律典中说，如果这样做，那是不应该的，如果是那样做的，那就是如法的；纪律规章里讲，如果这样做，那是不应该的，如果是那样做的，那就是如法的。接着让他想一想，当时是不是做了非法的事情。这样提醒后，他如果还不承认，那就按照律藏里讲的，通过询问了解情况的其他人等，观察探寻他所作事情的体性，属

于违犯了哪些戒，由此相应地对他作治罚。

二、予以治罚

治罚的方式，不是像世间那样罚款或者关进监狱等，而是按照《毗奈耶经》所讲的来执行。

比如，有的人做了错事，但不严重，那么当场对他批评教育，让他发露忏悔。

稍微严重一点的，就在班级里或经堂点名批评，或者让他在僧众前磕头忏悔，或者安排他为僧众做事来忏悔，或者让他念多少遍百字明、金刚萨埵心咒等来忏悔。

有的人罪过很重，但还不至于被开除，那么让他在僧众面前磕头忏悔等以后，还要找一位他家乡的具德担保人来为他作担保。担保人在法王和喇荣道场僧众面前发誓，保证他将来不犯，并承诺如果他再犯，自己跟他一起离开僧团等，那么这个僧人才可以留下来。

如果造了非常严重的罪业，也就是像前面讲的那些彻底破根本戒等的情况，必须开除，那就按照本师释迦佛在律典中所讲的那样，作驱摈羯磨，把他开除，让他离开喇荣道场。

4.延续整顿

从法王在世时起直到现在，不间断地护持延续了整顿纪律的规矩。以喇荣大道场为例，每年都会执行整顿别解脱戒和密咒誓言戒，中间一段时期也开始整顿见解。从各方面作清点后，对于出现罪过者，按照律藏中所说的治罚而行；对于不可改正者，则不观待其能力强弱和有无靠山等，而从僧团中摈除。

一、整顿时限

这样的整顿规矩，从法王在世时起一直到现在，始终不间断地操

作实行。喇荣大道场和各个支分道场，往后还会将此定期整顿的规矩护持延续下去。

二、整顿事项

喇荣僧团整顿的事项包括戒律和见解。

（一）整顿别解脱戒

以喇荣大道场为例，每年都会依据《毗奈耶经》来整顿僧人们的别解脱戒，根据罪业轻重作相应的治罚。

（二）整顿密咒誓言

再者，会依据《大幻变网续》等密续整顿僧人们的密咒誓言戒，同样根据罪业轻重作相应的治罚。

（三）整顿见解

另外，法王还说过，僧人的心相续中不但戒律要清净，智慧也要清净，所以将来也要整顿见解。但法王在世的时候，还没有实行见解上的整顿。法王圆寂后过了几年，喇荣大道场根据法王的圣言，以及新时代众生的见浊炽盛等情况，增加了整顿见解。

如今是知识爆炸的时代，个别僧人崇尚言论自由，通过书面写文章或者讲考等方式，直接批判佛菩萨、传承祖师，说不存在前后世等，出现了各种邪慧邪见。这类人不但造下严重恶业害了自己，而且在僧团中影响很不好，严重的对喇荣道场乃至全体佛教都会有不良影响，因此要作整顿。

比如，有的人学了一些经论后，实际没有通达法义却自以为是，认为自己的智慧大、见解正确，于是就写文章，以种种教理破斥前辈诸传承上师的立宗。又比如，有的人去其他地方参加研讨会，说本师释迦佛说的法不契机，已经过时了，释迦佛当时只是针对印度人讲的，

不适用于藏族或汉族等其他民族的人，等等。

整顿见解时，也是从各方面观察、诘问等，揭露出见解上出现罪过的人。之后对这样的人作教导，如果他能认识到错误，愿意改正，那就根据情节轻重，按照戒律中所讲的来治罚，让他忏悔等，再找人作担保，这样就可以继续留在喇荣道场。如果拒不认错，不愿意改正，那就只能将其从僧团中开除，不允许住在喇荣道场。

三、整顿情形

整顿的时候，依据经续的要求，对常住僧人从各方面一一细致地检查后，如果有罪过，就按照律藏中所说的治罚相应而行。如果彻底失坏了根本戒，或者邪见深重不肯改正等，那么不管他有多大的能力，哪怕有堪布堪姆等的身份地位，也不管他背后有多大的靠山，哪怕是大活佛的亲戚等，都丝毫不顾及情面，一律从僧团中摈除。从而保证喇荣道场常住的每一个僧人，在戒律和见解上都清净无垢。

四、整顿利益

要知道，作为修行人，最重要的就是戒律和智慧这两者。正如龙树菩萨在《亲友书》中所说：“族貌闻虽俱全士，然离慧戒非受敬，何者具此二功德，彼无他德亦应供。”一个人即使种姓高贵、相貌庄严、见多识广有才华，然而没有清净的戒律和无垢的智慧，也不堪为恭敬之处；如果谁具足清净戒律和无垢智慧，那么即使没有其他功德，也堪为人天供养处。因此，我们每一个修行人都要守持清净的三乘戒，让自己的清净智慧越来越增长，再没有比这更重要的事情了，法王制定规章、安排整顿的目的也是如此。

这样作整顿，对于总体的僧团管理以及每位僧人的修持都非常重要。一方面来说，必须经常整顿纪律才能保证僧众团体的清净。另一

方面，每位僧人经常被检查纪律，才能保证个人持戒清净，闻思修行才有好的基础。这样才能培养出勤修戒定慧的僧才，将来护持圣教利益众生。作为僧值，通过整顿纪律来帮助其他僧人持清净戒，令僧人们保持出家身份不破戒还俗等，这样做有大意义。

二、修建喇荣山门

这段时期前后，遵照法王的旨意，喇荣全体常住僧众在喇荣山谷口迎送班禅大师的草原上共同修建了喇荣山门和八座佛塔。建成典礼上，法王亲自来到喇荣山门口开光散花，并圆满赐予了吉祥祝福。

一、安排修建

1989 年，法王撰著《纪律教诫甘露文》的这段时期前后，还安排僧众在喇荣山谷口的位置，修建了喇荣过解脱山门和八大佛塔。

具体位置，就在 1986 年班禅大师莅临喇荣时，法王取名为“迎送班禅大师的草原”上。当时，遵从法王的安排，喇荣道场的所有常住僧众都来参加修建，在喇荣山谷口中间的位置修建了喇荣道场的过解脱山门，同时在山门左右两侧各建造了一座佛塔，其中一座是菩提塔，一座是降魔塔，后来在附近又修建了其他佛塔，有很多座。

在修建降魔塔之前，法王带领僧众，亲自在降魔塔的地基处作了镇压降伏仪轨，并且将钦则益西多杰尊者取出的伏藏品——大约一肘高的一个金刚橛，放在地基上作加持，之后僧众在加持过的地基上修建了降魔塔。建塔期间，法王还安排了至尊龙多活佛，以修力、禅定力加持守护着这座降魔塔不受染污。当时龙多活佛遵从法王的安排，在佛塔旁边搭帐篷住，昼夜不离，恒时加持守护，直到从塔基到塔顶之间圆满建成。

二、亲自开光

那时候没有现今这么好的条件，没有钢筋、水泥等坚固的材料，过解脱山门和佛塔等都是用石头、木头等修建而成的。虽然建材普通，质量不是特别好，但加持力极大，当时法王亲自安排在山门上面内部以及佛塔当中，放入《一子续》等很多特别殊胜的三宝所依来装藏，并亲自作了开光。

过解脱山门和佛塔建好后，法王带领龙多活佛、秋吉尼玛活佛为主的高僧大德一起来到现场。当时法王坐在中央，左右两边有龙多活佛、秋吉尼玛活佛，还有法王最早培养出来的金旺大堪布、多迪大堪布等。法王和僧众依广的仪轨作了如法开光，迎请十方诸佛长久安住其中。迎请后，向塔中的诸佛散花作供养，并念了开光后行的吉祥偈等。

思考题

1.（1）法王制定喇荣规章后有怎样的规定?

（2）整顿时的规矩如何?

（3）整顿的具体经过如何?

（4）整顿延续至今的情形如何?

2.修建喇荣山门的经过如何?

三、前往道孚学校　分二：（一）传法开示；（二）灵骨相关辨答

（一）传法开示

藏历四月，法王前往道孚县的四川省藏文学校，与全体师生结了法缘，并结合藏地佛法与文化历史等作了教导，还作了一些财布施。学校的负责人为法王授予了高级教授证书等。

1989 年藏历四月，法王离开喇荣道场，前往位于道孚县的四川省藏文学校。四川省藏文学校创建于 1981 年，由四川省人民政府批准成立，是全国第一个以藏文为主、全面系统传授藏族优秀文化的中等专业学校。学校当年位于道孚县，现今搬到了康定市。

法王来到省藏文学校，为全体老师和学生相应地传了一些法，让他们跟自己在佛法上结了善缘。同时，还为师生们讲了一些有关藏地佛法和藏族文化的历史，并从中发挥作了一些有利于心的教导。此外，还给了一些钱财等。

四川省藏文学校的主要负责人，还给法王颁发了“四川省藏文学校高级教授证书”，认可法王是四川省藏文学校的高级教授。

（二）灵骨相关辨答　分三：1.教授批判；2.法王驳斥；3.作者评论

1.教授批判

当时，一位自诩为智者、具有教授名称的老师，从“现今的修行人做了很多错乱的行为……”开始发挥，对法王说：“众生怙主八思巴等说‘上师们的灵骨如果不做成擦擦而是直接放入塔等内作为所依，那么佛殿就成了尸陀林，所以这样做不但不吉祥，还对当地有害’，然而现今却有很多人与此背道而行……”

法王在省藏文学校期间，有一位教授，是个年纪较大的在家男子，写过一些书，不少人认为他是一个智者，他也认为自己是精通佛法和世间学问的智者。然而他身为在家人，却看不惯很多出家人的行为。

当时，他在与法王交流的过程中，对法王说：“当今时代，一些出家修行人做了很多错误不如法的事情，他们的行为与佛法相违……”，还举例发挥说：“众生怙主八思巴等大德说，上师们圆寂后，如果不把灵骨做成擦擦像，而是直接放进灵塔，之后将灵塔放到佛殿里，作为信众顶礼供养的所依，这样一来佛殿就成了放尸体的尸陀林了，这么做很不好，不但不吉祥，而且从风水上来说也会对当地的百姓有损害。八思巴等是这么说的，但现在很多人都做错了，他们没有把上师的灵骨做成擦擦，而是将上师的灵骨直接放进灵塔，把灵塔供在佛殿里……”

2.法王驳斥

这时，法王开玩笑地对他说：“他们的密意是指没有以密咒仪轨加持的灵骨，否则做擦擦也以理有害。再者，你说‘佛殿应成尸陀林’，我回答‘承许’，许多密咒续部、伏藏法中都讲到‘尸林游戏佛坛城’不是吗？”这样直接作了反驳。

对于老教授的批判，法王以开玩笑的方式作了破斥。有两方面：

一、解释“应做成擦擦”之义

首先，八思巴等大德说“如果不做成擦擦”，其密意是，上师们圆寂后，如果没有以密咒仪轨加持其灵骨，这样将未加持的灵骨直接入塔放进佛殿里，会导致佛殿变成尸陀林等。大德们要说的是，应该依密咒仪轨加持灵骨，这样才如法。

如果不这么解释，仅仅按字面意思理解，也就是把灵骨做成擦擦

就可以了，那么，同样是没有以密咒仪轨作加持，这样未加持的擦擦和灵骨只是形态不同，将未加持的擦擦放入佛殿，同样会导致佛殿变成尸陀林等，以理有害的情形与灵骨直接入塔相同。

二、解释“佛殿应成尸陀林”完全合理

其次，你说如果将安放灵骨的佛塔放在佛殿里，那么佛殿就成了放尸体的尸陀林。对于这一点，我回答说“是的，承许佛殿是尸陀林”。

要知道，佛殿是尸陀林没有什么过失，按密教来说，尸陀林并不是不吉祥的地方。比如，许多密续和伏藏法中都讲到“尸林游戏佛坛城”。像是一些密法大修仪轨中“降加持”的部分，就是依靠修行力将持明成就者迎请到此处经堂里，将此佛殿加持为八大尸陀林，佛殿经堂成为天尊游戏的坛城。这是最吉祥、最有利益的地方。现在按你说的，不必特意迎请天尊降临，加持佛殿为尸陀林，只要把灵骨放进佛殿，就直接成了尸陀林，那这样最好不过了，当然承许。

对方有净秽的分别，认为佛殿是神圣的，是安置殊胜三宝所依的地方，而尸陀林是肮脏不净的，是放置腐烂尸体的地方。针对他的偏执观点，法王引教从更高的层面直接作了破斥。

他没有作任何回答，而是持大梵天的行为开始讲其他无关的话题。

那位老教授原本以为法王会认可自己的观点，没想到法王直接作了驳斥。他听到法王的回答后，顿时哑口无言，说不出任何合理的回辩。之后持大梵天的行为，也就是开始谈论与此无关的其他内容。

所谓“大梵天的行为”，出自佛经中的一段因缘。往昔马胜比丘问大梵天：“四大种从何处来？当于何处灭尽无余？”大梵天不懂这个法义，不会回答，于是狡诈地说：“我是大梵天，是作者、化者、

生者、养者，我是一切梵众之父。”像这样以谄诳的方式不正面回答，而说其他无关的话语。《俱舍论》中讲到色界一禅存在谄诳烦恼时举了这个例子。

3.作者评论

总的来说，法王曾数数遮止弟子们将来把自己的灵骨放进佛塔等，所以这样驳斥并不是想要特意建立什么而说的。但我认为，因为当时回答的对象按照讲法的方式不懂装懂地胡乱说了许多话语，对此，法王现出稍不欢喜的姿态，为了摧伏对方的骄慢，所以才这样回答的。

以上法王从两方面驳斥了老教授，实际上，法王之所以这样说，并不是想要特意建立某种观点。那么，法王这么说的原因是什么呢？作者讲了两点：

一、不提倡建灵塔

总的来说，法王本人并不提倡建灵塔，曾先后在不同的时间场合，一而再，再而三地对弟子们讲过，将来自己圆寂后，不允许为自己建灵骨塔。所以，当时对于那位老教授提出的“为上师们建灵骨塔不合理”，只是简单地作了驳斥，并没有特意建立“应为上师们修灵塔”的立宗。

实际上法王的观点是，登地以上的圣者上师们圆寂后，完全可以用他们的灵骨舍利建塔，放在佛殿中作为信众顶礼供养的所依。

二、为摧对方骄慢

作者说他认为，除了法王本身不提倡建灵塔，因此没有建立自己的观点外，还有一个原因是，那样驳斥是为了摧伏对方的骄慢心。

那个老教授自以为很懂佛法，看了八思巴等祖师的几句圣言，就

在法王面前班门弄斧，好像很专业的样子，不懂装懂地说了很多批判的话语，想获得法王的赞许，实际上根本没有正确理解祖师大德的密意。对于他这种自以为是的态度以及随意批判出家人的行为，法王显现上稍微有些不欢喜，所以并不打算跟他详细分析、讲道理。那么为了摧伏他的骄慢心，就以开玩笑的方式从两方面驳斥了他，让他无言以对，在那种场合下法王这样说就足够了。

下面作者引用敏林大译师和至尊多罗那他的圣言，来证明法王说的灵骨加持后可放入灵塔供在佛殿十分合理。

一、敏林大译师圣言

然而后来在拜读敏林大译师的著作时，发现他跟法王上师所说的一模一样，承许：“所说的是指不能放入未作加持的灵骨，此外按仪轨作了加持的灵骨，就如《净治续》中所说的‘是故瑜伽修行者，以咒手印于彼灌，观为天尊形相后，亦可安置塔中央’一样，作加持后可以放置于塔中。虽然显教中多数说这只是凡夫塔，不成为佛塔，但我认为此处按照《净治续》所说，对所依补特伽罗作灌顶而成为本尊自性后，将灵骨也明观为曼荼罗本尊，并作加持后放入塔内，因此实际上是把总持咒的舍利放进了本尊天，以此成为密咒自轨的佛塔。譬如虽然灵骨等不是应供处，但如果用它塑成佛像后作加持，那它也成为应供处。”

（一）加持过的灵骨可入塔

作者说，自己后来在阅读宁玛派敏林大译师的著作时，见到敏林大译师与法王上师说的一模一样，承许只有按仪轨如法加持的灵骨才可以放进灵塔。

敏林大译师说，有些大德说灵骨放进灵塔不合理，这是指没有作

加持的灵骨不能放进灵塔。也就是，大德们圆寂后荼毗法体得到的灵骨舍利，如果没有依靠密咒仪轨如法加持就放到佛塔里面，这样是不可以的；如果按照密法仪轨如法作了加持，那就可以放到塔里面，成为顶礼供养的所依。

有人想：依仪轨来净治加持这件事，对凡夫的骨灰做就可以了，对成就者不需要做吧?

并非如此。即使是公认的大德圆寂了，也不可以不作加持，直接将荼毗他的法体得到的舍利放到灵塔里面。原因是，虽然大德上师的成就很高，但弟子们的信心不一定够，不一定都认为上师就是佛。比如，蒋扬钦则旺波尊者是布玛莫扎的真实化身，然而他圆寂后，在贡珠•云丹嘉措尊者的安排下，法体荼毗后的舍利也是按照仪轨，完完整整地作了加持净治后，才放进灵塔的。

（二）凡夫尸骨可加持为圣物

实际上，只要按密咒仪轨如法作了加持，不但圣者成就者的灵骨舍利可以放入灵塔，包括凡夫的骨灰也可以放入灵塔。

这一点正如《净治续》中所说，具有修证的瑜伽行者，依靠念咒、结手印，将尸骨先前的心识勾召回骨头里，之后给他作灌顶，再将其心识观为本尊的形相，这样骨头就成舍利了，再把这个加持过的灵骨放到佛塔中央。由此可知，只要是作了如法加持成为圣物以后，就可以放到灵塔里成为顶礼供养的所依。

有些显教经典中也说，可以用凡夫的尸骨建塔。比如《毗奈耶经》中说，如果某位僧人持戒清净、精勤修学戒定慧，那么他圆寂后，就可以用他的骨灰建塔，只是塔的形相与佛塔不同，是没有塔刹和塔顶的。多数经典都承许这种情况下所建的是凡夫塔，不成为佛塔。然而

敏林大译师不同意这种观点，认为应当按照前面《净治续》中所说的来理解，也就是通过如法加持后，先前的凡夫尸骨已经变成了具加持的圣物，因此不是凡夫塔，而是堪为顶礼供养境的所依塔。

也就是，具有修证的瑜伽行者，首先将那个死者的心识勾召回身体，给他作灌顶，把他从平庸凡夫提升成殊胜本尊的自性；并将其尸骨观成坛城本尊，这样一来，尸骨就成为本尊佛的舍利；再把这个本尊舍利放进灵塔里面。因此，实际上放进灵塔的不是先前凡夫的平庸尸骨，而是被加持后的总持咒舍利，是将本尊身放入了灵塔，所以，这座灵塔按照密咒的轨则来说就成了佛塔的自性。举例来说，就像一个普通的象牙，原本只是一个旁生的牙齿，不是应供处，但如果用它来塑造佛像，之后装藏开光作加持，那么这个象牙也就成了应供处。

（三）凡夫尸骨做擦擦的方法

一般来说，一个普通人去世后，也可以用他的骨灰做成擦擦，但是骨灰擦擦的加持仪轨、制作和安置方法都比较复杂，如果没有专业人士按照仪轨如法来做，也很困难。法王曾说，没有按照密咒仪轨加持的骨灰，不可以用来做擦擦佛像，要按照密法仪轨如法加持后才可以做。加持过的骨灰和水混合后一起煮沸，成为骨灰泥浆，再用这个骨灰泥浆做擦擦佛像。

加持骨灰的仪轨有多种。比如晋美朗巴尊者造的《大悲观世音苦自解脱仪轨》，仪轨中说，需要如法念满一百万遍观音心咒来加持骨灰；而且念心咒的过程中，要不断地依靠观修来加持骨灰，圆满一百万遍后再加水做成擦擦像。又比如，不变金刚活佛造的《阿弥陀佛亡者灌顶仪轨》中说，要如法观想念满一百万遍阿弥陀佛心咒来加持骨灰等。

此外还有其他的加持仪轨。比如，亡者的尸体放到尸陀林天葬时，从尸体上取下一部分骨头拿去烧，依靠仪轨烧完后，把烧过的骨灰带回来。之后把亡者的心识勾召到骨灰里，给他灌顶，将他的身体观成金刚萨埵，心识入于本尊金刚萨埵的心间成为无别。一般在亡者去世的第四个七天，会按照伏藏大师噶玛朗巴所取的伏藏法《闻解脱》修这个尸骨加持法，而且需要成就者上师和僧众，专门在七天内为他如法念满十万遍以上的百字明。之后，将骨灰混合其他材料做成擦擦像。

这里要知道，虽然一般亡者的骨灰可以通过如法念修作加持，变成本尊放入灵塔供养，但按照藏地的传统，只有登地以上圣者大德们的灵骨才可以安置在灵塔中。凡夫的骨灰做成擦擦像后，一般会把这些擦擦埋在圣地或者其他清净处的地下安放。

二、多罗那他圣言

同样，至尊多罗那他《自传》中云：“佛未明确说明于彼补特伽罗有利害，因此很难记别。若决定有害，则应成象牙与骨上雕刻圣像亦于彼有情有害。若将成尸陀林，则圣者灵骨也有此过失，圣者法体运送之地亦是尸陀林。然而成为尸陀林对于密咒瑜伽士而言也无不吉祥。不仅如此，《毗奈耶经》中也说‘房舍中绘尸林相’，难道是想将这些都安立为过失吗？”如是所说故，可见诸位圣者大士的密意是一致的。

跟敏林大译师所讲的一样，觉囊派的至尊多罗那他在其《自传》中也有同样的观点。

（一）灵骨入塔并非对亡者有害

《自传》中说，由于导师佛并没有明确地说明做灵塔对于亡者有情来说是有利还是有害，因此这个问题很难一概而论。如果做成擦擦

等对于亡者的心识决定有害，那么在象牙或者骨头上雕刻佛像对那个有情也应该有损害，但实际上并非如此。

（二）无“应成尸陀林”之过

再者，如果凡是尸体在的地方都成为尸陀林的话，那么登地圣者灵骨所在的佛殿也应该有这个过失，安放圣者灵塔所在的经堂佛殿也应成为尸陀林了。而且，圣者大德们圆寂后法体安置七天等，弟子们以此作为顶礼供养发愿的对境，那这个地方也成尸陀林了。但并没有人会这么承许，大家不但不会觉得上师们的灵塔所在地是可怕的尸陀林，反而认为这是极具加持力的圣地。

（三）尸陀林并非不祥之地

另外，即使真的按照对方所说佛殿成为尸陀林，那也没什么不好，对于具有修证功德的密咒瑜伽士而言这样正适合修行，因此，佛殿成为尸陀林这一点并不是什么过失。

不但密教中这么安立，连小乘经典中也有这么说的。比如《毗奈耶经》中说，为了引生厌离心、修不净观等，僧人要在僧寮等的墙壁上绘画尸体骷髅。

如果按照对方的观点说佛殿成为尸陀林很不吉祥的话，难道这些密续、律藏中所说的都要安立成过失吗？显然不可能。

三、结论：灵骨入塔供于佛殿无过失

由以上的分析可知，无论是法王上师，还是敏林大译师和多罗那他尊者，这些圣者大士都异口同声同一密意，承许加持过的灵骨完全可以放入灵塔，再将灵塔放在佛殿中，成为信众顶礼供养的所依，这么做不会有让佛殿成为尸陀林的过失，更不会不吉祥。

四、安住喇荣传法　分二：（一）传讲历算学；（二）传讲声律

论

（一）传讲历算学

这段时期，法王为少数弟子传讲了自己撰著的《天文历算之义略释·花鬘庄严论》，并详细解释了相关的三种日的安立和九曜的运行，还让弟子们绘制了历算五要素和五曜算法等。

从道孚县回到喇荣道场后，法王在为全体弟子传法之余，还单独在自己院子里的一间屋子里，为二十多名弟子传讲了小五明中天文历算学的论典《天文历算之义略释·花鬘庄严论》。这是法王 1965 年在紫青山沟撰著的一部论，全论的殊胜性、造论情形及造论当天的瑞相等在前面第七章中具体讲述过。

《花鬘庄严论》中有关三种日的安立和九星各自的运行规律，法王当时都为闻法弟子们作了细致地讲解，同时还让弟子们绘制了历算五要素和五曜的详细计算方法等。

“三种日”即宫日、太阴日、太阳日。《花鬘庄严论》中最殊胜不共之处就是三种日的安立，也就是三种日的行度、三种日彼此之间以周期互相寻找的参数，以及三种日的支分加减。“九曜”即日、月、金、木、水、火、土、罗睺、劫火这九个星。“五要素”指星曜、日期、星宿、会合、作用，这是学习天文历算学必须掌握的五个要点。“五曜”就是金星、木星、水星、火星、土星。五曜的计算就像窍诀总纲一样，以此为基础，很容易就能算出每年的藏历日历。

这是法王创建喇荣道场后，第一次给弟子们传讲天文历算学，后来还专门设立了天文历算班，亲自培养了不少精通天文历算的弟子。这些弟子们后来又培养了很多弟子，所以喇荣道场有不少精通天文历算的堪布堪姆，现今年年出版的喇荣藏历日历就是他们依自力计算出

来的。

（二）传讲声律论　分二：1.传讲《明义之镜》；2.旁述作者敏林大译师

1.传讲《明义之镜》

不久，法王传讲了敏林大译师仁波切著作中的《声律学宝生论释·明义之镜》。

讲完《花鬘庄严论》不久后，法王在喇荣道场又为弟子们传讲了小五明中声律学的论典《声律学宝生论释·明义之镜》。

声律学主要讲述诗句组合规律和梵文偈颂轻重音的组合规律。《声律学宝生论》是印度的兴底论师撰著的一部声律学论典，里面详细讲述了梵文元音辅音轻重配合的规律等。《明义之镜》是敏林大译师为《声律学宝生论》写的一部注释。

敏林大译师名叫“达玛西日”，又名“秋华嘉措”，生于西藏自治区山南市扎囊县达吉曲林地区，是拉萨宁玛派主寺之一的敏珠林寺的高僧，著有《历算日光论》《敏林历书》《明义之镜》等诸多显密教典。

2.旁述作者敏林大译师　分五：（1）智慧妙力无比；（2）遭偏执者加害；（3）念行愿品示寂；（4）多名圣者遇害；（5）教诫勿偏宗派

（1）智慧妙力无比

当时旁述赐教的内容大致如下：“本论的作者是世间眼目大译师秋华嘉措，或共称的敏林大译师达玛西日，他是具足智、尊、贤之稀有功德的人，无偏遍知显经、密续及共同文化，是雪域一位具足无谿白狮纵跃之行传的尊者。他撰著的这部声律学论典，在雪域

声律学论典中堪为典范。如本论的后跋中云：‘不依诸论作参考，不依木板打草稿’，未作二次、三次修改等而一次性完成，然而文句和意义两方面都那么圆满，单从这方面也能推知他稀有的智慧妙力。

法王在传讲《明义之镜》时，以旁述的方式介绍了这部论的作者敏林大译师的殊胜功德、圆寂经过等，大致内容如下：

这部《明义之镜》的作者是世间人天眼目秋华嘉措大译师，人们共称他为敏林大译师达玛西日。他智慧超胜广大，持戒极为清净，是一位传比丘戒的上座大阿阇黎。他的弘法事业极其广大，具足智、尊、贤的稀有功德，无偏遍知一切显经、密续及共同文化。一生之中撰著了很多密法论典和少数显教论典，还撰著了很多共同文化方面的论典，仅天文历算的论典就有两三函，是那个时代雪域藏地无与伦比的大智者。

他撰著的这部声律学释论《明义之镜》，能诠文句通俗易懂，所诠义方面将《声律学宝生论》开显得准确到位，因此，在雪域声律学论典中可以说是一个典范。然而，这样一部文句和意义两方面都极其圆满的殊胜论典，敏林大译师在撰著的过程中并没有像一般论师那样很费力地参阅很多其他论典，也没有在木板上先写个初稿，再第二次、第三次地作增删改调等，而是大译师心中直接现出来就在纸上写下来，这样一次性直接定稿的。正如他本人在这部论后跋小字中所说的“没有参考很多论典，也没有在木板上反复打草稿”。单单从大译师造论自在这方面，也能大概推测了知他的智慧妙力是多么稀有！

（2）遭偏执者加害

敏林大译师尊者是一位复兴大密心要圣教之余烬者，也是共称

的对藏地所有宗派具有无偏清净观之人。与他兄弟二人业愿相连极深的第五世佛王怙主，是对大密心要自宗诸位持教者有好看法并对持无偏圣教有意乐之人，因此，他们三位如水乳相融般心意一味。而这却成了个别被嫉妒扰心、偏执宗派者的心中刺。那些凶狠的罪恶者发动猛暴动乱，使得大译师仁波切突然圆寂了，这是多么不可理喻的一件事啊！也就是，当时要令在此藏地兴盛的总的各宗各派，特别是持大密心要之宁玛自宗的所有寺院消于法界隐没不现，只留下一个宗派周遍藏地。精勤于极力传播此见解的厄鲁特准葛尔军队不通过教理的方式，而依靠粗暴的战争和武器强行改变宗派，大译师就是在这场纷乱中圆寂的。

一、无偏护各派

朗达玛灭佛后，宁玛派的法脉极度衰微，只剩下了一点余烬，后来依靠敏林大译师尊者的恩德，大密心要的宁玛自宗才复兴起来。大译师本人虽然是宁玛派的持教大德，但他对于藏地各宗各派都平等具有清净观，一生致力于无偏护持弘扬藏地全体佛教，这一点是人们共同承许的。

二、与佛王交好

敏林大译师的哥哥就是著名的敏林大伏藏师德达朗巴（即门措上师的前世门吉华珠的父亲），那时候与他们兄弟二人前世共同发过愿、今生因缘很好的人是第五世怙主佛王。也就是，弟弟敏林大译师为怙主佛王传了比丘戒，哥哥敏林大伏藏师给怙主佛王作了密法灌顶，还传讲了宁玛派的大圆满密法。五世怙主佛王也曾亲口说，自己是依靠敏林大伏藏师而证悟大圆满本性的。再者，五世怙主佛王取的莲师伏藏法，其法主就是敏林大伏藏师。敏林大伏藏师曾说过，自己是依靠

父亲证悟心性、依靠五世怙主佛王展开利他事业的。像这样，三位尊者今生彼此之间的因缘非常好。

第五世怙主佛王本人虽是格鲁派的高僧，但与敏林大译师他们兄弟二人一样，对于平等无偏地护持圣教有清净的意乐，并对宁玛自宗的诸位持教大士有很好的看法，因此，敏林大译师、敏林大伏藏师和第五世怙主佛王这三位尊者心意一味，如同乳汁融入水中一般亲密无间。

三、偏执者嫉恨

当时由于三位尊者的大力护持，宁玛派的法脉极其兴盛，两位敏林尊者的弘法利生事业也更加广大，从而映蔽住了个别其他宗派有大名声、懂经论者的事业。这些所谓的智者虽然懂得一些他们自宗的论典，但并未通达一切显密圣教无违一致的涵义，内心偏执自宗，嗔恚他宗，见到他宗宁玛派的事业那么广大，遮蔽了自宗的名声，于是对宁玛主寺之一的敏珠林寺，尤其是两位敏林尊者，生起了极大的嫉妒心。他们将这两位敏林尊者视为眼中钉、肉中刺，势必要拔除这颗肉刺。

四、动乱中圆寂

在这样严重嫉妒心的搅扰下，那些宗派偏执者无有丝毫悲悯，凶恶狠毒地勾结蒙古军队，将蒙古军队带到西藏拉萨，让他们向其他宗派尤其是宁玛派敏珠林寺发动粗猛残暴的侵害。他们毁坏宁玛派的佛像、经书和佛塔等，逮捕敏珠林寺的活佛、经师、译师、僧人等，将他们残忍杀害。敏林大译师就是在这场动乱中突然示现圆寂的。那些偏执者的做法太不可理喻了，同样都是追随本师佛、信仰佛教的人，怎么会下得了这样的狠手，造下这么严重的罪业呢！

当时的情形是这样的：那些宗派偏执者打算将自宗以外、在藏地兴盛广弘的其他宗派全部消灭，尤其是要让持大密心要的宁玛派以及噶举派的所有寺院彻底消融于法界，让其他宗派都改信自己的宗派，让整个藏地只留下自己这一个宗派。他们秉持着这样极端偏执的恶见，借助蒙古四部之一的厄鲁特准葛尔军队的力量，在拉萨大肆毁坏他宗寺院等。过去在印度，有依靠教理辩论，令失败的一方投降归入胜利的一方，这样来让对方宗派的学人放弃原来的宗派改学自宗的传统，然而那些偏执者并不是通过这种如法的教理辩论的方式，而是全靠武力镇压。准葛尔军队来到拉萨后，发动了极其粗鲁残暴的侵略斗争，他们用刀箭砍杀、用烈火焚烧，这样来摧毁寺院、佛殿等的所依，逮捕杀害持教大德和普通僧人等。敏林大译师就是在这场动乱中示现圆寂的。像这样，历史上曾出现过这么恶劣的事件，非常可怕。

这里讲一个与当时动乱相关的事迹：

敏林大伏藏师在世时，曾有一个女人把自己的孩子带到敏珠林寺，想供养给大伏藏师。大伏藏师说：“你把孩子带回去吧，他没有做出家人的因缘，但是将来会对敏珠林寺做一些有益的事情。”

后来，那个孩子长大后当兵，成了部队里的一名将军。当军队要毁坏宁玛派寺院时，他作为军队将领不得不服从命令前往攻打，但是他对敏珠林寺有善心，心想：其他寺院自己管不着，但千万不能损害敏珠林寺。于是他就主动向上级请求说自己带兵去敏珠林寺。

在去敏珠林寺的途中，他为了给寺院通风报信，就写了一封战书，战书中还夹了一个辣椒、一块茶砖和一根鸡毛。敏珠林寺的诸负责人收到这封信后，经过观察分析得出结论：辣椒表征军队就像辣椒一样残暴激烈；茶砖表征在喝一杯茶的时间就会来临；鸡毛表征请你们要

像秃鹫飞走一样尽快逃走（事实证明，他们的分析完全符合将军的意图）。

看完信后，敏林大伏藏师的女儿门吉华珠尊者和弟弟仁钦南嘉立即逃走去了门隅，因而没有遭到迫害，其他人包括敏林大译师在内都没能逃走而被迫害圆寂了。

当时军队到了寺院后，抓走敏林大译师等好几位大德，将军让士兵们准备秸秆，打算火烧经堂。士兵们就到处去找秸秆，堆到寺院周围。为了暗中保护寺院，将军跟士兵们说："你们先走，我来烧寺院！"等到全体士兵都离开后，将军点燃了离经堂较远处的一大堆秸秆，大火立即燃起来了，火势很大，从远处看起来就像整座敏珠林寺都着火了一样。就这样，在将军的暗中保护下，敏珠林寺的一个殿堂才保留了下来，没有被烧毁。

后来等时局安稳后，门吉华珠尊者返回敏珠林寺，复兴了敏珠林寺的法脉传承等。

（3）念行愿品示寂

据传闻，那时候刽子手把大译师尊者带到拉萨河边准备砍头。当时，圣者大译师无有畏惧、怯弱，而是轻松坦然地说：'请让我念一遍《普贤行愿品》，之后随你们怎么做都可以！'说完就开始念。

当念到'我皆往诣而亲近'时，身体不动端直而坐，心住于修证而停止了呼吸，色身融入了法界。那些手被鲜血染红的残暴刽子手也都变得愕然，似乎难以想象而感到稀奇。

以此原因，后来宁玛派的个别寺院为了纪念大译师仁波切，当大众念诵《普贤行愿品》到'我皆往诣而亲近'时，有区分前后音

调令音稍微拉长的传统。

听说，那时候士兵们把敏林大译师等从敏珠林寺带走，押送到拉萨河的河边，准备砍掉大译师的头。当时，圣者敏林大译师不但没有丝毫恐惧不安，反而心情放松、坦然地对身边的士兵们说：“请你们稍等一会儿，让我念一遍《普贤行愿品》，等我念完，随便你们怎么做都可以！”说完就开始念《普贤行愿品》。

大译师从开头一直往下念，等念到“所有未来照世灯，成道转法悟群有，究竟佛事示涅槃，我皆往诣而亲近”这一颂的最后一句“我皆往诣而亲近”时，就身体不动，端直而坐，心住于修证的境界中而停止了呼吸。就这样，大译师的庄严色身融入了无边的法界中而示现圆寂了。

见到大译师这般生死自在的场景，在场的所有人都震惊了。就连那些双手被鲜血染红的残暴刽子手们也都一下子愣住了，不可置信的看着眼前已经没有呼吸的大译师，似乎感到难以想象，刚刚还好好的一个人，正在念着经，怎么一下子就断气了？太稀奇了！

由于敏林大译师是念到《普贤行愿品》中“我皆往诣而亲近”这里示现圆寂的，因此，后来敏珠林寺以及敏珠林的一些支分寺院为了纪念大译师，大众在念《普贤行愿品》时，当念完“我皆往诣而亲近”这一句时，会稍微跟后面作个区分而特意拉长音调，形成了这个传统。

（4）多名圣者遇害

第十二胜生周发生的准葛尔时局动乱期间，不仅大译师仁波切，还有多扎大持明者班玛陈列、世子班玛晋美嘉措、南林大智者贡确秋扎等前译的许多圣者大士被迫离开了雪山环绕的刹土。

藏历第十二胜生周（公元 18 世纪初），蒙古准葛尔军队侵扰西

藏，发生动乱期间，除了敏林大译师达玛西日仁波切外，还有多扎大持明者班玛陈列尊者、敏林大伏藏师的儿子班玛晋美嘉措尊者（门吉华珠尊者的哥哥）、南林大智者贡确秋扎等，前译宁玛派的许多圣者大士被迫害圆寂，离开了雪山环绕的藏土，离开了人世间。

（5）教诫勿偏宗派

那些士兵的心被烦恼所转，无有畏惧和羞耻地残害了诸位大圣者的性命，他们在此生现相隐没的无间就会直接堕落，如果思惟他们的业相苦报，则是应生悲悯的对境。我认为一些历史没有必要详细多谈，然而我们自身需要引以为戒，不要犯这类错误，这一点非常重要！”

实际上，那些准葛尔军队的士兵非常可怜，他们的心被猛利的嗔烦恼他自在转，丝毫没有畏惧业果和羞耻造恶之心，残忍地杀害了那些大圣者。他们造下了杀害圣者的罪业，今生死了以后会直接堕入地狱，在无法计数的极漫长时间里感受地狱的难忍大苦。想到他们将来堕在地狱感受猛利大苦的情形，就知道他们特别可怜，是我们大乘佛弟子心生悲悯的对境。

法王最后教诫说：敏珠林寺遭遇法难的详细情形这里没有必要多讲。我今天讲这段悲惨的历史，并不是要让大家对某个宗派起嗔，而是以此作为反面教材，引以为戒。我们要从中吸取教训，千万不能像那些宗派偏执者一样，贪著自宗、嗔恚他宗，还勾结官兵摧毁佛教宗派、杀害佛弟子，这类严重恶业绝对不能做。希望历史的悲剧不再重演！我们自身要秉持所有佛教宗派无违一致的观点，对所有佛教宗派平等修清净观，这一点极其重要！

要知道，不少佛教里的历史纷争就是由偏执宗派等引起的，所以

对一切佛教宗派作清净观至关重要。

思考题

1.（1）藏历四月，法王去了哪里？做了哪些事情？

（2）藏文学校教授作了何种批判？法王从哪两方面作了驳斥？

2.作者认为法王那么驳斥老教授的原因是什么？

3.（1）敏林大译师如何解释“灵骨放进灵塔不合理”？

（2）凡夫尸骨是否可放入灵塔？对此塔有何不同说法？

（3）将尸骨做成擦擦的方法是什么？

4.多罗那他对灵骨能否放入佛殿是何观点？

5.创建喇荣道场后，法王首次为弟子们传讲天文历算学的情形如何？

6.法王传讲了声律论的哪部论典？旁述时讲述了其作者哪些方面的事迹并作了何种教诫？

五、得凡结缘者往生极乐授记文 分四：（一）得授记文，内容明确；（二）授记来源，清净可靠；（三）授记内涵，准确无误；（四）吻合授记，摄众往生

众所周知，引导所有与自己结缘的众生都往生西方极乐世界，是圣者法王如意宝伟大弘法利生事业中最重要的一个部分。

法王从幼年四五岁时起就常常想，能不能将这个世界上的众生全部都带到极乐世界去，一生中曾多次为此而殷重发愿。比如 1987 年带领万数大众去汉地五台山时，在文殊本尊前共同念修 300 万遍《普贤行愿品》，特别发愿回向“凡结缘者全部往生极乐世界”。1989 年初，去拉萨大昭寺朝拜觉沃佛时，猛利发愿祈祷后，感得觉沃佛微笑，得到结缘者都能往生极乐世界的授记。同一年回到喇荣道场后，又得到了大成就者第一世多智钦仁波切两百多年前写的“凡结缘者皆置极乐刹”的无误授记文。当时，法王亲自解释了授记文中“结缘者”的标准，即总的要具足往生四因念一百万遍阿弥陀佛名号，关键就是“对阿弥陀佛生起信心，猛利发愿求生西方极乐世界，念完一百万阿弥陀佛名号”，这样就与法王结上了缘，这样的人此生命终一定会往生极乐世界。就是从这时候起，法王正式开始广弘净土法门，劝念百万佛号等，令无量众生与自己结上缘，开启了将所有结缘者都接引到极乐世界的事业大门，进入以净土修法普利群生的弘法新时代。这些因缘就是从 1989 年得到大成就者第一世多智钦仁波切的授记文开始的。

（一）得授记文，内容明确

这段时期前后，法王得到了多智钦·根桑洋彭所写未来授记的金刚句片段：

色达阿单天之喇荣沟，吉祥邬金化身名晋美，
彼于菩萨四众眷属中，光显显密圣法如日轮，
利生事业触及须弥顶，所化清净眷属遍十方，
凡结缘者皆置极乐刹。

1989 年，法王住在喇荣道场为常住僧众传讲声律论《明义之镜》这段时期前后，从其他人手中得到了一段关于法王和喇荣道场的授记文。这段授记文是第一世多智钦仁波切根桑洋彭，以遍知三世的智慧眼，照见到未来情形所写的金刚句。授记文中，对于喇荣道场的地点、法王的名字、眷属的情况以及法王的事业等，都作了准确的授记，下面会有具体解释。

多智钦·根桑洋彭（1745 年—1821 年）是一位大圆满龙钦宁体大祖师。莲花生上师在《上师密意集·授记篇》中，以及晋美朗巴大祖师等，都一致授记说，多智钦是赤松德赞的王子穆赤赞普和大伏藏师桑吉朗巴的转世。

“多智钦”是多科地区大成就者的意思，如藏地人们常说的：“成就者有很多，但大成就者只有一个！”

多智钦仁波切有很多名号，比如晋美陈列沃瑟、香秋多吉等。其中，“晋美陈列沃瑟”是晋美朗巴大祖师赐予他的名字，授权他为大圆满龙钦宁体的根本法主。“根桑洋彭”是他剃度出家时，第二世协庆饶绛尊者赐的法名。“香秋多吉”的汉义是“菩提金刚”，有时候提到他写的这篇有关法王的授记文时，会说到“菩提金刚”这个名字。

多智钦仁波切的传记中讲到，他二十多岁时，一次在路途中，由生起猛利的出离心为缘，心前的一切境相当下全部变成了西方极乐世界，当时他亲见了极乐世界的怙主阿弥陀佛，阿弥陀佛对他作了安慰

与授记。另有一次，他去西藏地区的扎日神山朝圣时，亲见了莲师和金刚亥母，得到了殊胜的加持与悉地。后来，他去西藏三大圣湖之一、莲师和措嘉佛母的修行圣地羊卓雍措朝圣时，忽然面前的一切器情现相完全消失，变成了西方极乐世界的所有依正庄严，他现量见到了极乐世界的庄严国土和西方三圣主尊眷属海会，一切的依正庄严都跟《无量寿经》中所讲的一模一样。

多智钦仁波切还开启了很多意伏藏法，包括阿弥陀佛的外、内、密的修法仪轨等，这些都收录在尊者的著作集当中。

多智钦仁波切详细的圣行传记，可以阅读他所写的《自传》等。

（二）授记来源，清净可靠

据说，这篇授记文起初是由玉陀寺的蒋色堪布呈献给法王的，他是从秋帕上师手中得来的，秋帕上师则是从智钦寺银埵上师的日常念修集中得到的。

据说，第一世多智钦仁波切的这篇授记文，最初是由壤塘县玉陀寺的蒋色堪布带来呈献给法王的。

蒋色堪布全名蒋扬沃色，是四川省阿坝州壤塘县上杜柯乡噶玛噶举派玉陀寺的高僧，也是法王的一位老弟子，在世时经常来喇荣道场求法，圆寂时出现了法体缩小等各种成就瑞相。

那么，蒋色堪布是从哪里得到这篇授记文的呢？他是从玉陀寺的秋帕上师那里得到的。秋帕上师全名秋吉帕巴，是玉陀寺的一位持戒极为清净、修行非常好的上座老堪布，曾在智钦寺学习过，他从智钦寺银埵上师的日常念修集中得到了这篇授记文。后来，蒋色堪布从他那里得到了这个授记文，之后来到喇荣道场将这个授记文交给了法王。

具体情形是这样的：

一次，蒋色堪布来到喇荣，请秋巴堪布将此授记文供献给至尊法王上师。第二天，法王在大众中讲道：“请玉陀寺的蒋色堪布到我这里来一下！”这样喊他到面前后，询问了授记相关的情况。

他详细汇报了这篇授记来源清净的原因和历史，并将自己经夹里那张古旧的授记文亲手呈献给法王。

当时法王非常欢喜地说：“你做得很好！”

有一次，蒋色堪布从玉陀寺来到喇荣道场求法，他将授记文的内容抄写在一张纸条上，请秋巴堪布将纸条转交给至尊法王上师。

法王看到纸条后，第二天上课时在僧众中说：“请玉陀寺的蒋色堪布到我这里来一下！”这样把蒋色堪布喊到面前，之后向他详细询问了这个授记的相关情况，问他授记是否真实可靠等。

蒋色堪布向法王详细汇报说，这篇授记文来源清净，非常可靠，是自己从玉陀寺老堪布秋帕那里得到的，秋帕堪布则是从智钦寺银埵上师那里得到的……像这样，详细讲述了授记文的来源和历史。不仅如此，堪布还打开自己的经夹，把里面珍藏的那张古旧的授记文亲手呈献给法王。那是一张很旧的纸，一看就很有年份了。

法王听了蒋色堪布的具体汇报，又亲眼见到这张古旧纸上写的授记文，非常欢喜，对蒋色堪布说：“你做得很好！”

第二天，法王在大众中赐予圣言：“今天缘起非常相合，玉陀寺的蒋色堪布给了我一篇来源清净的授记文，文中以五圆满对我们师徒作了授记。多智钦的授记无有错谬，因此从今往后四众眷属将增盛聚集，并开启将所有结缘者都接引到极乐世界的事业之门，以净土修法来成办无量众生的利益！”

第二天，法王就在课堂上公开了这篇授记文，并且对大众说：“今天缘起非常好！玉陀寺的蒋色堪布交给我一篇来源清净、十分可靠的授记文。这是大成就者第一世多智钦仁波切亲自作的授记，文中以处圆满、师圆满、眷属圆满、法圆满等五圆满的方式，对我们师徒作了授记。我相信大成就者多智钦仁波切的授记绝对不会有错误，因此按照授记，从现在开始，往后我们喇荣道场会有越来越多的出家在家四众眷属聚集在这里，共同享受显密圆融的妙法甘露。尤其是，将开启把所有与我结缘的众生都接引到极乐世界的事业大门，以净土修法来成办无量众生的广大利益！”

所谓“多智钦的授记无有错谬”，要知道通常情况下，大德们写授记文是净相之中由上师、佛菩萨告知未来的事情这样写下来的，但多智钦仁波切不同，他是从修证之中自然现出未来境相，这样写下未来授记的，所以非常清楚明确，没有错谬。多智钦仁波切一生之中写了很多未来授记文，包括对总的藏地圣教和众生的授记，也有专门针对不同大德的授记，这些授记都非常清晰准确。

（三）授记内涵，准确无误　分二：1.各项授记，完全吻合；2.法王亲说，指示关要

1.各项授记，完全吻合

后来仔细观察时发现，像这样明确讲述了处、法、导师、眷属等的授记极为稀有！即其中明确授记说，在多康色达地区阿拉达则和单坚二者中间的紫青木天女之住处——名为“喇荣”的山谷；将出现一位具有“晋美”之名的邬金莲花生之化身；具有菩萨种性的四众眷属——比丘比丘尼二众和优婆塞优婆夷二众；能如太阳升起般光显显密双融的圣法；利生的周遍之量触及须弥山顶，即超越了

人间的山河大地，到达须弥山王之巅；所化眷属遍布十方；凡与之结缘者都将被安置到极乐净土……

这一段是作者对这个授记文作的解释。

作者说，自己后来也见过一些其他的授记文，详细对比观察时发现，像第一世多智钦仁波切写的这个授记文中，对于处所喇荣圣地、导师圣者法王如意宝、随行的四众眷属、所传的显密妙法等，每一项都这么清楚明确作授记的，可以说是极为罕见，极其稀有！

具体来看：

一、处所

在多康色达地区阿拉达则和单坚二者中间的紫青木天女之住处——名为“喇荣”的山谷

授记文第一句“色达阿单天之喇荣沟”，准确授记了法王的驻锡地喇荣山谷的位置。也就是，在藏地多康地区的甘孜州色达县境内，左边是阿拉达则神山，右边是单坚神山，中间是当地最大的土地神紫青木天女的居住地喇荣山谷。

要知道，这些地名都是过去流传下来的，不是后代人新取的名字，而第一世多智钦仁波切早在两百多年前就对法王的驻锡地作了准确的授记，的确非常稀有！

二、导师

将出现一位具有“晋美”之名的邬金莲花生之化身

授记文第二句“吉祥邬金化身名晋美”，准确授记了法王的名字。也就是，在喇荣山谷将出现一位邬金第二佛莲花生上师的真实化身，名字叫做“晋美”。法王的名字就是晋美彭措炯尼，与授记文完全吻合，这也十分稀有！

三、眷属

具有菩萨种性的四众眷属——比丘比丘尼二众和优婆塞优婆夷二众

授记文第三句“彼于菩萨四众眷属中”，准确授记了法王的随行眷属。也就是，跟随法王的弟子有四众眷属，包括出家男女二众和在家男女二众，他们都是修学大乘佛法的菩萨种性者，这也与授记文完全吻合。

四、妙法

能如太阳升起般光显显密双融的圣法

授记文第四句“光显显密圣法如日轮”，准确授记了法王所弘扬的妙法。也就是，不像藏区有些地方只着重弘扬密教，也不像汉地有些地方只重视弘扬显教，喇荣道场不偏显密，同等重视护持显教的佛经论典和密教的外内续部及伏藏法。法王让显密圆融的佛法在所化四众心中光显，如同太阳在虚空中升起普照整个大地一样。

五、时间

利生的周遍之量触及须弥山顶，即超越了人间的山河大地，到达须弥山王之巅；所化眷属遍布十方；凡与之结缘者都将被安置到极乐净土

授记文后三句“利生事业触及须弥顶，所化清净眷属遍十方，凡结缘者皆置极乐刹”，准确授记了法王在前四种圆满同时汇聚之圆满时间所作的事业。

实际情况的确如此。首先，法王弘法利生的事业范围极其广大，无论是高度还是广度都超出了一般人的思惟范畴，跨越了人间的山河大地，其周遍之量能达到须弥山顶。其次，所利益的业力清净的众生，

不是只有少数的藏族人和汉族人，而是周遍分布在东南西北世界各地，其中有中国人也有外国人，有东方人也有西方人等等。

像这样，第一世多智钦仁波切两百多年前作的授记，从处所、导师、眷属到事业等，如今的实际情况与之完全吻合。由此可以推知，最后一句“凡结缘者皆置极乐刹”，也决定准确无欺。这就意味着，所有与法王结缘的众生，都一定会被怙主法王如意宝安置到西方极乐世界。

2.法王亲说，指示关要　分三：（1）师为莲师化身之义；（2）眷属比丘尼众之义；（3）结缘标准为念百万佛号

（1）师为莲师化身之义

当时，法王亲口说：“我不是邬金莲师的化身，然而授记中说是莲师的化身，这是指名义上的化身，也就是从加持化身的层面来说的，有邬金莲师少许的加持入于心相续的缘故，说是莲师的化身，要这样来理解。

法王得到这篇授记文时，在大众中亲自对授记文的内容作了一些解释和说明。

授记文第二句的“吉祥邬金化身名晋美”，法王解释说：“我本人不是邬金莲花生上师的化身，但授记文中说是吉祥大邬金的化身，要知道这是指名义上的化身。也就是，所谓的化身有真实化身和加持化身等，其中佛菩萨幻化而来的就是真实化身，而得到其加持的人也可以叫做他加持的化身。我的心中得到了邬金莲花生上师的少许加持，因此可以说是莲师的加持化身。授记中说我是莲师的化身，要按这样来理解。”要知道，这只是法王非常谦虚的一种说法。

（2）眷属比丘尼众之义

虽然现今藏地没有四众眷属中比丘尼戒的传承，但我的弟子中有很多汉族比丘尼，因此可以从这个层面来说。或者按照《吉祥时轮金刚摄略续》中所说的‘四众眷属有二类，即为声闻无上乘，声闻比丘比丘尼，大近事男近事女；于俱生乐心欢喜，瑜伽士与瑜伽母，优婆塞及优婆夷’，从无上密咒乘四部眷属之一的持明内比丘尼的层面来说。

法王说，授记文第三句中“四众眷属”当中的比丘尼众眷属，可以作两种不同的解释。

一、按共同乘

按大小乘共同来说，“四众眷属”指比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷。按这样解释的话，比丘尼眷属就是指汉族比丘尼众。

法王说：虽然现今藏地没有比丘尼戒的传承，藏地尼众出家后都只受了沙弥尼戒，从藏地本土来说并没有比丘尼，然而 1987 年从汉地五台山朝圣回来，从那时起，一些汉族比丘尼陆陆续续来到喇荣求法，所以我的弟子中有很多汉族比丘尼。从这个方面可以说具有四众眷属，也就是藏族汉族比丘、汉族比丘尼、男女居士这四众。

二、按密咒乘

按不共密咒乘无上瑜伽部来说，“四众眷属”指瑜伽士、瑜伽母、优婆塞、优婆夷。如果按这样解释，那么比丘尼眷属就是指密乘持明内比丘尼众。

比如《吉祥时轮金刚摄略续》中说，四众眷属有两类，一类是共同声闻乘的四众，一类是不共无上密乘的四众。其中共同声闻乘的四众，按照受持别解脱戒的层次，分为比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷。不共无上密乘的四众是指，对于无上密乘所讲的俱生大乐有欢喜心，

为此得受无上瑜伽部的灌顶入于无上密乘，之后实修有相无相圆满次第，住于有相无相圆满次第的修证之中，这样的男性行者称为瑜伽士或持明内比丘，女性行者称为瑜伽母或持明内比丘尼；得灌顶后实修生起次第，住于生起次第修证之中，这样的男性行者称为优婆塞，女性行者称为优婆夷。

“持明内比丘尼”，就是在得受无上瑜伽部灌顶后，依靠如法修持无上瑜伽部密法而具有修证境界的女性行者。法王建立的喇荣尼众僧团中，很多藏汉尼僧弟子就是这种实修圆满次第或大圆满，住于有相无相圆满次第修证中的持明内比丘尼。

（3）结缘标准为念百万佛号

授记中‘凡结缘者皆置极乐刹’的结缘标准，不是与我个人在财物和饮食方面结个缘以及在我面前结一些法缘，而是不离往生四因，在敬信状态中念一百万遍弥陀圣号……”这样作了详细的解说。

授记中说，所有与法王结缘的众生，都将被安置到西方极乐世界，那么，怎样才算与法王结了缘呢？

法王亲自解释说：“这里结缘的标准是什么呢？比如一个人供养我一些钱，这就是在钱财上结了缘；或者供养我一坨酥油，以此在饮食上结了缘；或者见过我、得到我的摩顶加持、在我面前听过法等，这样与我结了一些法缘。但是，这些结财缘和结法缘，都不属于此处所说的‘结缘’，与我结缘能往生的标准只有一个，那就是在具足往生四因的前提下，在敬信心的状态中念满一百万遍阿弥陀佛名号。”

也就是说，“凡结缘者”需要满足两个条件：第一、具足往生四因，也就是，首先，数数作意净土功德庄严，对西方极乐世界生起信心欢喜心；其次，为了往生从多门修积善根资粮，以大乘七支来积集

无量善根；之后，发起无上菩提心，为了利益一切众生，誓愿成就无上佛果；最后，将一切善根发愿回向往生极乐世界。第二、在敬信心的状态中，念满一百万遍阿弥陀佛的圣号，还要具足四力念满四十万遍金刚萨埵心咒，忏净以前所造的谤法等重罪。做到这两点，就是真正与法王结缘。

通常来说，结缘的条件需要具足往生四因，但是从关要上说，以信愿摄持念满一百万遍阿弥陀佛名号，就是与法王结了缘。法王 1993 年第一次召开极乐大法会时亲口说：“总之，大家应该对阿弥陀佛生起信心，及猛利发愿求生西方极乐世界，要念完一百万阿弥陀佛圣号。这样做的话，临终不能往生，就算我欺骗了你们，不仅是我，连释迦牟尼佛和阿弥陀佛他们也成了欺骗你们，但他们是何时也不可能欺骗的。”

而且，较先前更广地劝大众念弥陀圣号，由此即将书写往生极乐世界事业的新篇章。

再者，从 1989 年得到授记文开始，法王比先前范围更广、力度更大地劝导大众念修百万阿弥陀佛名号，法王的弘法事业正式进入“将所有与自己结缘的众生都安置到极乐世界”这样一个新的时期。

（四）吻合授记，摄众往生

这段时期前后，法王在解释此授记时，对于“念弥陀圣号会往生极乐世界就如同‘巴摩犹克’的殊胜利益那样是别时意趣”的说法郑重作了遮破，说道：“所谓‘敬信状态念一百万遍弥陀圣号就会往生极乐世界’，不是具有密意的方便说法，而纯粹是可以按照字面所说来认定的了义之句……”如是带有诸多教理的依据作了详细的解释。

得到授记文以后，法王有一次解释授记文的时候，遮破了对于“念弥陀名号就能往生极乐世界”的邪执。

藏地个别论师说，所谓的“念阿弥陀佛名号能往生极乐世界”，是别时意趣，是不了义的方便说法，实际情况是“以念佛为因，将来修到登地才能往生”，就像经续中讲到“巴摩犹克”心咒的殊胜利益那样。意思是，具足信愿念阿弥陀佛名号，今生死后不会立即往生，因为西方极乐净土极其殊胜，一般凡夫很难直接往生。这个观点，全知麦彭仁波切在《显明净土信心论》中的遣除疑惑部分也提到了。

对于这种观点，法王当时引用诸多圣教和正理作了详细的解释，郑重作了遮破，说：“所谓‘敬信状态念一百万遍阿弥陀佛圣号就会往生极乐世界’，不是有密意的不了义说法，而是真实的意思，完全可以按照字面所说来认定，这决定是了义的说法。”

这样就知道，一个普通凡夫，只要具足信愿念满一百万遍阿弥陀佛名号，那么无需等到来世继续修行证得圣位才能往生，而是这一生命终以后，不必经过中阴，就能直接往生到西方极乐世界。这一点是法王亲自承许的，我们应该深信不疑。

法王还说：“从今往后大家要一心发愿往生极乐世界，精勤积资净障，不离往生四因念阿弥陀佛名号一百万遍，胜解上师与本尊无二而作祈祷，决定无欺！我如果连这么一点把握都没有的话，绝对不会做那么多人的上师！”

遮破邪执后，法王教导说：“从今往后，大家要一心发愿往生西方极乐世界，为此精勤从多门积集资粮净除罪障，具足往生四因，不离这个状态，以敬信心念阿弥陀佛名号达到一百万遍。如果修密法，自己有根本上师，那就把自己根本上师的形相观为阿弥陀佛，胜解上

师与本尊阿弥陀佛无二无别而诚心祈祷（如果不修密法没有根本上师，那就直接对阿弥陀佛生起信心）。这样一心祈祷上师阿弥陀佛加持自己往生极乐世界，那么决定不会欺惑，今生命终以后一定能往生极乐世界。这方面我非常有把握，否则绝对不会做这么多人的上师！”

法王对自己的大心子也是这样教导的。比如，法王如心脏般的弟子之一的金旺大堪布，他在圆寂前得了重病，丹增诺吾大堪布和其他道友们一起，用担架将金旺大堪布抬到法王面前。法王对金旺堪布说：“你现在就回洛若寺，要胜解根本上师和阿弥陀佛无别，以此生起信心来祈祷。”丹增诺吾大堪布亲耳听到法王这样说的，我也是原原本本翻译过来的。这样就看到，法王既没有让金旺大堪布住大圆满境界等，也没有安排打卦念经做佛事来祛病延寿，而是唯一让他胜解上师与阿弥陀佛无别来祈祷，以此来超越生死，往生极乐世界。

总之，第一世多智钦仁波切的授记准确无误，凡是与法王结缘的人都能往生极乐世界；而结缘的标准，法王亲自认定为，以信愿摄持念一百万遍阿弥陀佛名号，这就是“结缘”的唯一标准，此外并不观待是否见过法王，有没有在法王座下听过法等。无论法王在世时，还是圆寂后，与法王结缘的标准始终不变。因此，现在未来无论是谁，只要对法王有信心，愿意遵照法王的指示，以信愿摄持念一百万遍阿弥陀佛名号，那么这一生命终一定能往生极乐世界。这是法王亲口承诺的。

从那以后，各地承诺念修金刚萨埵心咒、百字明、阿弥陀佛名号的名单信件如下雪一般纷至沓来，成办了将无量众生接引到极乐世界的伟大事业！

法王 1989 年亲自制定了信愿念百万佛号以后，没过多久，喇荣

道场的常住弟子们按照法王的指示，做阿弥陀佛的使者，回到自己的寺院、家乡等地，向道友、家人、亲友们传达这个好消息，劝大家念百万佛号等。那时候还没有普及电话、网络等现代化的通讯设备，流传范围不算广，然而跟随法王发愿念阿弥陀佛名号、金刚萨埵心咒、百字明的人非常多。大家听到法王亲自这么承诺保证后，心里都像吃了定心丸一样非常断定、深信不疑，纷纷加入念百万弥陀名号往生极乐世界的共修当中。

我等老弟子们都记得，那段时期，法王安排在经堂前面放了几个大箱子，将从各地带回喇荣大道场的统计发愿念佛的名单放进去。那时候发愿的纸条特别多，就像天上的雪花一样，几天几天就装满了一箱又一箱。每次法王上完课念《普贤行愿品》发愿回向之前，就安排丹增活佛在课堂上念从各地交过来的名单。比如“某县某镇某村的某家族总共发愿念弥陀名号多少万遍、金刚萨埵心咒多少万遍”“某县某镇某寺的全体僧众总共发愿念弥陀名号多少万遍、金刚萨埵心咒多少万遍、百字明多少万遍”等等。像这样，丹增活佛仁波切按照法王的安排，每次课后不增不减清清楚楚地在法王和喇荣全体僧众面前作汇报。法王和僧众听后，就念《普贤行愿品》给所有参与者回向加持。

不只是这一年，从那以后，越来越多的人响应法王的号召，加入到共修百万佛号的行列当中，年年不间断地具足四力念四十万遍金刚萨埵心咒，信愿摄持念一百万遍阿弥陀佛名号。这样念修百万佛号的结果也是非常明显，很多人到了临终的时候预知时至，成功往生到了西方极乐世界。这类真实可靠的事迹收录在《藏汉平凡人往生极乐世界故事集·引路宝镜》中，已经翻译成了中文、英文等，大家一看就很清楚。

像这样，法王真实成办了将无量众生接引到西方极乐世界的伟大事业。

法王圆寂以后，弟子们继续护持法王“凡结缘者安置到极乐世界”的这一伟大事业，继承发扬每年百万佛号的共修，讲净土教典，带领大众修往生四因等。我们作为法王的弟子，一方面自己要修往生四因，将法王与阿弥陀佛观为无别来称名祈祷，年年念满一百万遍阿弥陀佛名号；一方面要做弥陀使者，让更多的人与法王如意宝结缘，帮助他们生起信愿，念百万佛号，尽此一生就往生到西方极乐世界。

思考题

1.1989 年法王得到了一段什么授记文？授记者有怎样的功德？

2.得到这篇授记文的具体情形如何？

3.作者为何说这个授记文极其稀有？

4.法王如何解释授记文中师为莲师化身和眷属比丘尼众之义？

5.“凡是跟法王如意宝结缘者都能往生极乐世界”中：

（1）跟法王结缘的标准是什么？法王是怎么承许的？

（2）我们具体怎么做能达到这个标准？

6.个别人对于“念弥陀名号就能往生极乐世界”有何种邪执？法王是什么观点？以此作了什么教导？

7.法王以净土修法广度众生的效果如何？作为传承弟子，自身应如何随学法王？

六、莅临木雅灌顶

那年夏季，法王再次前往木雅白洛日初寺，为大约三千名弟子传赐了《四宁体》大灌顶，并创办了圣教法称讲经院，委派至尊龙多活佛为首任堪布。

前面第十二章讲过，1986 年冬天法王去康区各地朝圣时，就去过木雅地区的白洛日初寺，还在那里住了较长的一段时间，为信众传法以及取伏藏等。1989 年夏天，法王再次前往位于道孚县的白洛日初寺，亲自给来自木雅当地及周边地区大约三千名眷属弟子传了《四宁体》的大灌顶，并安排木雅地区的邬金多阿活佛念了《四宁体》的完整传承。

不仅如此，这期间法王还在白洛日初寺新创办了一所讲经院，以讲闻显密圣法为主，并亲自赐名为“圣教法称讲经院”。讲经院成立后，法王安排了至尊龙多活佛作为第一任传法堪布去传法，后来又从喇荣道场派了格热堪布、罗丹堪布、旺钦堪布、热科堪布等去这所讲经院传法。

七、珠日创造缘起　分七：（一）暂舍取藏等事宜；（二）忽然来至珠日山；（三）特殊方式迎入寺；（四）住持立誓遮逆缘；（五）色酿山前取伏藏；（六）献诸供物缘起合；（七）特殊必要令修路

（一）暂舍取藏等事宜

藏历六月住在喇荣道场期间，一天法王说：“总的来说，我在保持别解脱戒比丘形相而作圣教和众生的义利外，不欢喜取伏藏落成文字等无次序无规矩的行为，所以发誓今后暂且停止这类写作事宜。”之后一段时间里没有将伏藏法落成文字等，住于舍置的状态。

从木雅白洛日初寺回到喇荣道场后，藏历六月住在喇荣为弟子们

传法期间，一天，法王说：“总的来说，我年轻时就拒绝纳受空行母，而保持着守持清净别解脱戒的比丘形相来作圣教和众生的义利，除此之外，并不欢喜在取伏藏落成文字等的时候，所做的那些没有规矩、没有秩序的行为，所以，我发誓从今往后暂时一段时间停止将伏藏法落成文字的这类写作，不做这类事情了。”

法王说了这个话以后，暂时一段时间里，的确放下了取伏藏落成文字这件事，住于舍置的状态。也就是，既没有从山河虚空等外界取出任何伏藏品，也没有从内在心里取出任何意伏藏法，也没有将净相中所得的法落成文字等。

所谓“无次序无规矩的行为”，要知道，伏藏师取伏藏前创造缘起、正式开取伏藏以及取藏后落成文字，这些时候都会有一些看似没有规矩、没有威仪的行为。比如，突然唱起道歌，突然跳金刚舞，有时候还要将女子带在身边作为智慧空行母的表征等等。而作为一名比丘，行为就特别规矩、很有威仪，比如不唱歌跳舞，远离女人，走路不东张西望，垂视一轭木许缓缓而行等等，不欢喜无规矩无秩序的行为。

（二）忽然来至珠日山

然而有一天，法王显出心情不悦的样子穿好衣服，随后将袈裟背在身后，手里拎着暖水壶到处徘徊，不确定要去哪里，就这么徒步走到了喇荣山谷的阴面。随从们着急忙慌，保持不远不近的距离紧随其后。

法王刚走到对面的山脚下，立即对开车的阿嘎司机说：“快做好出发的准备，现在就走！”说完，迅速坐上车来到了喇荣山门口。

司机请示道：“车子要往左右哪个方向行驶？”

法王说：“除了往右拐，哪有其他合适的去处！”

随后，车开到了公路上，过了色达县城仍继续向前方行驶。途中走错路误进了嘉绒山沟，车辆掉头后直接开到了色达县珠日神山正前方。当天，姑咱村作煨桑的人们在珠日神山前的草坪上露营，法王忽然到来后，当晚就在那里住下了。

虽然先前法王说暂时一段时间不取伏藏落成文字等了，但是作为一名伏藏大师，取伏藏的时机因缘一旦成熟，那也是不得不取的。而且前面讲过，一般来说，伏藏师在取伏藏前会出现一种跟平常不一样的觉受，看起来有点奇怪、急促、匆忙的样子。这里就讲到，法王这一次取伏藏前也是这样示现的。

有一天，法王看起来心情不太好，显现上在家里坐不住，于是自己穿好僧裙，搭上披单，穿上鞋，做好了出门的准备。因为要出门在外面过夜，比丘不能离衣，于是就把黄色祖衣袈裟也背上了。当时法王没有带任何侍者，自己拎着一个暖水壶就出门了。出门后，也不确定要去哪里，所以一会儿往上走，一会儿往下走，没什么目的地，就这样不知不觉步行到了喇荣山谷的阴面，也就是南山那边。

再说，法王的妹妹至尊美珠先前见法王一个人出去了，于是赶紧告诉为法王看门的几个道友，让他们去追法王。大家着急忙慌地追出去，远远地见到法王的奇异举动，都不敢往前靠近，就在能看得到法王的位置，保持不远不近的距离跟在后面。只见法王那么忽上忽下地走到了喇荣南山山脚下的大路边。

给法王开车的阿嘎司机就在大路边的不远处，法王刚一到这里，就立即对司机说：“快做好出发的准备，咱们现在就走！”

司机听后赶紧去开车，法王迅速坐上了车，就这么出发了。

司机见法王这么仓促匆忙，也不敢问什么，只是开着车往前走。不一会儿，车就开到了喇荣山门口，眼看马上要上大路了，但是不知道要往哪里走，于是小心翼翼地请问说：“您要去哪里？车是要往左拐还是往右拐？”

法王说：“当然是往右拐！不然哪里还有合适的去处！”

于是车子从喇荣山门开出去，上了大路以后，往右拐去了色达县城。到县城后，由于法王没让停车，所以司机也没敢停，就这样径直开出了县城。之后继续往前开，结果不小心走错了路，开进了嘉绒小山沟。司机立即倒车掉头，又继续往前开，这一次直接开到了珠日神山的正前方。

这一天，刚好是姑咱村的村民们一起来到珠日神山煨桑烧熏烟供养山神等的日子，他们晚上没有回去，就在神山前面的草坪上搭帐篷住。法王没有提前告知，就这么突然地来到了他们搭帐篷的地方，当晚就在这里住下了。

（三）特殊方式迎入寺

第二天，法王应才旦喇嘛等的邀请莅临珠日寺。迎接之时，最前面的一组有三人，代表鹞、雕、狼三雄，随后是七人一组，有三组，代表七豪杰，这样由在家信众作为先行队列来迎接；接下来是僧众的仪仗队作迎接。当时，法王打开车窗说：“您们右绕，让我位于大众队列的中央，以护轮的方式往前走。”

法王来到珠日神山的第二天，应着珠日寺住持才旦喇嘛等的邀请，前往了珠日寺。

才旦喇嘛是法王的老弟子，也是一位了不起的成就者，从法王的话语和授记文上看，他是法王开启珠日神山等伏藏门不可缺少的助

伴。由于他知道一些缘起，所以法王来的当天，他安排珠日寺的出家僧众和在家信众，以特殊的方式来迎接法王的莅临。

一、在家信众为前导

（一）鹞雕狼三雄

首先安排了三位在家人，在离珠日寺稍微远一点的地方迎接。这三位在家男子作为一组，身穿格萨尔王时期将军的战服，分别代表格萨尔王如鹞、雕、狼一般的三名勇猛大将。如《格萨尔王史诗》中云：“鹞雏囊俄玉达第一人，雕雏奔贝孜杰第二人，狼雏擦香丹色第三人，这是白岭鹞雕狼三雄。”

他们三人站在最前面，最先接到法王，以此表示胜伏一切逆缘。

（二）三组七豪杰

紧挨着前面三员大将的是依次排列的三组，每组七人，都穿着格萨尔王时期将军的战服，代表格萨尔王三十员大将中的七豪杰。具体正如《格萨尔王史诗》中所记载的：“嘉察协鲁嘎波第一人，擦香丹玛江查第二人，壮士聂擦阿丹第三人，力士曲迥尉那第四人，无敌僧达阿冬第五人，总管戎擦查根第六人，豹雏敦达嘎赛第七人，这是白岭豪杰七个人。”

像这样，总共有二十四位在家男子身穿战服，以格萨尔王麾下诸得力将领的形相，组成先锋队伍迎接法王。

二、出家僧众敬迎接

先锋队伍的后面，紧接着的是距离珠日寺不远处列队迎接的僧人队伍。他们都披着黄色的袈裟，手捧洁白的哈达，排着整齐的队伍站在道路两边，合掌躬身恭敬迎接法王。

三、护轮方式迎入寺

就在这时，法王打开车窗，对大众说：“您们要右绕，将我放在大众队列的中央，要保证我始终处于中央的位置，以护轮的方式往前走。”也就是，所有的迎接者以法王的车为中心，一圈一圈右旋排列成螺旋状，然后以右绕的方式转绕，同时车子缓慢地往前行进，迎接者则随着车一边右绕一边往前走，就像一个大的护轮一样保护着法王往前走。

实际上，法王这次来珠日神山，主要是为了给以后开伏藏门创造好的缘起，安排大家以护轮的方式迎接，正是为了创造遣除一切逆缘、顺利成办所愿的缘起。

（四）住持立誓遮逆缘

到达寺院后，法王就安排作煨桑。当时的桑烟全无祥瑞之兆，因此说：“现在烧烟施！”

在这样隆重且具有特殊缘起表示义的迎接下，法王正式莅临了珠日寺。到达寺院后，法王安排焚烧松柏树枝等作煨桑，供养白方护法神。然而，当时冒出来的烟雾形态一点也不吉祥，根本不是吉祥的青烟直冲上空，而是冒出了滚滚的黑烟浓烟四处乱飘。

法王见状，立即安排大家烧烟施，也就是烧糌粑烟烟布施给鬼魔类众生享用，请他们不要作障碍。

当时，当地的主人也在现场，所以法王将他喊过来，说：“你要有个恭敬的样子，朝着我坐到前面来！”

珠日寺所在的地区，有一个在家男子是当地的主人，属于说话比较有分量的领头人，他哥哥是东嘎寺的一位活佛。当时，这个领主也在现场，坐在人群当中。法王比较重视他，于是把他叫到自己面前，对他说：“你要有个恭恭敬敬的样子，而且就坐到我的面前，面朝着

我坐。”

这个领主是个在家人，原本坐在靠后的位置，但法王看重他，就安排他坐到前面来了。再者，也许是法王观照到未来的状况，所以特别提醒他要有恭敬的心态和行为。

之后，法王对才旦喇嘛赐予圣言说：“这次我出现了特别急躁的状态，就忽然来到了这里。虽然总的有很多具盛名的寺院，但心想还是你们寺院更好。那么，到了最关键的时刻，你们愿意为我做佛事吗？……”

才旦喇嘛禀白说：“从我们的角度来说这是最殊胜的获得！为您做佛事，我们宁舍生命也决不舍弃！您若有寿障，由我来回遮！您若有障碍，由我来遣除！”

对此，法王现出心欢喜的姿态说：“现在我的心就彻底放松了！”

交待当地的领主坐到前面后，法王对珠日寺的主持才旦喇嘛赐下圣言说：“这次我出现了特别着急、焦躁的状态，之后就突然来到了珠日神山这里。虽然总的来说，这附近有很多名声大的寺院，但我想还是你的珠日寺更好一些。将来到了最关键的时刻，你们愿意为我做佛事来遮遣逆缘、成办顺缘吗？……”

要知道，1989 年的这个时候，法王藏汉各地的弟子已经很多了，包括色达县都有成百上千的弟子。有些弟子接管的寺院很大，寺院里的僧众有几百位，寺院的名声也很大，远远超过珠日寺。但由于珠日寺的住持才旦喇嘛是具有修证的成就者，也是乘愿再来的持教者，尤其是与法王开启神山伏藏门有特殊业愿相连，因此，法王当时选择由他来协助自己成办开伏藏门等的大事。

法王这样说的时候，才旦喇嘛恭敬禀白并发誓说：“上师尊，对

我们来说，您能选择我们作为您成办事业的助缘，这就是我们最殊胜的获得！您放心，为您做佛事遣除违缘成办顺缘这件事，我们一定尽全力成办，即使要舍弃生命，也绝不会放弃不做！您如果有寿障，都由我来回遮！您如果有障碍，都由我来遣除！”

听到才旦喇嘛的答复，法王非常满意，先前显现上急躁的心也一下子放松下来了，欢喜地说：“那太好了，现在我的心就彻底放松了！”

（五）色酿山前取伏藏

之后到了这边，大约下午时分到色酿山的前方取了伏藏。

具体情形是这样的：当时法王独自去爬石阶，往石阶上走的时候，几名僧人准备去搀扶，法王示意不需要。法王在那里摆出一个特殊的姿势，手在岩石上面摸索了一下。就在这时，伴随着擦擦的爆裂声，突然取出了一团物品。法王说：“美珠，拿哈达接着！”说完，就将那个伏藏品放入哈达里一层一层裹起来。接着又摸索了一次，用三根手指取出一团物品，与前面一样放入哈达裹起来。

接着，按照法王的指示，师徒们一起念诵《普贤行愿品》。这时候，岩山的缝隙中自然涌出了水流，整个岩石上面都被浸湿了，水从岩山的边角处涓涓流出，大家都亲眼见到了。那天天气十分晴朗，一般来说像这样从石缝中流出水来是根本不可能的，然而却见到忽然流出水来，所有人都深感稀奇地盯着看。

这时法王说：“那个水你们可以取来喝，那应该是长寿水！”

之后，到了珠日寺的这一边，大概下午的时候，法王去了色酿山的前面，在这里取出了两个伏藏品。色酿山就在距离珠日寺不远处的山脚下的路边，色酿山前面是个伏藏圣地，前辈的伏藏师们曾在这里取过伏藏。

当天法王取伏藏的具体经过是这样的：

一、无碍登山

下午时分，法王独自一人去爬色酿山前面的石阶，后来妹妹至尊美珠和几名年轻的僧人也追了上来，跟着法王一起走。法王往石阶上走的时候，几名僧人准备上前去扶法王，法王向他们示意表示不需要扶。

二、石中取藏

到了现今珠日寺尼众经堂后面稍高一点的那座岩山的一个地方，法王停了下来，站在那里做出一个特殊的姿势，同时手伸向一块岩石，在石头上面摸了一下。这时候，大家听到岩石中发出“擦擦”的爆裂声，像是石头裂开的声音。突然，法王从岩石里取出一团物品，之后对妹妹说道：“美珠，拿哈达接着！”至尊美珠赶紧举起叠好的哈达去接，法王随即将刚取出的那个伏藏品放进了哈达里，用哈达一层一层地把伏藏品裹起来。

接着，法王又伸手在岩石上面摸了一次，这次用三根手指再次从石头里取出一团物品，跟前面一样放进哈达里裹起来。

三、流长寿水

取完伏藏后，法王让大家一起念《普贤行愿品》。正当弟子们遵照法王的指示，与法王上师一起念《普贤行愿品》的时候，从刚刚取出伏藏的地方，一股一股地自然涌出了水流。流出来的水越来越多，整个岩石石面都被浸湿了，在场的所有人都亲眼见到水从岩石一侧的边角处不断地流出来。

实际上，当天的天气十分晴朗，阳光明媚，并没有下雨，所以通常情况下，从干燥的石头缝里是根本不可能流出水来的，然而在场的

众人却忽然见到石头里面竟然有水流了出来，所有人都感到非常稀奇，全都目不转睛地盯着石头看。

这时候，法王对大家说：“流出来的水应该是长寿水，你们可以取来喝！”

思考题

1.1989 年夏季，法王莅临木雅的情形如何？

2.（1）法王为何暂时放下取伏藏相关事宜？

（2）这次取伏藏前，法王示现有何异常？

（3）珠日寺住持安排以何种特殊方式迎接法王？

（4）法王到珠日寺后发生了哪些事情？住持立誓遮逆缘的情形如何？

（5）法王在色酿山前取伏藏的具体经过如何？出现了何种瑞相？

（六）献诸供物缘起合

第二天早晨，法王独自步行到对面的土丘上，身体面朝珠日神山端直而坐，入座安住了稍长一段时间，期间没有开许其他任何人靠近。

过了一会儿，才旦喇嘛和蒋多喇嘛二人，拿着身语意所依、上面放有镀金璁玉的一枚银元和一支铜箭等一些供养物来到法王面前，以这些为代表作了供养；并禀报说，上面桑钦桑琼山附近能看到的那间小房子也供养给法王作为寝殿。

法王显现上十分欢喜，说：“噢！缘起很好了！”那些供品当中，法王欢喜接受了那支铜箭，其余则还给了他们，又说：“美珠，从我背后过来拿着这支箭！现在，到这里的事情已经做好了！”之后便返回了喇荣道场。

取完伏藏的第二天早上，法王一个人徒步走到珠日寺对面的土丘上打坐。当时法王面朝珠日神山坐下来，身体端直跏趺而坐，这样安住了较长的一段时间，在此期间不允许任何人到自己身边来。

过了一会儿，珠日寺的住持才旦喇嘛和寺院负责人蒋华多吉喇嘛，带着一些供养物来到了法王面前。他们拿着身所依佛像、语所依经函、意所依佛塔等的所依，一枚银元上面放着镀金的绿松石，以及一支铜制的箭，还有一些其他的供养物，以这些作为代表，向法王恭敬地献上了普贤供养。同时，还向法王禀报说，从目前所处的位置往珠日神山的方向看过去，稍高一点的地方就是桑钦桑琼山，能看到那附近有一间小房子，那间房子也供养给法王做寝殿。这间房子现今还在那里。

对于他们的供养，法王显现上十分欢喜，说：“噢！缘起很好了！”

然而他们供养的那些供品，法王并没有全部接受，只欢喜接受了那支铜箭，其他东西都退还给了他们。

之后，法王对妹妹说：“美珠，从我背后过来到前面来拿着这支箭哦！现在我来珠日神山要做的事情已经圆满完成了，咱们可以回去了！”说完就带着眷属们返回了喇荣道场。

（七）特殊必要令修路

后来，法王特意安排才真觉姆给才旦喇嘛捎话说：“我房子所在的那个地方看能不能修一条路。”遵照法王的圣言，从色酿山前面到法王的寝殿之间修了一条狭窄的人行道。

法王从珠日神山回到喇荣道场后，过了一段时间，特意安排了才旦喇嘛的亲戚，也就是当时在喇荣道场常住闻思修的才真觉姆，给才旦喇嘛捎话，说：“看能不能在你们供养给我的房子那里修一条路。”

才旦喇嘛遵照法王的圣言，从色酿山的前面到法王的寝殿之间修了一条路。这是一条比较狭窄的人行道，只有人能走过去，车辆还无法通行。

有一天法王去约若村时，才旦喇嘛和扎亚二人到跟前拜见，汇报了相关情况。

法王说：“只是那样还不行，要修一条车辆决定能通行的公路。”

据说，才旦喇嘛说：“法王有特殊的缘起和必要，因此哪怕是无意间杀死了一只九头鳄鱼，罪业也由我来承担，无论如何都要修……”随后做了修路的准备。

后来有一天，法王去色达县境内的约若村时，才旦喇嘛和扎亚二人来到法王面前拜见，向法王汇报了路已经修好等的相关情况。

法王听后说：“只够人通行的路还不行，要修一条车决定能开过

去的公路。”这里要知道，法王要求才旦喇嘛修一条通车的公路，是因为授记中明确讲到，法王要乘车过去缘起才吻合，才能成功取得十三个伏藏门的钥匙。

据说，后来才旦喇嘛说：“上师法王如意宝这样安排有特殊的缘起和必要，所以无论如何都要在那里修一条公路。即使在修路挖土的过程中，挖出来一只有九个脑袋的大鳄鱼，而不小心把它杀死了，这么大的罪业也由我来承担！不管怎么样，一定要修好一条车道……”之后他就开始准备修公路了。

从才旦喇嘛的话语中可以看出，他对法王的信心特别大，一心要护持承担法王的事业，为了成办法王上师交待的事情，心甘情愿地付出自己的一切，这是非常值得随喜的，也是我们随学的好榜样。

八、莅临新龙传法　分五：（一）沙堆传法见多洛；（二）东祉格传大圆满；（三）嘎绒赐教作训诫；（四）诸寺传法劝断恶；（五）炉霍传三主要道

（一）沙堆传法见多洛

那年秋季法王去了新龙。途经炉霍县莅临沙堆乡，令在家信众结上了法缘。法王说：“需要与措颇多洛见一次面！”说完单独接见了他。

1989 年秋天，法王再次离开喇荣道场前往新龙县。途中经过炉霍县，当晚到达了新龙县境内的沙堆乡，在这里住了一夜。当时，法王为沙堆乡的在家信众传了相应的法和教授，让他们在佛法上与自己结了缘。随后，法王要求单独与措颇多洛尊者见面。之后单独安排接见了他。

前面第七章讲过，措颇多洛是在家瑜伽士，也是一位伏藏大师，

他曾安排弟子们将《列绕朗巴伏藏全集》从新龙县送到色达县交到法王手中。他以前来过喇荣道场，在法王面前求过灌顶和引导等。

（二）东祉格传大圆满

之后前往东祉格，为新龙县上、中、下三地的许多僧众传了广的《上师仰体》大灌顶，安排丹增拉巴堪布念了全部的传承，并以成熟引导的方式赐予了三类义引导。期间，有些人也作了修证供养。

之后，法王前往伏藏大师列绕朗巴的道场东祉格，在这里为来自整个新龙县上区、中区、下区三地的许多僧人，作了广的《上师仰体》大灌顶，并安排喇荣道场的丹增拉巴大堪布为大家念了《上师仰体》的全部传承。同时，法王将《上师仰体》中《前行修心七法义引导》《正行光明藏义引导》《立断本住义引导》这三类引导文，以成熟引导的方式作了传授。传讲这部大圆满密法期间，当地有些人也以自身的修证对法王作了法供养。

丹增拉巴大堪布是法王的老弟子，人品稳重，持戒清净，通达显经密续及共同明处，念咒修行特别精进，他的父亲是法王著作中很多著作的祈请者。

（三）嘎绒赐教作训诫

下来的途中去了嘎绒寺，集合寺院的僧人们作了指导和教诲，对个别人还示现了训诫。

从东祉格往下走的路途中，法王还去了自己举行坐床典礼的道场嘎绒寺。在寺院集合全寺的僧人，对他们作了相应的指导和教诲。此外，对于个别行为不如法的人还作了训斥和教诫。

（四）诸寺传法劝断恶

之后，前往新龙县城、则热寺、甲孜寺、古鲁寺等传了相应的

法教，并劝导群众行善，同往常一样让他们禁止偷盗、打猎等恶行。

离开嘎绒寺后，法王依次去了新龙县的县城，以及则热寺、甲孜寺、古鲁寺等。来到这些寺院后，法王为本寺和附近的出家僧众，传授了相合他们根机意乐的圣法；为当地的在家信众赐予开示，劝导他们归依三宝、念心咒等行持善法，殷重地教诫他们断除内部偷盗、打猎杀生、吸烟饮酒等的恶行，具体就像前面第十二章所讲的那样。像这样，法王无论去哪里，都会以圣法利益当地的僧俗大众。

（五）炉霍传三主要道

返回喇荣的途中，应炉霍寺院的邀请，为很多出家在家众传授了《三主要道论》。随后回到了喇荣道场。

之后法王和眷属们从新龙地区启程，返回色达喇荣道场，途中到了炉霍县时，应炉霍县的格鲁派寿灵寺的邀请，为当地很多出家僧众和在家信众，传授了宗喀巴大师所造、具有不共近传的《三主要道论》。

这一切弘法都圆满后，法王顺利返回了喇荣道场。

九、传赐空行宁体

之后，继续传讲文殊怙主麦彭仁波切所造的《大乘庄严经论释·胜乘甘露喜宴》。

回到喇荣道场后，法王继续为喇荣常住的男女僧众传讲圣法。首先传讲了文殊怙主全知麦彭仁波切为弥勒菩萨的《大乘庄严经论》所作的注释《大乘庄严经论释·胜乘甘露喜宴》。那时候法王的眼睛还能看见文字，亲自看着书圆满传讲了这部注释。

那年冬季传法期间，为众弟子恩赐了《空行宁体引导文·能明深道》。

土蛇年冬季传法期间，法王还特别为喇荣道场常住的堪为法器的

弟子们，传讲了敏林伏藏大师所造的《空行宁体引导文·能明深道》。

这是一部归摄要义、简略的不可思议殊胜引导文，引导文包括前行、正行和结行三部分，现今收录在藏文的《宁体全集》之中。法王的根本上师托嘎如意宝即将圆寂前，如父宝传子般为法王秘密独传的就是这部法。这年冬天，法王在一百天里将这部法的引导为弟子们作了圆满的传授。

十二月二日，到了为听受引导的众弟子直指元成顿超之明性时，突然天色大变，乌云翻涌密布，暴风雪弥漫，如同黑夜一般。这时，法王生起大圆满见之妙力，以具怀摄鬼神的等持，带有气势威猛的姿态脱口而出一首将魔军置于誓言的威猛道歌。随后，天空忽然放晴，太阳出来了，法王心中欢喜，为众弟子圆满完成了明性妙力灌顶，并适当作了一些旁述。

藏历十二月二日（1990 年 1 月 28 日）那天早晨，原本天气晴朗，艳阳高照，然而到了上午十点左右，法王正准备为弟子们作托嘎灌顶，直指元成顿超，解说光明本性，就在这个关键的时刻，突然天气发生了变化，顷刻之间乌云密布，暴风雪瞬间弥漫，太阳完全被遮蔽住了，整个天空一下子黑了下来，就像到了漆黑的夜晚一样。

我们知道，修托嘎的时候需要借助太阳和无云晴空，讲解托嘎的时候也最好是大晴天。现在晴天突然变成了阴天，很明显不是正常状态，是有魔众在作干扰。

就在这时，法王坐在法座上，生起大圆满见的妙力，具足怀摄鬼神的等持境界，住于忿怒天尊降魔的状况中，带着雄猛忿怒的气势脱口而出一首威猛道歌，强制性地将黑方魔军安置在守护佛法的誓言中。

法王刚一唱完道歌，天空忽然就晴了，太阳出来了，光芒普照大地。法王心中十分欢喜，继续为弟子们作明性妙力大灌顶，以此圆满完成了当天的传法，期间还相应地作了一些旁述的教导。

这首吩咐邪导鬼魔的威猛道歌中提到了法王的几个不同名号、一些三摩地的种类，以及与五种事业功德相关的五个勇士洲，三个勇母洲、降魔胜利洲及善聚降临洲的名字。不仅如此，我想对此可以作一个从直接间接各方面的讲解，以及从外内密三层作很多解释的金刚句大纲要。

法王在这首吩咐邪导鬼魔的威猛道歌中，提到了自己的几个名字，比如“晋美”“彭措”“如意宝”“嘎让南杰”，还有前世的名字“多吉登炯”。同时还提到了一些三摩地的名称，比如“金刚喻定”“虚空藏定”“如幻定”“首楞严定”。此外还提到了与息业、增业、怀业、诛业、殊胜业这五种事业的功德相关的五个勇士洲，以及三个勇母洲、降魔胜利洲和善聚降临洲的名字。

其中五个勇士洲，指罪聚自脱洲（法轮区）、心愿普生洲（摩尼宝区）、心境怀摄洲（莲花区）、诸方尊胜洲（宝剑区）、二利自成洲（金刚区）；三个勇母洲，即是咒生化身洲（化身区）、刹生报身洲（报身区）、俱生法身洲（法身区）；还有汉族弟子的降魔胜利洲；以及藏族居士的善聚降临洲。

对于这首金刚歌，作者说，自己认为其涵义极深，可以从直接、间接等很多方面来讲解，此外它还是可以从外层、内层、密层作很多解释的金刚句大纲要。

法王脱口而出时，当即用录音机录了下来，后来落成文字，取名为《证得明空坚地之自相》，现今收录在《法王著作全集》中。

就像前面所讲的那样，当时法王正准备为僧众作正行解说的时候，忽然出现魔障，天色突变，乌云密布，降下风雪冰雹，就在这时法王住于不可思议的境界中唱出了这首道歌，当即用录音机录了下来。后来法王亲自为这篇道歌取名为《证得明空坚地之自相》，本传的作者丹增活佛仁波切根据录音记录成文，现今收录在《法王著作全集》中。

后来，法王的弟子们为了遣除魔障，形成了念一遍或唱一遍这篇《证得明空坚地之自相》来祈祷法王遣除障碍的传统。

《真实光显如来圣教圣者法王如意宝广传·天鼓妙音》中“轮番出行与安住　多门广兴教众义”第十七章终。

思考题

1. 才旦喇嘛等向法王供献了哪些供物？结果如何？

2. 法王安排才旦喇嘛修路的情形如何？

3. 1989 年秋季法王前往新龙的前后经过如何？

4. 冬季在喇荣传密法时，法王降魔唱道歌的情形如何？这首道歌有何特点？

第十八章 马年莅临果洛州 悲愿成熟利众生

这一章讲到，第十七胜生周藏历铁马年，即公元 1990 年，圣者法王如意宝由于往昔的大悲发愿力成熟，到了度化青海果洛那一方众生的时机，而前往青海省果洛州各地，为僧俗信众灌顶、传法、开示，安排在班玛县城要地建普巴大佛塔，整顿当地僧团戒律，以及安排传别解脱戒等，作种种弘法利生事业的行传。

正文 分四：一、诞生圣地多科建佛塔；二、莅临班玛本整顿僧团；三、莅临昂欠本取藏认宫殿；四、莅临阿什羌本传法等

过去，青海省的果洛地区总的分为上、中、下三部。其中，昂欠本部落为果洛上部，主要分布在现今果洛州的达日县和玛沁县；阿什羌本部落为果洛中部，主要分布在现今果洛州的久治县、玛多县、玛沁县；班玛本部落为果洛下部，主要分布在现今果洛州的班玛县。法王此生第一次去果洛州弘法就走遍了这三大部，弘法利生的伟大事业遍布了全果洛地区。

一、诞生圣地多科建佛塔

藏历铁马年（1990 年）二月底左右，法王五十八岁时，前往果洛地区。

藏历铁马年即公元 1990 年，这一年法王五十八岁。应青海省果洛州诸多寺院的邀请，藏历二月二十七日（4 月 22 日）这一天，法王从色达县喇荣道场出发，乘车前往果洛州。这是法王此生第一次去青海省果洛州弘法。

这一次，法王与要去自己出生地多科紫媚曲列建佛塔的弟子们一起出发，途经多科时，顺带讲了在出生地建佛塔的必要等，亲赐圣言说：“在这里建塔，会创造出未来在此地陆续诞生七位文殊化

身的缘起……”

1990 年藏历二月二十七吉祥日，跟法王一起从喇荣道场出发的还有一些喇荣常住的男僧，他们要去青海省果洛州班玛县境内的多科紫媚曲列，也就是怙主法王的出生地建造佛塔。

一、建塔地点

前面第二章讲过，法王的出生地是安多和康巴的交界处一个名叫“多科紫媚曲列”的地方，位于多智钦寺寂静处左边的第一个山谷。那个地方过去属于四川省阿坝州多科地区，现今划归为青海省果洛州班玛县。这次与法王一起出发的那些喇荣常住僧人前去修建的，就是现今在法王出生地能见到的那座大白塔。

二、建塔人员

参与建塔的人员是喇荣道场常住的一些年轻男僧人，他们身强力壮，能挖土背石头等，擅长建塔。当时，他们与法王同一天从喇荣道场出发。由于与法王的目的地果洛州顺路，少数僧人选择与法王一同乘车经公路前往班玛县建塔地点；另一部分僧人则从喇荣道场旁边的紫青山谷抄小路，徒步前往建塔地点。

虽然从紫青山谷走小路去法王出生地不算太远，但步行也要用上一两天的时间，加上当时正值藏历二月，藏区还在下雪，据说他们走路去的那天刚好下起了雪，山路特别难走，而且没有很保暖的棉鞋，脚都冻僵了，十分辛苦。不仅如此，他们当时没有带充足的食物，那个年代附近也没有商店、饭店等，所以建塔期间经常吃不饱，受了很多饥饿之苦。但不管怎样，由于对法王有极大的信心，心甘情愿为了在根本上师的诞生地建塔而做有意义的苦行，以此能清净无量罪业、修积殊胜的资粮，所以身体虽然又冷又饿、又累又痛，但内心是非常

欢喜的。在这样清净善心的状态下，善始善终地建好了佛塔。

三、建塔必要

经过多科山谷时，法王讲话时顺便为随行的弟子们说了在自己诞生地建佛塔的必要性等。当时，法王亲口授记说，如果在班玛县多科山谷紫媚曲列的地脉上修建佛塔，以此缘起，未来这个地方就会一代一代出生七位文殊圣尊的化身，等等。

所谓“陆续诞生七位文殊化身”，是指在多科山谷将陆续降生七位大士。他们不一定来自同一个家族，也不一定在同一时期出生，但都会降生在这个地区，并且都是文殊菩萨的真实化身。

二、莅临班玛本整顿僧团　分三：（一）灌顶传法赐开示；（二）僧团戒律作整顿；（三）建造班玛大白塔

（一）灌顶传法赐开示

之后，法王为班玛本二十三所寺院的全体上师和僧众赐予了相应的讲法、灌顶、引导、开示。同时，还结合往生极乐净土的引导，为全体信众赐予了许多善恶取舍方面的教导，并让他们断除杀生、偷盗、吸烟、饮酒、打猎、屠宰等，极力劝导他们住于十善业道。

经过多科地区以后，法王首先来到了青海省果洛州的班玛本。班玛本是青海省的果洛下部，也是三果洛的发祥地。“班玛”意为“莲花”，意思是莲花盛开的地方。当时，果洛地区的一些出家僧众和在家信众，就在班玛县莫巴乡这里，手捧吉祥哈达，列队迎接法王。

法王到了以后，对大家说：“现在到了青海省的地界，咱们一起念个供护法仪轨。”说完，在场的僧俗大众就与法王一起念了格萨尔王护法神的供赞仪轨。供完护法后，法王简单讲了自己来果洛州准备整顿僧团等事宜，随后就动身前往班玛本的各处寺院传法。

一、为僧众传法

班玛本是整个果洛州当中佛教寺院最多的地方，总共有二十三所，即阿什羌寺、班前寺、吉德寺、吾扎寺、灯塔寺、浪本寺、多尕麻寺、知谢寺、华德寺、扎洛寺、唐尕玛寺、多智钦寺、特合土寺、班那合寺、卡昂寺、果芒寺、邦义寺、格力穷寺、格日寺、克迈寺、然亚寺、白扎寺、多贡麻寺。法王为这些寺院里的全体活佛、堪布、上师大德和普通僧人，无差别地作了传法、灌顶、引导、开示等。

二、为信众开示

在班玛本期间，法王不但为寺院里的僧众灌顶传法，还跟以往去新龙、木雅等地时一样，为当地的所有具信在家群众作了开示教导，劝大家断恶行善。

也就是，法王以通俗易懂的语言，首先为这些藏族老百姓讲了往生极乐世界的四因，让大家日常实修往生四因、念阿弥陀佛名号等。而且，以往生极乐世界的修法为根本，为了让大家临终时远离障碍顺利往生极乐世界，从日常生活中的善恶取舍方面作了许多开示。也就是，为他们明确地指出什么能做、什么不能做，教他们什么该取、什么该舍，让大家断恶行善，守持一分以上的居士戒等等。尤其是，殷重地、再再地劝导他们要发誓断除经常会造的那些严重罪业，比如杀生、偷盗别人的财物、吸烟、吸鼻烟、喝酒、打猎杀野兽、屠杀牦牛等，以此断除十恶业，住于十善业道当中。

像这样，法王无论走到哪里，都会教导信众断恶行善、发愿往生极乐世界等。那么我们作为法王的传承弟子，也要随学法王以这样的方式来利益众生，下至劝一个人断恶行善也很有意义。比如，如果身边有亲戚朋友吸烟喝酒、开饭店、开酒吧、卖烟酒等，那就要针对他

们的心态、具体情况，用有效的方便方法劝他们不再做这些事情。等到他们的善根更加成熟的时候，就要给他们讲解净土法，劝他们发愿往生极乐世界等等。

（二）僧团戒律作整顿

之后，为集聚在多尕麻寺吉祥法洲的整个果洛三部近万名僧众，传赐了广的《四宁体》大灌顶，并为了使当地的僧团成为应供处而摈除失坏别解脱戒和密咒誓言者，作了切实有效的整顿。

这一段讲到法王在班玛本对整个果洛州的僧团作戒律大整顿的情形。

一、整顿前行

实际上，这次法王来果洛州的几个月之前，就跟前来邀请自己去果洛州弘法的当地的活佛堪布们讲了，要在果洛州整顿僧团的想法和实施步骤，具体正如第九章整顿《公函》里所讲的那样。之后，这些活佛堪布们回到果洛，前往境内的各个寺院道场，跟寺院里的负责人和僧众传达了法王的圣言。果洛各寺的大德们也都积极配合，按照《公函》的指示，在自己寺院里作了初步的整顿。所以，法王的这次整顿并非突发性行为，而是提前就告知了，让大家做好了充分的准备。

二、整顿时机

藏历三月初三，法王来到了多尕麻寺吉祥法洲。多尕麻寺又名“多贡巴寺”，位于三果洛中的下果洛班玛本境内的班玛县莫巴乡普隆村，是一座宁玛派寺院。

当时，整个果洛三部的所有供养处，包括出家僧众和在家瑜伽士团体，总共将近一万人集聚在多尕麻寺。法王在十七天里，为他们赐予了广的《四宁体》大灌顶。

三、整顿情形

灌顶期间，为了令果洛三部的所有出家僧团和在家密咒瑜伽士团体成为真正的人天供养处，法王在别解脱戒和密咒誓言戒方面作了切实有效的整顿。

当时，喇荣道场的上座仁增达吉大堪布（日达堪布）就在现场，亲历了整顿的全过程，还专门为此写了一篇文章。下面根据他所写的《1990 年圣者法王如意宝莅临果洛班玛县多尕麻寺吉祥法洲整顿圣教略义》，简单讲一下当时整顿戒律的情形：

（一）摈除破密咒根本誓言者

法王要求，与金刚上师和金刚道友发生过严重矛盾没有忏悔清净而破了根本誓言的人，不能参加这一次的《四宁体》灌顶以及当地寺院的所有灌顶和甚深密法的共修等。

当时这类破密咒根本誓言的人只有极少数的一两个。因为此前果洛州当地的活佛堪布大德们已经响应法王的号召，对本地的僧团作过整顿了，密咒根本誓言方面有严重问题的人，已经从清净僧团中摈除了。

（二）令在家瑜伽士出家受戒

《四宁体》大灌顶期间，一天，法王将灌顶行列中所有穿白披单的在家瑜伽士，以及先前出过家，后来在文革时期还俗后有了妻子儿女，但还是穿红色僧衣去寺院参加念经的这部分人，召集到多尕麻寺吉祥法洲的紫玛护法殿门口，对他们说：

现在到了整顿僧团的时期，总的来说，从过去到现在，人天的福田供养处有红衣僧众和白衣瑜伽士团体这两类，我自己也有列绕朗巴密咒瑜伽士转世者的名称，因此从我本人的角度来说，对于修密咒的

瑜伽士有着大欢喜心和大恭敬心。

然而，当今时代真正具有修密法的息增怀诛事业之量、有资格留长头发、披白披单的密咒瑜伽士是极少的，而且专门摄受培养这类在家瑜伽士的道场也很少。全知麦彭仁波切曾经说过，出家人即使没有其他修密法成就的验相，仅仅守持清净的别解脱出家戒，也堪为世间人天恭敬供养之处；然而伏藏师、密咒师，就必须要有成就相、取伏藏的能力、修密法成就的力量，否则就成了众人耻笑之处。所以，如果是办道场培养出家人还简单一点，但如果是办道场培养具相瑜伽士就太难了！

因此，自己明明不是具量密咒师，却自诩是成就密咒的瑜伽士，在别人面前也装作是大瑜伽士，以密法为借口作非法行的话，这样一方面造下严重恶业对自己的后世有害，另一方面经常喝酒还带着家眷等，又穿着僧衣出现在僧团当中，会让其他人生讥嫌退失信心，这会对总体圣教造成危害，因此大家要好好想一想！

1980 年宗教开放以前的密咒成就者，就像繁星中的皓月一样极为稀有难得，像这样的一两个具相密咒瑜伽士属于极特殊情况，他们的修证境界超胜下下诸乘，极为殊胜，可以继续做密咒瑜伽士，不遮止他有空行母、留长头发、搭白披单等做瑜伽士的行为。

除此之外，其他人都必须剃度出家，受出家戒，如果不能受出家戒，那至少要受满分居士五戒。再者，极个别有特殊必要可以留长头发的瑜伽士，也至少要受满分居士五戒。如果连满分居士五戒都守持不了，就等于相续中没有断十不善的律仪，这样就不堪为应供处，不能待在清净僧团里，必须从寺院清净僧团中摈除。

当时，遵照法王的圣言，当地的密咒瑜伽士，除了极个别的成就

者以外，大多数都剃掉长头发出了家，受了出家戒或居士五戒。有些人不愿意受居士五戒，就只能离开清净僧团，做一名普通的在家居士。

（三）摈除破别解脱根本戒者

就男僧而言，先前受过别解脱出家戒，后来破戒了，但还没有成家，对于这类人要具体观察。如果他破戒后没有覆藏或者说没有隐瞒，就可以如法忏悔并重新受出家戒；如果他破戒后覆藏了，那就无法恢复，不能重新受出家戒，这种人必须从清净僧团中摈除，不能参加僧众的羯磨等。

（四）清净僧和瑜伽士须发誓不与破戒破誓言者共住

当时，法王还让所有持清净戒的僧人和瑜伽士举手发誓，承诺在各自的寺院里，不跟任何见闻疑破戒者共同进行诵戒、安居、解制等僧羯磨，不跟任何破誓言者一起参加灌顶、共修密法等。以此来确保每一位清净修行人都不包庇破戒者和破誓言者，使得所有出家僧团和在家瑜伽士团体清净无染。

四、整顿成效

这样整顿后，法王说：“这次整顿果洛地区出家僧团和在家瑜伽士团体获得了胜利，圆满结束了！”说后，忽然脱口而出造了《胜利道歌·听闻生喜》，以此庆祝降伏不支持整顿的黑方获得了胜利，令果洛地区的寺院僧团都得以清净。这首道歌现今收录在《法王著作全集》中。

之后，《四宁体》大灌顶快结束时，法王说：“这次能成办弘法利生都是格萨尔王的帮助和恩德，为了酬谢格萨尔王要作广的供养。”遵照法王的圣言，多尕麻寺的负责人筹备了很多丰盛的供品，对格萨尔王作了广的供养赞颂。

（三）建造班玛大白塔

在此期间，法王将果洛的邬金才让喇嘛等叫来后，殷重赐教说：“过去一些具量伏藏师的授记中说‘如果在玛色理塘建一座普巴金刚塔，则能遮退四方八隅黑方的危害’，因此需要在那个特殊要地建一座内所依装有大批普巴金刚圣像和心咒的大佛塔！”之后赐予了几百头牛马作为建塔的物资。

法王在多尕麻寺吉祥法洲传《四宁体》大灌顶期间，一天，将果洛州班玛县卡昂寺的邬金才让喇嘛等几位主要负责人叫到自己面前，殷重地交待他们要在班玛县城建一座普巴佛塔。

法王说：“过去的一些具证量大伏藏师授记说，班玛县城的玛色理塘是一个特殊要地，如果在那里建一座普巴金刚佛塔的话，就能遮退来自四方八隅各方的人和非人等黑方势力对佛法和众生的损害。因此，需要在玛色理塘这个特殊要地建一座普巴金刚大佛塔，并且里面要放入大批的普巴金刚佛像和普巴金刚心咒来装藏。”说后，赐给他们几百头牛马作为修建佛塔的物资。

遵照法王的圣言，邬金才让喇嘛等几位主要负责人在班玛县城郊的要地上，圆满修建了普巴大塔，也就是现今能见到的那座“班玛大白塔”。塔身高达三十多米，相当于十几层楼那么高，塔的四方各有二十多米长，塔身上绘有很多彩色的精美图案，旁边还有很多座小佛塔。如今很多人在塔前顶礼、转绕、供灯、刻玛尼石、做擦擦、念修等，成了人们修善法的一个重要所依。

三、莅临昂欠本取藏认宫殿　分三：(一) 东倾寺秘密取藏；(二) 年毛寺传法引导；（三）认定格萨尔宫殿

（一）东倾寺秘密取藏　分三：1.灌顶传法；2.住持祈请取藏；

3.秘密取出伏藏

1.灌顶传法

当月二十日前后，法王应邀前往昂欠本。首先来到东倾寺住了两天，为那里的弟子们赐予了灌顶和广的教授。

下果洛班玛本的灌顶传法等圆满结束后，藏历三月二十日左右，法王应邀来到上果洛昂欠本地区。

法王首先来到昂欠本境内达日县的东倾寺，在这里住了两天，期间为集聚在寺院里的僧俗弟子们作了灌顶，并广地赐予了相应的圣法教授和开示等。

2.住持祈请取藏

期间，东倾寺住持甲修喇嘛嘉果向法王禀白：“东倾寺附近有一座带有修洞的小岩山，岩石上面有自然形成的法螺图案。您的前世伏藏大师列绕朗巴莅临东倾寺时，曾去过显现法螺图案的那座岩山脚下，当时对嘉拉伦珠嘉措等说：‘这个岩石中央有莲师埋藏的两个重要伏藏品——一把宝剑和一部经函，但现在还没到开取的时机，将来这座岩山会自动打开，那时一位莲师的化身将取出伏藏宝剑和经函。’因此，这次请您无论如何要取出伏藏宝剑和经函！”如是作了祈请。

法王住在东倾寺期间，东倾寺的主持甲修喇嘛嘉果祈请法王开取寺院附近山上的两个重要伏藏，他向法王恭敬地禀报说：

“东倾寺的附近有一座小山，山体由石头组成，山上还有一个闭关修行的山洞，这座小山的石头上面有一个自然形成的白海螺图案（本寺名为东倾寺，藏音“东倾”的意思是“小海螺”，这正是由山体上的海螺形相来命名的）。

过去，您的前世伏藏大师列绕朗巴在世时，曾来过东倾寺。当时，伏藏大师来到带有白海螺图案的那座岩山脚下，对身边的弟子嘉拉伦珠嘉措等说：‘这个带有海螺图案的岩石里面有一把宝剑和一部经函，这是过去莲花生上师埋藏的两个重要伏藏品，但现在还没到授记里讲的开取时间，所以这次我无法取出来。等到将来时机成熟时，这座岩山会像门一样自动打开，到时候会有一位莲师的化身来取出伏藏宝剑和伏藏经函。’这是真实可靠的。

那么，正如您前世伏藏大师列绕朗巴授记的那样，如今您再次来到了东倾寺，这一次祈请您无论如何一定要取出宝剑和经函这两件伏藏圣物！”

《列绕朗巴大师传》中记载，果洛州有几处列绕朗巴大师的主要伏藏地，比如这里讲到的东倾寺附近的白海螺岩山，还有久治县的年宝玉则、玛沁县的阿尼玛卿雪山等地。其中有些伏藏品在列绕朗巴大师在世时，由于还不到取伏藏的时机，因此没有取出来，东倾寺白海螺岩山的这两个伏藏品就属于这种情况。正如《莲师广传》中记载的那样，莲师当年埋伏藏品时，对于未来由谁来开取以及开取的时间等都作了明确的授记，必须由授记中的伏藏师在时机成熟时才能取出。这一次伏藏大师列绕朗巴的转世活佛法王如意宝来到了东倾寺，寺院的住持嘉果喇嘛根据列绕朗巴大师的圣言知道缘起即将成熟，因此至诚祈请法王将这两件伏藏品开取出来。

3.秘密取出伏藏

对此，虽不清楚法王当时是如何答复的，但第二天，法王在那座岩山脚下作阿弥陀佛灌顶时，对根桑嘉参活佛说：“你带上五色哈达，去挂到那个天然的岩山上。”随后，由一位名叫嘎波的年轻

僧人带路，根桑活佛来到岩山跟前抛掷哈达。

接下来仔细察看时，见到那座心脏形状的岩山是从上到下径直裂开的，根桑活佛随即说：“如果不是我眼花了，感觉像是从里面放射出了闪耀的光芒！”

又说：“当时，我问僧人嘎波：‘岩石的这个裂缝先前有吗？’

他回答：‘以前没有像这样断裂开来，但这两天裂开后出现了裂缝。’”

这是一个不寻常的现象，因此不清楚是法王秘密地去了那边有伏藏品的地方，还是守护伏藏的护法神将伏藏品带来献给了法王等，这些细节都不好说。然而有人推测，是怙主法王当时应先前的祈请，从那座岩山里面取出了那两个伏藏品，我认为这一推测绝非无有根据。

这里讲到，从法王后来的安排以及伏藏处出现裂缝等的稀奇状况来推测，法王应该是从东倾寺岩山的伏藏圣地，秘密地取出了那两件重要的伏藏品。

一、安排挂哈达

对于住持甲修喇嘛的祈请，不清楚法王当时是怎么答复的，是同意取伏藏还是没有同意。然而第二天，法王在这座有白海螺图案的岩山脚下，为大众作阿弥陀佛灌顶时，对根桑嘉参活佛说：“你带着五种颜色的哈达到那座天然岩山上去，把哈达挂在上面！”

根桑嘉参活佛是果洛地区的活佛，他是法王的一位大弟子，辩才和智慧都很好，曾在喇荣道场求学，获得了法王授予的堪布学位，大家习惯称他为果洛根桑堪布或果洛根桑活佛。

二、裂缝中放光

法王安排后，根桑活佛立即带着白黄红绿蓝五种颜色的哈达，由当地一位名叫嘎波的年轻僧人带路，爬到了列绕朗巴大师所说里面有伏藏圣物的那座岩山跟前，将哈达抛到了岩山上面。

抛完哈达，根桑活佛仔细地观察那座岩山，见到岩山是像心脏一样的形状，而且这座小山从中间纵向裂开了一条大缝，就像两扇门分别向左右两侧打开了一样。随后活佛说：“如果不是我眼睛花了看错了，我感觉好像从那个裂缝里放射出了非常耀眼的光芒！”要知道，根桑活佛那个时候很年轻，没有老花眼，眼睛也不近视、不散光等，根本不存在看错的情况。

后来根桑活佛说：“当时我见到石头裂缝中有光射出来，就问身旁的僧人嘎波：‘岩山中间的这个大裂缝先前就有吗？’他说：‘以前这个岩山是一座完整的石山，没有像这样从中间裂开，但昨天还是前天突然向两边裂开了，中间出现了大裂缝。’”

三、作者的看法

作者说，原本好端端完整的一座岩山，突然自行裂开那么大一条缝，显然不是山体滑坡或水土流失等造成的，换言之这绝对不是一个寻常的现象，因此法王当时很有可能从山的中间取出了伏藏。

一些伏藏师的传记中记载，伏藏师取伏藏有两种情况：一种是伏藏师要亲自前往伏藏地取出伏藏品，如果属于秘密取藏的话，伏藏师会独自一人去取，不告诉任何人，连身边的侍者都不知道；另一种是在时机成熟以及有特殊缘起的情况下，伏藏师不用亲自去伏藏地开取，守护伏藏品的护法神会把伏藏品送到伏藏师手中。比如，《列绕朗巴大师传》中说，伏藏大师列绕朗巴开取《除缘起障法》就是这种方式，当时守护这部法的护法神亲自将伏藏品从伏藏地西藏昌都则格

诺沃取来，送到位于康区新龙县的列绕朗巴大师手中。

因此，不知道当时法王是秘密地前往岩山处亲自取的，还是护法神送过来献给法王的，取藏的具体细节就不清楚了。然而有人推测，不管是哪种情况，应该就是法王应着先前东倾寺住持甲修喇嘛的祈请，这一次从那座岩山里取出了宝剑和经函这两个伏藏圣物。

作者说，他认为其他人这么推测并非凭空想象，而是绝对有合理的理由。

比如，第一、按照伏藏大师列绕朗巴的授记，时机成熟时，那座岩山会像门打开一样，自动裂成两半，这时候莲师的化身会从中取出两件伏藏品。而法王如意宝就是第一世多智钦仁波切等授记的莲师化身，这一次来到此处伏藏圣地，石头突然裂开，出现了大裂缝，这些情形都与列绕朗巴大师的授记完全吻合。

第二、先前东倾寺住持相合缘起作了祈请，请法王这次来到这里时，一定要取出那两个伏藏品。

因此，从各方面推测，法王应该已经从东倾寺旁边的白海螺岩山中取出了宝剑和经函这两件重要的伏藏品。

思考题

1.法王出生地白塔的具体位置在哪里？参与修建的人有哪些？从文中法王的授记来看，修建白塔的必要性是什么？

2. 法王在班玛本为哪些寺院的僧众进行了灌顶传法？法王为信众作了哪些开示？

3. 法王在前往果洛州之前是否提前告知了当地僧团？具体是如何做的？法王整顿僧团的目的是什么？整顿的方式是什么？

4. 法王为何选择在班玛县的玛色理塘建造普巴金刚大佛塔？班玛大白塔建成后对当地产生了哪些影响？

5. 东倾寺住持向法王祈请取伏藏的依据是什么？结合文中列绕朗巴大师的授记说明。

6. 哪些现象表明法王可能取出了伏藏？原因是什么？

7. 法王在果洛州的弘法利生事业为当地僧俗信众带来了哪些具体的利益？

（二）年毛寺传法引导

之后，法王莅临格鲁派道场年毛寺。年毛寺的所有上师和僧众都对怙主法王有极大的敬信，原因是：一方面法王此生是无偏圣教的大教主，另一方面很多人都深信往昔伏藏大师列绕朗巴与安多格西尖华若卫洛哲二人是师徒且彼此心意相合。无论如何，法王在年毛寺欢喜地为全体上师僧众赐予了诸多圣法和开示，还单独为护持噶当前辈行传的大善知识彭森尊者传赐了大圆满窍诀《三句击要》的实修引导。

一、全寺僧众普敬重

东倾寺的传法圆满后，法王应邀来到了年毛寺。年毛寺位于青海省果洛州达日县南建设乡境内的达给年毛山腰，是一座格鲁派寺院，十九世纪末由来自青海省塔尔寺的尖华若卫洛哲活佛创建。

年毛寺虽然是格鲁派道场，但全寺所有的上师和僧众都对怙主法王如意宝有极大的信心和敬重。这主要有两方面的原因：

一方面来说，法王本身虽然是宁玛派大德，但并非只弘扬自宗宁玛派，而是对格鲁派等藏地各宗各派都同等地尊重、护持、弘扬，是藏地公认的无偏弘扬全体圣教的大教主。

另一方面，法王的前世伏藏大师列绕朗巴和年毛寺的创始人安多格西尖华若卫洛哲二人是师徒关系。《列绕朗巴大师传》中记载，尖华若卫洛哲是列绕朗巴大师的弟子；而且相关授记中说，他是伏藏大师列绕朗巴某些伏藏法的法主；再者，两位尊者彼此之间心意十分相合。对于伏藏大师列绕朗巴和尖华若卫洛哲格西二位尊者的关系十分密切这一点，达日县当地的很多人都深信不疑。

由于这些原因，当伏藏大师列绕朗巴的转世活佛法王如意宝到来

时，年毛寺的所有僧众，无论是上师大德，还是普通僧人，都极为恭敬尊重法王。

尖华若卫洛哲格西是安多人，他是一位持戒清净的出家比丘，曾在青海省西宁市塔尔寺求学，获得了格西学位，所以大家都叫他“安多格西”。十九世纪末，他在青海省果洛州达日县创立了年毛寺，受到当时的怙主佛王以及班禅大师的重视。他是果洛地区很有学问的大智者，一生之中造了很多部论典，拉萨有他著作的木刻本。据说他也有意伏藏法，比如大圆满伏藏法《文殊宁体》等。格西尊者与伏藏大师列绕朗巴关系密切，比如，色达县五色湖当地的老人们说，列绕朗巴大师住在康区扎日神山五色湖时，格西专程从青海省达日县年毛寺来到四川省色达县五色湖拜见，请伏藏大师为自己遣除寿障。

二、欢喜传法赐引导

法王来到年毛寺时，全寺的所有僧众对法王作了隆重的迎接，法王也很欢喜地为年毛寺的所有上师和僧众传了很多法，作了相应的指导开示。不仅如此，法王还单独为年毛寺的大善知识彭森格西，传授了华智仁波切所造的大圆满窍诀《三句击要》的实修引导。

彭森尊者是一位大格西，也是持戒清净的出家比丘，曾来喇荣道场在法王面前求法。他一生注重实修，行持方面正如噶当派的前辈大德们那样，极为知足少欲，苦行精进，奉行心依于法、法依于贫、贫依于死、死依于干涸之壑即“四依”等，是一位了不起的修行人。

（三）认定格萨尔宫殿　分六：1.安排寻找；2.寻找情形；3.准确认定；4.回忆前世；5.证实无误；6.相关旁述

1.安排寻找

藏历三月二十四日，法王莅临果洛州查朗寺，为弟子们赐予了

其本人的意伏藏《格萨尔王甚深灌顶》。当时法王觉受炽盛，在降加持时，猛利摇动铃鼓，同时口中大声念诵“吽吽”“频频”等，并委托格萨尔王切实有效地成办事业。

随后说道：“这里就是共称的岭国玛麦玉隆松多，它上有桑哲达孜，中有果仓卡耶，下有嘉卡让木等，其中桑哲达孜城就是格萨尔王一生之中行持主要事业的神圣驻地，因此如果能找到这座城堡遗址的话，将有特殊的必要！”

法王原本打算亲自前往，正在准备车辆时，稍作休息睡了一会儿。醒来后从床榻上起身，叫来几位活佛上师说：“今天不需要我亲自去了，您们去寻找城堡的遗址，依格萨尔王和战神的大悲加持力，一定能找到！”说完，念了一遍文殊怙主麦彭仁波切的《大狮格萨尔王祈祷供养仪轨·事业自成》，之后供献御酒并托付事业。

这一段讲到，法王安排寻找格萨尔王的宫殿桑哲达孜城遗址的情形。

一、安排时机

离开年毛寺后，藏历三月二十四日，法王应邀来到果洛州达日县的查朗寺，为聚集在寺内的众多弟子作了《格萨尔王甚深灌顶》，这是法王此前从大圆满智慧中流现出的意伏藏法。灌顶期间，法王觉受十分炽猛，到了迎请智慧尊格萨尔王降加持时，法王右手猛利摇动小鼓、左手猛利摇铃，同时口中大声地念诵“吽吽”“频频”等，并且委托格萨尔王成办事业，要出现实际的效果。

查朗寺位于青海省果洛州达日县建设乡境内，是整个果洛州影响比较大的宁玛派寺院之一。查朗寺的右侧是一个巨大的天葬尸陀林，山上挂满了彩色经旗，据说这附近就是格萨尔王狮龙宫殿的所在地。

二、寻找缘起

格萨尔王灌顶圆满后，法王对大众说：“查朗寺附近就是人们共称的格萨尔王时期的岭国玛麦玉隆松多。其中，它的上部海拔高的地方有桑哲达孜城（意为狮龙宫殿），中间同海拔的附近有果仓卡耶，下部海拔较低的地方有嘉卡让木等。其中桑哲达孜城就是往昔格萨尔王获得上师本尊空行三根本的授记，以及对岭地的诸位勇士勇母解说大圆满本性作引导、降伏东南西北四方怨敌、驻扎二十五城堡等，一生之中行持主要事业的神圣驻地，因此，这次如果能找到这座城堡遗址的话，将会对圣教和众生有特殊的利益和必要！”

“玛麦”指黄河下游，“玉隆松多”指三条山谷、道路、河流等的汇合处，“玛麦玉隆松多”就是指黄河流经青海省果洛州境内时的下游地带，即现今的青海省果洛州达日县查朗寺附近，是格萨尔王一生主要居住以及行持降魔利生事业的地方。

下面根据《格萨尔王传》简单介绍一下格萨尔王定居玛麦玉隆松多的经过。

藏历土虎年(1038 年)十二月十五吉祥日，格萨尔王诞生于岭地，即现今的四川省甘孜州德格县境内，哥哥嘉察协噶为他取名为“觉如”。五岁时，觉如得到莲花生上师的授记“需要离开岭地，前往黄河流域”，并指示了离开的方法。觉如遵照莲师的吩咐，示现神通幻化游戏，在岭地四处斩杀妖魔。由于妖魔幻化成牛羊马等的形相躲在人们的牲畜当中，人们不知道觉如杀害的牲畜都是魔众，只是见到他杀了许多无辜的牛羊马等，并用所杀的牲畜皮毛角等做成了羊角帽、牛皮破边衣服以及红色马皮靴子等穿在身上，样子看起来十分恐怖，因此都认为他着魔了。再加上晁通的陷害，最终觉如和母亲二人被驱

逐出岭地，来到了黄河流域玛麦玉隆松多。这里地鼠横行，它们挖开了山巅的黑土，咬断了山腰的灌木，吃掉了平原的野草，将那里变成了一个荒无人烟、寸草不生的蛮荒之地。觉如来到后，降伏了所有的地鼠，将那里变成了一个粮草丰美、牛羊肥壮的好地方，周围的部落都前来归顺。（岭地的人们后来知道了觉如当时并没有杀害真正的牛羊马等，所杀的都是妖魔的幻化。）

八岁时，觉如见岭地的百姓迁居黄河流域的时机已到，就以善巧方便使岭地的众臣民都迁移到他生活的玛麦玉隆松多，在那里建造宫殿城堡，安稳地住了下来。

十二岁时，觉如得到智慧空行母的授记，参加了岭地举行的一场以王位、珍宝和岭地最美的姑娘森姜珠牡为彩注的赛马大会，最终赢得了比赛，登上了岭国国王的宝座。从此统领岭国，正式取名为“世界雄狮大王格萨尔洛布扎堆”，在玛麦玉隆松多建造宫殿，取名为“桑哲达孜城”，之后在这里展开了广大的降魔利生事业。

公元 1990 年，法王来到果洛州达日县查朗寺时，安排大家寻找的就是九百多年前格萨尔王的宫殿桑哲达孜城的遗址。

三、派人寻找

法王原本打算自己亲自去查朗寺附近寻找宫殿遗址，随行人员为此去准备车的时候，法王睡了一会儿。醒来后，法王从床上坐起来，让侍者喊几位当地的活佛上师到自己面前来。

过了一会儿，大约四位活佛上师进来了，法王对他们说：“今天不需要我亲自出去寻找了，您们几位一起去寻找桑哲达孜城堡的遗址，依靠格萨尔王和战神的大悲加持之力，一定能找到！”

说完，几位上师活佛与法王一起念了一遍文殊怙主全知麦彭仁波

切所造的《大狮格萨尔王祈祷供养仪轨·事业自成》。念完后，向格萨尔王供养了美酒饮料食品等，并委托格萨尔王加持成办寻找城堡遗址之事。

2.寻找情形

东珲活佛索南奥色和蒋才上师等大约四位活佛上师立即乘坐一辆小车上路了。到了查朗山谷口时，不确定该往上走还是往下走，这时蒋才上师问他们：“现在怎么走？”

东珲活佛说：“当然是往上走！”

说完，刚往上走不远，就遇到一位名叫“敦哲”的路人，以此吻合了善妙的缘起。

到了距离查朗寺大约五公里处，见到那附近的云雾如新鲜酸奶堆积一般白茫茫一片。云雾渐渐上升到虚空后，见到当处有一块不知从哪里来的新鲜草坯以标记的形式放着，旁边还开了一些白色红色的鲜花。不仅如此，他们还在草坯旁边找到三个稀有的宝篋，所以大家都感到非常稀奇。当时，空中响起了一阵轰隆隆悦耳的雷声，由此大家在增上的信心、欢喜心中对那块新鲜草坯献上了一条无垢的哈达，之后就返回了。他们来到法王上师面前，将在草坯旁得到的三个宝篋呈献给法王，向法王汇报了情况。

当时，法王非常欢喜地断定，那个地方就是桑哲达孜城的无误遗址！

一、吻合善妙缘起

当时来到法王面前的有东珲活佛索南奥色、蒋才上师等大约四位活佛上师，他们遵照法王的安排，立即乘坐一辆小车出发，去寻找桑哲达孜城的遗址。

然而，由于法王只是说让他们去找，而且去了一定能找到，并没有具体说要去哪里找，所以他们也不清楚该往哪里走、去哪里找，只能先上车往前走。到了查朗山谷口时，面临着往上走和往下走两个方向，不确定到底该往哪个方向走，于是蒋才上师问道：“现在咱们要往哪里走？”

东珲活佛回答说：“当然是往上走了！”

说完，车就朝地势高的方向行驶。就在大家逐渐往上行进的时候，路上遇到了一个人，大家问他叫什么名字，他说自己叫“敦哲”，意思是“成就实义”。由此，他们知道在法王上师和格萨尔王等的加持下，缘起往善妙的方向吻合了，这次应该能找到城堡的遗址。

真正的成就者伏藏师有时候会根据路人的名字观察缘起。比如，第一世敦珠法王有一次带着侍者去取伏藏，路途中遇到一个骑马的人，就问他叫什么名字。这位路人的上嘴唇有点裂开，他说：“我是个医生，名叫根卓（意思是普解脱）”。得到答复后，侍者就问敦珠法王缘起如何。敦珠法王说：“缘起很好！他叫普解脱，这意味着凡是与这次所取的伏藏法结缘的众生都能得到解脱，但由于他是裂唇，所以取藏的时候会稍有诤论。”后来的确如此，敦珠法王刚到取藏处时，一些人说如果在这里取伏藏，会破坏此处大地的精华等等，稍微出现了一些诤论，但后来还是顺利地取出了伏藏品，普遍利益了很多众生。

又比如，有一次某位伏藏师准备去取伏藏水，路上遇到一个人，就问他叫什么名字。那人的名字原本是“齐美多吉”，意思是“无死金刚”，然而他发音不准，回答说：“我叫切美多吉”，意思是“无水金刚”。伏藏师一听，就说这次不去取伏藏水了，因为他说的是“无

水”，没有吻合善妙缘起，可能取不成伏藏水。

二、见诸稀奇境相

问完路人的名字后，几位活佛上师继续乘车往前走，到了距离查朗寺大约五公里的地方，见到地面附近云雾缭绕，就像许多新鲜的固体酸奶堆积在一起一样，白茫茫的一片。云雾逐渐上升，不一会儿就消散于上方的虚空之中。

（一）新鲜草坯

这时，他们见到先前地面上有云雾的地方出现了一块草坯，而且是湿的泥土和草混合在一起的新鲜草坯。所谓的“草坯”是指将草和泥混合后，加水搅拌做成块状，之后晒干，用来建造房屋，也叫做土坯。一般来说，如果不是用来建造房屋，是不会有人做这个东西的；再者，当时出现那块草坯的地方附近并没有人居住，不会有人专门到那里做一个草坯，而且还是刚做好的新鲜草坯，所以不知道这块草坯到底是从哪里来的，只见到它就像是被谁用来做标记一样地放在那里，十分醒目。

（二）鲜花盛开

与此同时，他们还见到草坯旁边有一些开得十分娇艳的白色和红色的鲜花。当时是藏历三月下旬，按照藏地的气候，那时候还在下雪，顶多长出来一点绿草，是不可能有鲜花盛开的。

（三）稀奇宝篋

不仅如此，他们还在那块新鲜草坯旁边发现了三个伏藏宝篋，看起来十分稀有。

（四）雷声滚滚

见到这一系列不同寻常境相的缘故，大家都感到非常稀奇。就在

这时，天空中自然响起了一阵轰隆隆的雷声，十分悦耳，由此更加增上了大家的信心和欢喜心。

（五）标记哈达

在这样的状况中，几位活佛上师将一条洁白无垢的哈达献在那块新鲜草坯上，之后就乘车沿原路返回了。

三、断定即是此处

回来后，他们几人来到法王上师面前，首先将那三个从草坯旁边捡到的稀有伏藏宝篋呈献给了法王，之后具体汇报了寻找的情况等。

法王听了他们的汇报，非常欢喜地断定说，他们见到的有草坯的那个地方，就是往昔格萨尔王的宫殿桑哲达孜城的准确遗址！

3.准确认定

第二天，噶陀格泽活佛、南卓堪布、才桑活佛、彭森格西等几十位上师僧人，与法王上师和眷属们一起前往岗巴寺时，要经过城堡遗址附近前面下方的公路。当时，法王对司机说：“在这里停一下，那边能看到的地方好像是城堡遗址前面的下方。”说完，就让车停了下来。

法王问：“昨天去寻找城堡遗址的人今天来了吗？”

在场有人回答说：“昨天的上师活佛今天一个也没来。”

当时，法王从车上下来，往各方观察时发现，由于前一天晚上雪下得太大，山沟都变成了白色，根本看不到昨天放的那个草坯。

然而，法王举起手指指向那边说：“对面有一个法座形状的地方，应该就是大狮格萨尔王的城堡遗址，去看看有没有昨天他们放的标记。”说完，特意让根桑活佛和香荣医生二人过去察看。

他们去寻找时，找到了那个用哈达严饰的草坯，因此所有人都

感到十分稀奇！

几位活佛上师找到桑哲达孜城遗址后，第二天，法王与众眷属一起前往离查朗寺不远的岗巴寺。岗巴寺位于青海省果洛州达日县建设乡的瓦日河畔，是一座宁玛派寺院，也是查朗寺的子寺。

当天与法王同行的有噶陀寺格泽吉美才旺班智达的转世丹巴朗嘉活佛，人们都称呼他“噶陀格泽活佛”；还有贝诺法王的道场印度南卓林佛学院的南卓大堪布，他这次是特意为了迎请法王去全球弘法而来到这里的，之前他先到了喇荣道场，得知法王不在喇荣去了青海果洛弘法，于是带着自己的一位弟子赶到果洛拜见法王；此外，还有年毛寺的创始人安多格西尖华若卫洛哲的转世活佛才桑瑜伽士，以及年毛寺的彭森格西等几十位上师和僧人。

法王一行乘车从公路前往岗巴寺，途经的那条路刚好在桑哲达孜城遗址附近。当时给法王开车的是第十七章提到过的阿嘎司机，到了桑哲达孜城遗址附近时，法王对他说：“在这里稍微停一下，那边能看到的那个地方，好像就是桑哲达孜城堡遗址前面的下方。”说完，就让司机把车停了下来。

法王问：“昨天去寻找桑哲达孜城堡遗址的那几位上师活佛，今天来了吗？”

这时候，旁边有人回答说：“昨天那四位上师活佛，今天一个也没来。”

之后，法王和眷属们下车，站在路边，仔细察看四周。由于前一天晚上下了大雪，整个山谷都被积雪覆盖，地面上除了白色的积雪，什么也看不到，所以根本看不到昨天那几位上师活佛放了哈达做标记的草坯。

（当时的情形有拍照留影，从照片里可以看出，地面上全都是积雪。这张照片的中间是法王，靠近法王左侧、袈裟里面穿着黄色衬衫的僧人是南卓堪布，南卓堪布后面穿藏袍的在家瑜伽士是才桑活佛，法王右后方戴墨镜的僧人是噶陀格泽活佛。）

在这种情况下，法王忽然举起手指，指向一个地方说：“那边那个形状像法座一样的山丘，应该就是大狮格萨尔王的桑哲达孜城堡遗址，去看看那附近有没有他们昨天放哈达做标记的草坯。”说完，特意让身边的根桑活佛和香荣医生二人去那边山脚下察看。

他们二人遵照法王的圣言，走到那边的山脚下去寻找，结果真的找到了昨天几位上师活佛放了哈达的那块草坯。于是立即回来向法王汇报了这个情况，证实了那个地方就是前一天法王认定几位上师活佛找到的城堡遗址。

当时在场的所有人都十分惊叹，深感稀奇。也就是，首先，虽然前一天找到遗址的几位活佛上师在那个地方放了哈达做标记，但是第二天他们几位都不在现场，而现场的其他人就更不知道那个位置在哪里了。其次，当时厚厚的积雪完全覆盖了地面，根本看不到地上有什么东西。再者，那个地方法王今生是第一次去，显现上此生并不清楚遗址具体在哪个位置。然而在这种情况下，法王竟然直接用手一指，就指出了遗址的准确位置。可见，应该是法王示现宿命通，回忆起前世受生为格萨尔王麾下的单哲意吾布美将军时的情形，以这种方式对宫殿遗址作了认定。由此可知，那里就是往昔格萨尔王宫殿桑哲达孜城堡的所在地。

当时，法王将五色绸布哈达放在活佛堪布二人手中，说：“献到昨天有草坯的那个地方！”之后，让图登诺布活佛念了他本人写

的一篇有关岭地情形的备忘录。

随后，法王说：“噢！非常好！现在可以了！”说完，作了深广的发愿后就离开了此地。

当时，认定完桑哲达孜城的遗址后，法王拿了白红黄绿蓝五条绸布材质的哈达，交给身边的一位活佛和一位堪布，对他们说：“你们两位过去，把哈达献到昨天出现草坯的那个地方！”

放完五色哈达后，法王安排在场的图登诺布活佛为大家念了他自己写的一篇有关岭地情形的备忘录。

图登诺布活佛遵照法王的圣言开始念，还没念多少，就听法王说：“噢！非常好！现在可以了！”这样说完，法王带着大家一起作了甚深广大的发愿，之后就离开了这个地方。

图登诺布活佛是青海省果洛州达日县人，曾在喇荣道场常住，依止法王求学很长一段时间，是法王的老弟子，后来去了台湾，在台北市创办了宁玛巴喇荣三乘法林佛学会。他曾写过一篇备忘录，记录格萨尔王时期岭国的相关情形。当时，在准确认定了格萨尔王的宫殿桑哲达孜城的遗址后，由于有特殊的缘起和必要，所以法王安排他念了自己所写的那篇岭地备忘录。

思考题

1.年毛寺僧众为何对法王如此敬重？从法王的身份、前世与年毛寺创始人关系等方面分析。

2.法王安排寻找格萨尔王宫殿遗址的时机是什么？寻找遗址有什么必要？

3.四位寻找者在寻找格萨尔王宫殿遗址的过程中，观察到哪些稀奇的境相?

4.法王是如何准确认定格萨尔王宫殿遗址的?认定后做了哪些事情?

4.回忆前世

桑哲达孜城的遗址处和查朗寺之间，有一个名叫“达达作勒”的丘陵，经过这里时，法王说：“岭国有一座名叫‘朵恰’的白色奔布神魂山，好像就是那个。往昔霍尔国来岭国抢珠牡时，白帐王就是从这里观望的，当时他吓成了什么样啊！”说完笑了起来。又说道：“下面那个地方好像是嘉卡让木。”

在桑哲达孜城的遗址处和查朗寺之间，有一个丘陵，名叫“达达作勒”，法王经过这座山丘时说：“过去岭国有一座白色的奔布神魂山，名叫‘朵恰’，好像就是这个山丘。黄霍尔国的白帐王趁着格萨尔王不在桑哲达孜城的时候，来岭国抢王妃珠牡，那时候他就是躲在朵恰这里往岭国观望的，当时他被格萨尔王的一支神箭吓成了什么样啊！”法王说完，不禁哈哈大笑起来。

白帐王与格萨尔王降伏的其他大王不同，他没有神通，只是由于往昔的恶愿力等成熟，所以此生做了霍尔国的大王，有一定的权势地位，实际上他的胆量很小。

《格萨尔王传》中记载，格萨尔王前往北方降伏鲁赞魔王，历经三年还没有回来，邻近岭国的黄霍尔国王白帐王看上了格萨尔王的王妃珠牡，于是趁着格萨尔王不在达孜城，就带着霍尔大军浩浩荡荡前来岭国抢珠牡。珠牡赶紧传信给格萨尔王，格萨尔王收到消息后，人虽然还在遥远的北方魔国没有回来，但是从魔国射来了一支利箭到白帐王的帐房里。那支箭带着呼啸、闪电、霹雳，直射在白帐王坐椅上方的柱子上，把白帐王吓得一下子从椅子上滑到了地上，胆子像是被什么切去了一样。

当时，白帐王扎帐篷的地方就是岭国这个名叫朵恰的地方，法王

以宿命通的方式回忆起这段历史，想到白帐王当时被吓成了那副模样，忍不住哈哈大笑起来。

之后，法王又说：“下面那个地方好像是达孜城下方的嘉卡让木地区。”

5.证实无误

后来，法王上师说：“我认定了桑哲达孜城的遗址，对此我深信不疑，但如果你们能翻阅一些历史书籍，找到可靠的依据和能立，那就更圆满了！”

后来，法王上师对大家说：“先前我在达日县查朗寺附近认定了格萨尔王桑哲达孜城的遗址，我相信这个认定准确无误，但如果你们当中有人还能翻阅一些相关的历史书籍，从中找到一个可靠的依据作证明的话，那就更好更圆满了！”

法王这样说后，弟子们遵照圣言翻阅了相关的书籍。比如，图登诺布活佛从《格萨尔王传》中找到了可靠的依据，依此写了一篇文章。也就是，以可靠的依据证明法王的认定准确无误，往昔格萨尔王的桑哲达孜城就是现今青海省果洛州达日县查朗寺附近的那个地方。

总的来说，这个地方很久以前是果洛达巴家族的地盘，就只是一块非常小的地基，达孜城遗址的要地，除了大概一户人家搭帐篷拴牲畜的区域外，什么都没有；不仅如此，由于无尾地鼠把那里当成了自己的地盘，所以除了土壤外连一根草都没有。然而自从法王认定为达孜城遗址后，那个地方不仅比过去扩大了地基，还成了一个长有各种草木和鲜花的肥沃草原，这一点大家都有目共睹。此等情形都是听少数道友说的。

总的来说，法王认定的查朗寺附近的地方，很久以前属于果洛州

达巴家族的地盘，地方很小，就只有一块非常小的地基，达孜城遗址的要地就只能住得下一户人家，搭一个帐篷，加上拴牲畜的一个院子，就这么大点的地方，除此之外什么都没有。而且，就像前面所讲的那样，格萨尔王小时候刚来到这个地方时，这里根本没有人烟，只有泛滥的地鼠四处乱窜。这种地鼠不像平原的老鼠都有尾巴，它们没有尾巴，特别擅长在地底下挖洞。它们把这个地方当成自己的领地，啃食草根，破坏植被，到处挖洞，导致地底下全是老鼠洞，根本长不出青草。后来基本上一直都是这样的状况。

然而，自从 1990 年法王将这个地方认定为桑哲达孜城遗址后，这里发生了巨大变化：不仅地基扩大了，还从原来的寸草不生的荒地变成了肥沃的草原，长满了各种草木和鲜花。此后，很多户人家在这里定居，根桑活佛等人还在此建了一所学校。这些都是大家有目共睹的事实。以上这些都是听根桑活佛等少数几个道友说的。

1991 年冬季，在全国格萨尔工作领导小组办公室的批准下，查朗寺的丹贝尼玛活佛等就在法王如意宝认定的桑哲达孜城的遗址处，开始复建格萨尔宫殿，也就是现今果洛州达日县建设乡境内的格萨尔王狮龙宫殿。宫殿里供奉着格萨尔王、两位王妃以及岭国三十大将等的塑像，收藏了格萨尔王和岭国将领们用过的铠甲、刀、矛等的珍贵文物，以及其他格萨尔相关的文物和书籍等，是雪域传播格萨尔文化的根本场所之一。

6.相关旁述

一般来说，所谓的“桑哲达孜城”属于格萨尔王的诞生地多堆岭仓境内，并且见到《政治王朝》中引用《岭仓国王彭措热丹语录》讲到，现今的俄支寺就是过去达孜城所在之处等（同样，此书中还

讲到嘉卡让木即是岭仓国王的妙好宫殿、嘉察协噶的额箩绰宗即是德格国王的宫殿、额达大寺即是拉热当等情形），然而并不觉得有相违之处。

原因是，所谓岭地，可以是搬到玛域之前岭地官员的城堡；而共称的格萨尔王桑哲达孜城，至尊麦彭仁波切的亲传弟子吉美图登蒋扬扎巴的意伏藏《认持玛域》等一些可靠的书中明确讲到是在玛域，由此可以了知。不仅如此，如《认持玛域》等中讲道：“多数兄弟都以各自先前的城堡为模本在玛域建了城堡、取同样的名字……”，过去没有搬到玛域期间，勇士们在康区各有一座城堡，后来在玛域各自修了一座名称相同的城堡。再者，与降伏四方四魔以及统摄十八大部落等相关的一些行传，都唯一是觉如定居玛域成为格萨尔王以后的事业。因此要知道，多数传记中提到的桑哲达孜、嘉卡让木、额箩绰宗等，指的就是玛域的那些地方。

这一段是作者以旁述的方式，对于有些人认为桑哲达孜城遗址不是在法王上师认定的青海省果洛州达日县境内，而是在现今的四川省甘孜州德格县境内等，作的遮遣。

一、其他观点：桑哲达孜城在四川德格

一般来说，所谓的桑哲达孜城，就在格萨尔王的诞生地多堆岭仓境内。“多堆”，是藏音，即安多地区上部，现今属于青海省海南藏族自治州和果洛藏族自治州一带。“岭仓”，根据藏文历史书籍和专家学者的考察认定，属于康北地区的甘孜州德格县、石渠县一带。因此，关于格萨尔王的诞生地，比较可靠的说法是在四川省甘孜州德格县阿须乡境内的吉色雅格康多，而格萨尔王的桑哲达孜城最初就在四川省德格县境内岭地的俄支寺。比如，松巴堪布益西班觉在其《文集》

的《问答》一章中写道：“格萨尔的出生地是在德格左边，康地上部的岭巴地区，此地名叫吉色雅格康多。所属的部落是德格地方的典和岭两大部落中的岭部落。”此外，《贤者喜宴·吐蕃史》中也有类似的记载。

再者，作者说自己曾看过《政治王朝》一书，见到里面引用《岭仓国王彭措热丹语录》讲到，现今的俄支寺就是过去格萨尔王的桑哲达孜城所在的地方……同样，《政治王朝》中还讲到，达孜城下方的嘉卡让木就是岭仓国王的宫殿所在地，格萨尔王的哥哥嘉察协噶所住的额篾绰宗城堡就是德格国王的宫殿所在地，额达大寺就是拉热当，等等。

像这样，有些说法是，桑哲达孜城的遗址位于四川省甘孜州德格县境内等，与法王认定的位于青海省果洛州达日县境内有所不同，但作者说，这两种说法实际并不矛盾。

为什么不矛盾呢？

二、两处桑哲达孜城

（一）幼年居住岭地桑哲达孜城

《格萨尔王传》中讲到，格萨尔王在岭地出生后，在这里生活了五年，那时候岭地的许多官员在岭地都有各自安住的城堡，格萨尔王居住的宫殿称为“桑哲达孜”，这是前期的桑哲达孜城。

（二）称王后居住玛域桑哲达孜城

《格萨尔王传》中说，格萨尔王五岁时被驱逐出岭地，来到了玛域，即黄河流域的玛麦玉隆松多，也就是青海省果洛州境内。十二岁赛马称王后，驻扎地是在玛域，建造的宫殿也叫“桑哲达孜”，之后一生主要的驻地就是在玛域。

由此可知，德格县的岭地是格萨尔王搬到玛域之前生活的地方，那里的桑哲达孜是格萨尔王小时候居住的地方；而法王认定的果洛州达日县的桑哲达孜，则是格萨尔王后来一生行持主要事业的驻地。这两个桑哲达孜，实际上是格萨尔王不同时期居住的两个不同的地方，只不过取了相同的名字而已，因此，这两种认定桑哲达孜城遗址的说法并不矛盾。

三、共称的桑哲达孜城在青海达日

（一）史书记载

人们共称的格萨尔王桑哲达孜城，是在青海省果洛州达日县境内，这一点很多可靠的历史书中都有明确记载。比如，文殊怙主全知麦彭仁波切的亲传弟子吉美图登蒋扬扎巴，曾从智慧中自然流现出来一个意伏藏，名叫《认持玛域》。书中明确讲到，人们共称的格萨尔王桑哲达孜城是在玛域，即青海省果洛州境内。其他一些可靠的历史书中也有这样的明确记载。

（二）两处同名

《认持玛域》等中记载，觉如五岁时被驱逐出岭地来到玛域后，降伏了当地的魔众，将那里从一个荒无人烟的地方变成了一个土地肥沃的好地方，周围的部落都来归顺。八岁时，觉如见岭地的百姓迁居黄河流域的时机成熟，就依善巧方便在岭地降下大雪，使得岭地的百姓都迁居到自己生活的玛域。岭地的兄弟们迁到玛域后，按照先前各自在岭地所建的城堡为模本，在玛域修建了相同的城堡，并取了相同的名字。比如先前在岭地时，嘉察协噶所住的城堡名叫额篾绰宗，后来在玛域建造的城堡也叫额篾绰宗。

从这一段可以看出，前期的桑哲达孜城在岭地，后期的桑哲达孜

城在玛域，由于后期的桑哲达孜是格萨尔王一生主要居住的驻地，因此人们共称的桑哲达孜是在玛域。

（三）玛域行持诸事业

格萨尔王一生之中降伏东南西北四方的四部魔众以及统摄周围的十八大部落等，作了很多利生事业，与此相关的一些行传，全都是觉如十二岁赛马称王、定居玛域、成为世界雄狮格萨尔王以后的伟大事业。因此要知道，多数格萨尔王传记中提到的桑哲达孜、嘉卡让木、额篦绰宗等地方，指的就是玛域境内即青海省果洛州达日县的这些地方，而不是岭地的那些地方。

四、莅临阿什羌本传法等　分四：（一）应邀莅临达唐寺；（二）期间瑜伽士趣事；（三）达唐寺传法情形；（四）返回喇荣寂静处

（一）应邀莅临达唐寺

再回到正文……之后，法王和眷属们莅临殊胜白玉圣教的大驻地——达唐寺。先前法王在多尕麻寺传《四宁体》时，尕隆活佛等就前来作了邀请，后来法王在查朗寺时，尕昂尼玛活佛又特意来邀请，之后法王应他们的祈请而莅临。听说，这次法王亲临之时，达唐寺作了盛大的迎接和隆重的款待，法王显现上很欢喜，开玩笑说：“这次他们如此大张旗鼓地迎接和招待我，下次尕昂尼玛活佛去喇荣道场时，我也要隆重地迎接他！”

前面由桑哲达孜城的相关情况作了一些旁述，现在再回到法王的行传正文。

法王在查朗寺的传法以及认定桑哲达孜城的遗址等结束后，应邀与众眷属一起来到中果洛阿什羌本即青海省果洛州久治县境内，莅临了达唐寺。达唐寺是一座宁玛派寺院，全称是“白玉达唐显密讲修法

轮繁荣洲”，位于距离白玉八大修行部圣地——东方年宝玉则神山大约四十公里处。

一、殷切祈请

就像前面讲的那样，法王这次刚来果洛的第一站是下果洛班玛本，当时在多尕麻寺传赐了《四宁体》大灌顶，期间有来自全果洛地区的上万僧众和瑜伽士，其中就包括达唐寺的尕隆活佛等几位负责人，他们诚挚地祈请法王一定要莅临达唐寺。后来，法王来到上果洛昂欠本的查朗寺时，达唐寺的住持尕昂尼玛活佛又特意来到查朗寺，祈请法王莅临达唐寺。应着他们诚挚殷切的祈请，法王结束了查朗寺的传法后，就来到了达唐寺。

二、隆重迎接

据了解情况的人说，法王莅临达唐寺的当天，全寺僧众和信众对法王作了非常盛大的迎接和隆重的招待。对此，法王显现上十分欢喜，开玩笑地对大家说：“这次达唐寺对我作了这么浩浩荡荡的迎接和优厚的招待，看来下次达唐寺住持尕昂尼玛活佛去喇荣道场的时候，我也要对他作个隆重的迎接！”

后来，喇荣道场 1995 年举行十万持明大法会时，法王安排前来参加法会的秋吉尼玛活佛和尕昂尼玛活佛做金刚上师的事业。尕昂尼玛活佛就是这里讲的这位达唐寺的住持。

（二）期间瑜伽士趣事

当时，尕隆尊者请求法王无论如何都要住在自己家，法王应他的祈请在他家住了几天。尕隆尊者是一位成就密咒的瑜伽士，听说他带着妻儿来到法王面前，拉着法王的衣角边哭边说：“请您多关照护念他们！”说完作了托付，并做了一些能引人发笑的稀奇行为。

在达唐寺期间，尕隆尊者请求法王无论如何一定要住在他家，因此法王应着他的祈请，在他家里住了几天。

尕隆尊者是一位成就密咒的具相大瑜伽士，有妻子儿女，行为不拘一格。他对法王特别有信心，曾在大众中讲过法王是莲花生上师和金刚手菩萨的真实化身。法王住在他家时，一次，他带着自己的妻子和孩子来到法王面前请求加持。当时，他拉着法王衣服的一角，一边哭一边说：“上师大宝啊！请您一定要多多关照护念他们，千万不要舍弃他们啊！”这样说完，就将妻儿托付给了法王。与此同时，还做了一些稀奇古怪的行为，让人感到十分好笑。

一次，法王问尕隆尊者：“当今时代所致，认为要在头上束个发髻的人，却不留发髻，认为不该束发髻的人，偏偏说要留发髻，像您这样的具相密咒瑜伽士，为什么头上不束发髻呢？”

他回答说：“上师仁波切啊！根本不是我不想留发髻，而是头已经成了秃顶，根本没有头发，我对十二部般若经发誓，真的留不了发髻啊！”

有一次，法王开玩笑地问尕隆尊者：“现今的这个时代不好，我认为有些人应该留长头发绑个发髻，他却不留长发绑发髻；有些人不应该留长发绑发髻，他却留了。那么您是具相的在家瑜伽士，应该留长头发，为什么不留长头发绑发髻反而剃了光头呢？”

这时，尕隆尊者非常认真地回答说：“上师大宝啊！请您原谅，我不是故意剃光头不留头发的，而是因为头上已经成了秃顶（意思是头发都掉光了，不必说长头发，连很短的头发都根本长不出来），这真的是客观条件不允许，不是我故意要这样做的，我可以对十二部般若经发誓，是真的留不了发髻啊！”

（三）达唐寺传法情形 分二：1.批评个别人；2.欢喜传法等

1.批评个别人

达唐寺常住的个别年轻学者，对自宗宁玛派前辈上师的著作提出了一些似能破，以及表面询问实则刁难的言辞。法王对此显现上不欢喜，批评他们智慧不成熟、缺乏主见。

达唐寺常住的极个别僧人，一方面比较年轻，胆子大，自以为是，敢胡乱辩论，另一方面平时喜欢看一些其他宗派大德的著作，那些著作中有一些遮破自宗宁玛派的话语。这类年轻学者智慧不成熟的缘故，不能正确理解大德们辩论的密意，结果在平时讲法和写文章时，就说了和写了一些似是而非的话语。

也就是，对于自宗宁玛派遍知龙钦巴等的前辈上师，尤其是全知麦彭仁波切的著作，说了一些遮破的话语，这是一种情况。实际上，那些理由并不是真实能破，而是以理有害的似能破，遮破不了前辈上师们的无垢观点。第二种情况是，针对前辈上师著作中的一些问题，看起来好像是有疑惑要询问，实际是以犀利的言辞在问难，有的还写了一些问难的话题流通了出去。

法王来到达唐寺，听说有这种情况后，显现上对这种行为很不欢喜，直接作了批评。指出他并没有敏锐的智慧，能够准确无误地辨别自他宗派的种种观点，智慧不成熟，实际上是没有主见，敢这么大胆地随意破斥前辈的传承上师，真是非常可笑。像这样，法王以批评的方式将这种人从险路中救了出来。

我们要注意，如今自己有善缘成为遍知龙钦巴、全知麦彭仁波切等前辈上师们的传承弟子，有机会学习这些文殊真实化身所造的殊胜教典，应该有珍惜心、欢喜心、归依心，以如理的意乐和行为来修学，

不要故意去挑毛病等，否则难以生起清净的智慧。

2.欢喜传法等

除此之外，法王原本就对达唐寺有欢喜心，因此这次也为全体僧众赐予了《除缘起障法》的灌顶，并与在家信众结上了法缘，不仅如此，还为达唐寺讲经院的佛殿和所依圣像作了开光。与此同时，法王眷属行列中的日珠堪布等，也为在家信众传了居士戒。法王和眷属们在达唐寺总共住了三天。

除了显现上对个别人不欢喜而作了批评外，法王原本就对达唐寺有欢喜心，所以这一次来到达唐寺后，欢喜地为全寺僧众作了《除缘起障法》的灌顶等，还为达唐寺和附近的在家群众传法、讲开示等，让他们与自己在佛法上结了缘。

再者，达唐寺内部设有讲经院和禅修院，当时达唐寺负责人祈请法王为讲经院的佛殿和圣像开光。法王也应他们的祈请作了如法开光。

另外，法王平时为弟子们传灌顶时，经常安排日珠大堪布做事业金刚，这次来果洛弘法，法王也将他带在了身边。在达唐寺期间，法王特意安排日珠大堪布等，给附近的一些在家信众传了居士戒。

像这样，法王在达唐寺作了灌顶、传法、开光以及安排传戒等，总共住了三天。

（四）返回喇荣寂静处

之后返回时，法王在瓦耶的雅热地区为达唐寺信众讲了法。随后，与四大机关的领导们一起在班玛县参加了一个座谈会。之后，果洛地区次第所作诸事业暂时结束，于藏历四月初五抵达色达喇荣大密虹身成就寂静处。

之后，法王一行人离开达唐寺，准备返回色达县喇荣道场。途中遇到了距离达唐寺不远处的瓦耶雅热地区的信众，他们是达唐寺所属的在家人，在法王返回的途中前来拜见。法王相应地为他们传了一些法，让他们结上了法缘。

随后，法王离开了久治县，应班玛县官方邀请，来到班玛县城，与班玛县四大班子（党委、人大、政府、政协）的领导们一起，参加了一个座谈会。

开完座谈会后，法王莅临青海果洛地区渐次所作的各种弘法利生事业暂时告一段落，与随行眷属们一起返回喇荣道场。藏历铁马年四月初五（1990 年 5 月 29 日）这天，顺利回到了色达喇荣大密虹身成就寂静处，开始筹备出国弘法事宜。

《真实光显如来圣教圣者法王如意宝广传·天鼓妙音》中“马年莅临果洛州　悲愿成熟利众生”第十八章终。

思考题

1.法王回忆起了前世怎样的历史?

2.如何证明法王的认定是准确的？认定后此地发生了哪些变化?

3.（1）为什么有人认为格萨尔王宫殿遗址在四川德格？这种说法与法王的认定是否矛盾？为什么?

（2）人们通常所说的桑哲达孜城在哪里？理由是什么?

4.（1）法王莅临达唐寺前后的情形如何？期间发生了哪些趣事?

（2）达唐寺的个别僧人有哪些不良行为？法王是如何处理的？法王对达唐寺个别年轻学者的批评对我们有何启示?

（3）法王在达唐寺为僧俗传法的情形如何?

5.法王在返回喇荣的途中做了哪些事情?

第十九章 印尼不丹国朝圣 会教众本诸大德

这一章讲述了圣者法王如意宝 1990 年首次应邀出国，前往印度、尼泊尔、不丹这三个国家，朝礼地球上主要的佛教圣地，即本师释迦佛降生、出家、成道、转法轮、涅槃等各大圣地，以及莲花生上师修行、成道、度众生、示现神迹等各大圣地。期间，法王与一切智智怙主佛王、顶果钦哲法王、贝诺法王等诸位作为圣教与众生利乐根本的大德会面，并随宜在各地为活佛、堪布、格西、僧众和信众传法灌顶开示，以及取伏藏等，在这些国家成办了广大弘法利生事业的情形。

“教众本”指成就者善知识。他们是圣教和众生利乐的根本或者说至亲，原因是他们以讲法护持教法，以修行护持证法，同时用佛法来真实利益众生，将众生安置于暂时和究竟的利乐之中。

正文 分七：一、出国前事宜；二、尼泊尔朝圣；三、印度传法见大德；四、不丹传法取藏；五、印度各地朝圣；六、尼泊尔见文殊；七、返回喇荣

一、出国前事宜 分六：（一）赐诸灌顶；（二）放松游玩；（三）临行开示；（四）深情送别；（五）会见领导；（六）拉萨朝圣

（一）赐诸灌顶

那一年藏历四月初八，法王为全体弟子传赐了自己的意伏藏《文殊静修大圆满》等灌顶。

藏历铁马年四月初五，法王如意宝一行从青海省果洛州回到了喇荣道场，四月初八（公元 1990 年 5 月 31 日）这天，法王为喇荣道场的全体男女僧俗弟子，传了几个重要的灌顶，都属于法王自己以前取出的意伏藏。

也就是，按照从五台山东台那罗延窟取出的意伏藏《文殊静修大

圆满灌顶仪轨》，传了文殊大圆满灌顶；按照从桑耶青普红岩窟开取的意伏藏《威猛莲师灌顶仪轨》，传了威猛莲师灌顶；按照《文殊智慧勇识修法近传降加持雨灌顶》，传了文殊智慧勇识灌顶。

（二）放松游玩

再者，师徒们一起去满愿岭附近游玩，观看了戏剧表演和小品等娱乐节目，悠闲放松地度过了几天。

灌顶结束后，法王带着喇荣道场的弟子们，去现今满愿岭附近一片宽阔的草地上，搭帐篷耍坝子放松了几天。

那片草地就在从满愿岭往紫青山谷方向进去半公里左右，十分平坦开阔，旁边就是紫青河。金刚娱乐法会期间，法王在草地上搭帐篷，每天都住在这里。喇荣道场的其他僧人，有的条件好自己有帐篷，有的借到了帐篷，就在法王的帐篷附近搭帐篷过夜；有的人没有帐篷，就白天来草地上玩耍，晚上回喇荣道场自己的住处过夜。

不像平时每天都有法王的课、分组辅导课等，那几天里，整个喇荣道场没有任何讲经闻法的安排，大家心情放松地表演和观赏了一些与佛法不相违，并且有助于生起清净善心、种下解脱种子的娱乐节目。

僧众供养了全知麦彭仁波切作词和编舞的《朗舞·大乐金刚舞》，一些男僧堪布还表演了藏戏《丹哲意吾布美传》和《格萨尔王传》中的《赛马七珍章》，一些尼僧则以优美的音声演唱了尼穹空行母的歌等。

当时，来自洛若寺的弟子们准备跳《七大护法神金刚舞》供养法王与僧众。这个金刚舞总共需要七个人表演，代表七大护法神，然而演出当天，扮演七护法之一红黑先巴夜叉护法神（前面第八章讲过，红黑先巴夜叉是第一世敦珠法王的一位主要护法神，也是守护喇荣道

场的主要护法神之一）的僧人突然扭了脚，没办法上场演出，而其他人又都不会演，一时找不到能够替补的人，最后就只能由六个人上场，代表六位护法神。

在正式演出之前，个别老僧人知道这个情况后心里想：本来应该是七位护法神，现在只能出来六位，会不会破坏法王出国弘法的缘起？于是有人就去问洛若寺的蒋扬钦热活佛，这个情况是不是不好？该怎么办？活佛说，没有大问题，念一点《八吉祥》和《缘起咒》就可以了。

当时大家谁都没敢告诉法王护法舞缺了一个人这件事，但没想到法王看完表演后，竟然欢喜地说：“这次跳七大护法神金刚舞时，红黑先巴夜叉护法神没来，这个缘起很好！象征着红黑先巴夜叉护法神这次将留在喇荣，保护喇荣的道场和僧众，其他六位护法神会跟随我一起去印度……”

可见缘起并不是一般人的力量所能左右的，在好的因缘成熟之时，不需要人力刻意勤作，自然而然就会吻合善妙缘起。

（三）临行开示

之后，法王向喇荣道场的常住弟子们宣布了自己准备前往印度圣地的计划，以及应如何做佛事，并教诫留在道场的弟子们不要失坏精勤闻思学法等。

耍坝子结束后，师徒们回到喇荣道场。法王在常住僧众中，宣布了自己即将出国，前往印度、尼泊尔这些重要佛教圣地朝圣等的消息。同时，法王还说明了为了使这次出行顺利圆满，需要做哪些佛事来遣除违缘、成办顺缘。最后，法王对留在道场的弟子们作了很多教导，嘱咐大家在自己出国期间，要一如既往地精进闻思修，不要放逸散乱、

不精勤修学佛法等等。

（四）深情送别

那时，护照等都顺利办好了，出国的各种顺缘都已齐备，法王离开喇荣道场出发了。喇荣的常住弟子们像以往一样，齐诵《怀摄现有祈祷颂》恭送法王。当时，许多年轻僧人以不忍分离的姿态，徒步送了法王很远的距离。一位弟子所写的诗中讲到，起初是用脚步追在法王身后送行，脚步追不上时以目光远送，超出视线之外时以心相送……后来将这首诗呈献到法王耳边时，法王显现上心也为之触动。

一、法王顺利出行

虽然那个年代办出国护照等手续比较困难，但法王没遇到任何阻碍，非常顺利地就办好了。其他顺缘也都具足后，在藏历四月十一吉祥日（6 月 4 日）上午，法王和随行人员一起乘车从喇荣道场出发了。

这次随法王出行的有妹妹至尊美珠和外甥女门措上师，前面第七章中讲过，法王无论去哪里，都会带着她们两位一起，这次去印度等地当然也不例外。此外，法王还带了索达吉大堪布、索顿大僧值、热巴医生三位弟子作为随行侍者，其中索达吉大堪布是法王的秘书和翻译，索顿大僧值负责法王的日常饮食等，热巴医生是法王的私人医生，负责为法王看病。

二、弟子深情送别

法王从喇荣出发的这一天，喇荣道场的所有常住弟子，无论男女老少藏汉僧俗，都从自己的住处出来，来到喇荣桑耶殿附近的大路上为法王送行。跟法王每次出远门时一样，大家口里唱着全知麦彭仁波切所造的《怀摄现有祈祷颂·加持大云》，边唱边为法王送行。想到

要跟怙主上师分离半年左右，大家内心充满了不舍，泪水不禁打湿了双眼。

汽车缓缓开动后，很多年轻僧人因为实在舍不得法王上师离开，眼看着法王的车开走了，就不由自主地跟在车后跑了起来，只要自己的身体状况允许，还跑得动、跟得上，就根本舍不得停下来，哪怕多看上师一眼也好。就这样，不知不觉跟在车后跑了很远的距离。

当时年轻僧人们追车跑着送行的情形，法王的一位弟子，也就是本传作者丹增活佛仁波切，以诗的形式写了下来，他的文笔非常好，写得很感人，字里行间流露出弟子对上师深切的思念。诗中讲到，在为法王上师送行的时候，年轻僧人们最开始是跟在法王车后不断奔跑，希望能用自己的脚步追上法王的车子；渐渐地，车越行越远，双脚彻底追不上了才停下来，留在原地，看着法王的车逐渐远去；即便最后连车也看不到了，也还是不愿意离开，一直站在那里很久，眼睛注视着法王离去的方向，好像自己的心也跟着上师走了……

后来有人托人将这首诗带给了法王。法王到印度后，收到了这首送别诗。由于那时法王的眼睛生病，已经看不清文字，就让别人念给自己听。当听到这首诗时，法王显现上也被其中的内容深深打动，知道弟子们特别想念自己、盼望自己早日回去，心里受到触动后，也想着需要回去了。

不止这一次，法王平时去其他地方时，也有很多年轻弟子跟在车后跑，送行很远的距离，跑得快、肺活量大的一些僧人都快要追到洛若乡了，能见到像这样跟在车后跑的人。现代人认为这看起来似乎是太过了，而且是极度狂热的行为，但我觉得，可以算是当时的弟子们对自己的上师特别爱重以及有猛利敬信的表现。

弟子们追着法王的车跑着送行的情形，除了这一次法王出国时以外，平时法王离开喇荣道场去其他地方弘法利生时，也是像这样，会有很多年轻的弟子从喇荣山谷法王的住处桑耶殿附近开始，跟着车一路小跑；车越开越快，跟着车跑的僧人也加速快跑，个别擅长跑步身体好、肺活量大的僧人差不多能一直追到喇荣山门口一公里外的洛若乡那里。之后车开入主干道，正式加速，人彻底追不上了才停下来，能看得到很多像这样追在法王车后奔跑的人。

这些行为，按当今时代人们的看法来评价，会认为那样追着车跑去送行太过头了，是过度热情、特别激动、感情用事的行为。比如一些现代人认为，人要理性才好，要庄重体面，上师就是教佛法的老师，跟他学法就好了，至于上师本人，没必要对他有很深的感情，这就导致没有强烈的信心恭敬心。

然而作者认为，实际上，这些行为源于当时的弟子们对上师的极大信心和恭敬，是他们发自内在敬信之心的自然流露。也就是，他们已经将上师放在自己心中最重要的位置，是自己生命中最在乎的人，也是心中特别感恩的人，当上师要离开去其他地方的时候，心中自然会不舍得上师离开，外在自然就会出现这种追着上师车跑着送行的行为。

这就像某地发生了大地震，一些志愿者冒着生命危险，从废墟下救了成千上万的人。后来他们要离开的时候，当地人都会自发地去送行，也有很多人追着车跑，送出很远很远。又比如，偏远山区缺乏教育资源，孩子们想读书却没人教。某天忽然来了一位慈悲的支教老师，真心教了他们好多年，让孩子们都读上了书。等老师要离开时，孩子们肯定都舍不得，哭着追车送行。所以，从世间的角度来说，这些也

不是过度热情的夸张行为，而是打心底里对志愿者、对老师等的感恩和尊敬。

再者，从佛法的角度来说，《现观庄严论》等中讲到，依靠迎送具相上师等的因，将感得佛三十二相之一的手足掌具千辐轮相，依靠其他方法都无法成就这种妙相。因此，在上师出门时送行到很远，上师回来时去很远的地方迎接，这些都是非常有意义的行为，能够获得极大的福德，成为解脱成佛的资粮。

（五）会见领导

之后，法王和眷属们到达康定，按照有关部门领导的要求，汇报了出国的目的等。领导们提醒法王一行途中的注意事项，并提出务必尽快回国等要求。接着抵达成都市，与四川省的相关领导一同参加了座谈会。

离开喇荣道场后，法王顺路去了甘孜州色达县的霍西乡、甘孜州炉霍县与道孚县的几座寺院，为僧俗大众传法开示等。大约十天后，法王到达甘孜州的州府康定，参加了甘孜州公安局、宗教事务局、政协和佛教协会的会议。

会上，有关部门领导询问了法王此次出行的目的等相关事宜，法王按照他们的要求一一作了汇报。领导们听取汇报后，就行程安全等事项做了必要提醒，同时对法王一行特别提出在完成事务后应及时回国等要求。

藏历四月二十六日（6 月 19 日），法王一行离开康定乘车前往成都。由于当时没有高速公路和隧道等，道路难行，法王和眷属们晚上才到达四川省成都市，暂时住在四川省民委招待所。

在成都期间，法王与四川省的有关领导见面，一起参加了座谈会。

离开成都前，四川省有关部门的领导们还专门为法王举行了欢送会，预祝法王此行顺利圆满。

（六）拉萨朝圣

随后乘飞机抵达拉萨，去拜见了大悲导师的补处大宝觉沃佛，作了心满意足的祈祷和发愿。

藏历四月三十日（6 月 22 日），法王从成都双流机场乘飞机飞往拉萨贡嘎机场，当时一些亲友、弟子们来成都机场为法王送行。到拉萨后，西藏接待办的人来到机场迎接法王，安排法王和眷属们住在拉萨的一个宾馆里。在拉萨期间，当地的一些人听说法王如意宝晋美彭措来了，都纷纷赶到宾馆来拜见，法王慈悲地为他们摩顶加持、作开示等。

第二天上午，法王和眷属们前往大昭寺拜见大悲本师释迦佛的补处大宝觉沃佛。法王首先交钱安排为觉沃佛贴金，随后与众眷属一起在觉沃佛前念诵《普贤行愿品》等，祈祷并发愿佛法兴盛、持教大德长久住世、众生离苦得乐。

接着，法王来到大殿中的“接受哈达文殊像”前，口里念着《入行论》中的一颂“何时欲相见，或欲问法义，愿我无障碍，面见文殊尊”，同时将手中的哈达抛向文殊圣尊。前面第十五章讲过，1989 年初，法王如意宝第一次去拉萨朝拜“接受哈达文殊像”时，向文殊圣尊献了三次哈达，文殊都没有接受，具体情形如十五章中所讲。而这一次，文殊圣尊欢喜接受了法王的哈达。对此，法王非常欢喜地说：“文殊圣尊终于接受我献的哈达了！1987 年我在五台山发愿要不离文殊尊去云游世界，那么从现在开始，希望我能在文殊的加持下，环游世界弘法利生。”

像这样，法王在大昭寺大宝觉沃像与文殊像前如法殷重地作了圆满的祈祷和发愿。

离开大昭寺后，法王还去了罗布林卡，以及供奉本师释迦佛八岁等身像的小昭寺朝拜发愿。

在拉萨短暂的朝圣后，法王一行离开拉萨前往尼泊尔。自此，正式开启此次出国朝圣弘法之旅。

二、尼泊尔朝圣　分六：（一）到达尼泊尔；（二）朝礼夏绒卡秀佛塔；（三）朝礼香根佛塔；（四）朝礼世亲灵塔；（五）朝扬列秀山洞；（六）朝阿苏拉山洞

（一）到达尼泊尔　分三：1.步行过境；2.地理特征；3.抵达首都

1.步行过境

之后，乘汽车从拉萨前往西藏和尼泊尔的边境，在边境海关还没到尼泊尔国境的边界处时，因步行前往而略感辛苦。

听说这时来了许多背送行李的尼泊尔背夫，抢着要背大家卸下放在旁边的物品和资具。虽然侍者们尽力阻止，但无济于事，背夫们按照自己的想法背上行李就准备走。这时，法王大喝道：“嘿！这些人都不让我们好好待着！”说完发出一声大吼，站起来做了准备动手打人的样子。由于法王身材魁梧、威风凛凛等原因，他们畏惧了，立即丢下行李，害怕地四散而去。

藏历五月初三（6 月 25 日），西藏接待办安排了两辆白色的越野车，一辆给法王，一辆给随行人员，法王和眷属们乘着这两辆车，从拉萨市出发，途经日喀则市等，前往中尼边境。

第二天到了日喀则市吉隆县吉隆镇后，出了一点小插曲，具体情

形是这样的：

在还没到吉隆口岸中尼边境的时候，距离尼泊尔边界线大约一千米的地方有个检查站，当时由于法王一行的车辆没办理相关手续等，所以检查人员不放车辆通行，只能人走路过去。于是大家不得不下车，把所有的行李都从车上拿下来，扛着行李步行过去。由于行李较重，路程也不算短，所以大家走得有些辛苦。

走了一段路后，大家把行李放在一边稍微休息一会儿。就在这时，不知道从哪里，忽然来了许多皮肤黝黑十分健壮的男人，他们是尼泊尔人，由于当地比较贫穷，就在边境做背夫，为游客背送行李来赚钱。当时他们二话不说，就冲过来抢大家的行李。

侍者们见状立即上前阻止，然而由于那些背夫个个都十分强壮，而且人数众多，侍者们无论如何都拦不住他们，他们一群人背上大家的行李就准备走。

就在大家无计可施的时候，只听法王大喝一声说道：“这些人都不让我们好好待着！”随后发出一声大吼，声音震耳欲聋，同时站起身来，手握拳头，看起来准备上前打人的样子。

那些人猛然听到法王震耳欲聋的吼声，见到法王高大威猛的身相，一下子有点慌了，不由得放下行李，朝不同方向仓皇而逃。

2.地理特征

尼泊尔地形如骆驼的脊背，这里的人们有些与众不同，这不禁让人想起往昔世尊在世时，难陀和跋难陀等人来到尼泊尔的当天就感到心情不悦这一公案。尽管如此，《大班智达纳吉仁钦传》中记载：“尼泊尔是密续中所讲的涅沃灿多圣境的第四随行圣境尼巴拉，此地适合修习等持。”绰普译师和不丹活佛丹增秋吉尼玛的著作中，

对尼泊尔也多有称赞。

一、土地贫瘠

《大唐西域记》等书中记载，尼泊尔境内有很多崎岖的山峰、峡谷和河流，地形复杂多样、起伏不定，连绵的山脉就像骆驼的驼峰一样，此起彼伏，高高隆起的山峦与低洼的山谷相互交错，整个尼泊尔的土地呈现出高低不平的形态。

由于尼泊尔地处喜马拉雅山脉南边，阳光充足，人们长期在户外劳作，导致当地人们大多肤色偏黑。而且尼泊尔是一个多民族国家，人们的衣着风格独特，有着明显的民族特色。

提到尼泊尔，作者说自己自然想起了过去本师释迦佛在世时，难陀等人去尼泊尔的一个公案。《根本说一切有部毗奈耶经·自担负羊毛学处》中记载，六群比丘中的难陀和跋难陀等五人，为了获得更多的供养，跟随商人的队伍前往泥波罗国，也就是现今的尼泊尔。在路上的时候，商人们就提醒说：“尼泊尔的土地贫瘠得像骆驼的脊背一样，师父们肯定住不惯。”但比丘们坚持要去，结果到了以后，发现尼泊尔的生活条件的确艰苦，没过几天就问商人们什么时候回印度。商人们很惊讶地说：“怎么才来就不想待了？”比丘们说：“我们刚来那天就很不喜欢这里，没办法适应。”

二、修定圣地

虽然尼泊尔地形复杂、生活条件艰苦，但总的来说，尼泊尔是一个很好的地方。

比如《大班智达纳吉仁钦传》中记载，密续里讲到印度圣境等有二十四处修行的圣地，“涅沃灿多”就是其中之一，它是护法诶内玛的住处，我们平时供护法时念的《诶内财神母供赞文》中的“久！色

瓦擦当涅沃灿多哈（清凉苑及涅沃灿多哈）”就是这里。这个圣境有几个同分的随行圣境，其中第四个随行圣境叫“尼巴拉”，也就是现在的尼泊尔国。这里很适合打坐修禅定，在尼泊尔修定容易获得成就。此外，绰普译师慈诚希绕以及不丹国的丹增秋吉尼玛活佛的著作中，也多有对尼泊尔的赞美之语。

总之，尼泊尔有很多殊胜的三宝所依、具大加持的殊胜圣地，很多修行人都喜欢住在这里，是个适合修行的好地方。

3.抵达首都

之后，法王及其眷属抵达尼泊尔国界，在宗囊寺僧值和噶宁讲修洲活佛等人的迎接下，正式踏上了尼泊尔国土，在加德满都（梵文上有“嘎察满扎”和“嘎德满察”等不同写法，都是“独木庙”的意思。相传很久以前，在现今老王宫的大广场上，曾有一座由一棵大树建造的寺庙，由此而得名）住了一些天朝圣等。

一、莅临宗囊寺

前面讲过，法王一行在前往中尼交界处时，途中因车辆无法放行，大家不得不扛着行李步行前往，再加上下雨等的原因，所以当天就在吉隆镇的一个旅馆住下了，准备第二天再出境。

第二天，藏历五月初五（6 月 27 日）早晨，法王一行前往海关楼办理好过境手续后，从中国海关过桥前往尼泊尔海关，顺利进入尼泊尔国界。在南卓大堪布的安排下，尼泊尔宗囊寺僧值和噶宁讲修洲的活佛早已带领众人在此等候。一见到法王如意宝和眷属，他们便立即上前恭敬迎接，法王一行就这样正式踏入了尼泊尔国土。

在迎接人员的陪同下，法王一行前往加德满都的宗囊寺。宗囊寺属于宁玛派中白玉传承的寺院，是宗囊活佛修建的。法王在尼泊尔待

了半个月左右，一直住在这里。在此期间，接待事宜遵照南卓大堪布的安排，都由宗囊寺的僧人们负责。他们为法王和眷属们提供了住宿、饮食和车辆等，作了十分周到、圆满的承事供养。

二、加德满都立名缘由

“加德满都”是梵文音译，此外还有“嘎察满扎”“嘎德满察”等各种不同的梵文写法，这些都是同一个梵文名词的发音，意思是“独木庙”或“树寺”。

这座城市之所以立名为独木庙，是因为相传在很久以前，当时的国王用一整棵大树的木料修建了一座三重檐的塔庙式建筑，取名为“加斯达满达尔”，意思是“独木庙”，简称“加德满都”。后来，人们以这座寺庙为中心，修建了很多房屋，逐渐形成了一座城市，并沿用“加德满都”这个名称作为城市之名。当年的独木庙就在现今加德满都市中心旧皇宫的杜巴广场那里。

三、半月住尼泊尔朝圣

在尼泊尔期间，法王和眷属们应邀去了第二世敦珠法王的寺院——邬金显密法林，为僧俗大众传赐灌顶等，并朝礼了第二世敦珠法王的肉身舍利塔。此外，还去了附近的阿底寺朝圣，这是往昔尼泊尔国王为阿底峡尊者建造的寺院，里面供奉着龙树菩萨从龙宫带回人间的四大函《般若十万颂》。

思考题

1．法王于哪一年首次出国弘法？此次出行的目的是什么？

2．法王临行前作了哪些开示？

3．法王离开喇荣道场时，弟子们是如何送行的？我们应如何看待这种行为？

4．前往尼泊尔的途中，在吉隆口岸遇到了什么插曲？法王是如何应对的？

5．简述尼泊尔的地理特征。为什么说尼泊尔是一个适合修行的圣地？

（二）朝礼夏绒卡秀佛塔

随后前往夏绒卡秀大佛塔（《仁增才旺诺布传》记载：“此塔名为‘夏哲卡秀’或‘夏哲甘秀’。”斯德大班智达指出：“尼泊尔人称此塔为‘克斯蒂’，‘克斯’一词可能是‘克达’的变音，因此似乎指的是雕刻而成的佛塔。”藏人称为“夏绒卡秀佛塔”。据拉尊万莫伏藏师的伏藏法等中记载，往昔养鸡妇森弗那与四个下劣种姓的男子结合，生下了四个儿子，他们逐渐长大，积累了财富，按照母亲的心愿，想要建造一座装有如来舍利作为精华的佛塔，为此向国王禀报，国王准许说：“可以[藏音为‘夏绒’]！”于是，母子几人从佛塔的地基开始建造。当建到大约三个宝座的高度时，尼泊尔的人们向国王禀报说：“如果建这样的佛塔，会对自他造成损害，所以不应继续建造。”国王回答说：“我已经说了‘可以’，话已出口[藏音为‘卡秀’]故，君无戏言！”之后并未阻止修建，因此称为“夏绒卡秀”。）转绕，为了圣教和众生的义利作了广大的发愿。

藏历五月初七（6 月 29 日），法王一行前往距离宗囊寺不远的夏绒卡秀大佛塔朝礼转绕。到了以后，法王没让侍者搀扶，自己在佛塔周围转绕了三圈。接着，在佛塔前的平台上，带领大家一起念了发愿文，为了总的佛教和众生的利益，殷重地发广大心，作了广大的发愿回向。临走前，法王还主动提出在这座佛塔前拍照留念，就是现在我们能看到的那张照片。

夏绒卡秀佛塔是尼泊尔三大佛塔之一，是世界上最大的圆形佛塔，塔身为圆锥型，底座为四方形，底座四面绘有智慧之眼的图案。塔内装有迦叶佛的舍利等。

一、各种名称

仁增才旺诺布尊者的传记中提到，这座佛塔名为“夏哲卡秀”或“夏哲甘秀”。

斯德大班智达说，尼泊尔加德满都山谷的原住居民称这座佛塔为“克斯蒂佛塔”，其中的“克斯”有可能指的是“克达”，意思是雕刻，所以可能是指这是一座雕刻出来的佛塔。

此外，它还有“博达哈大佛塔”“满愿塔”等名称。

而藏族人称它为“夏绒卡秀佛塔”，这个名称是怎么来的呢?

二、佛塔来源

伏藏师拉尊万莫取的伏藏法以及《莲师广传》等其他伏藏法中，记载了这么一段历史:

从前，尼泊尔有个养鸡人的女儿，名叫“森弗那”。她先后和四个男人同居，生了四个儿子。跟牧马人生了大儿子，跟养猪人生了二儿子，跟养狗人生了三儿子，跟养鸡人生了小儿子。她靠着养鸡，把四个儿子养大了。儿子们长大后有了赚钱的本事，都把赚到的钱供养给母亲。

养鸡妇心想:“要用这些钱做有意义的事情，我要建一座大佛塔，用如来的舍利装藏，成为无量众生积集资粮的殊胜所依!”她这么想后，就去拜见国王，把自己的心愿告诉了国王，恳请国王准许。国王同意了她的请求，说:“可以（藏音就是夏绒）!”

于是，母子五人开始从佛塔的地基修建，建到大概有三个宝座那么高的时候，有人向国王禀告说:“他们建这样的佛塔，会对大家不利，不能再建了，请您下令阻止!”

国王回答:“我已经说了‘可以’，话都已经说出口了（藏音就

是卡秀），作为国王，怎么可以出尔反尔！”之后并没有阻止建塔。

以这个因缘，这座佛塔就叫做“夏绒卡秀”，意思就是“可以，话已出口”，用汉语来说就是“一言既出，驷马难追”。

于是养鸡妇带着儿子们继续建塔，塔还没建完的时候，她就去世了。养鸡妇去世后，四个儿子继续建塔，最终圆满建成了，按照她的心愿，在里面放入了迦叶佛的舍利等作装藏。

当时佛塔建好的时候，大地震动，天空中降下花雨。四个人各自发愿：长子发愿说：“以此建塔的功德，愿我受生成藏地百姓的国王。”他后来转生成了赤松德赞王。老二发愿说：“以此建塔的功德，愿我受生为持明密咒师，能调伏非人鬼神。”他后来成了威力无比的莲花生上师。老三发愿说：“以此建塔的功德，愿我受生为佛教的根本比丘阿阇黎。”他就是后来的堪布菩提萨埵。小儿子发愿说：“以此建塔的功德，愿兄长们护持正法时，我受生为你们的使臣。”他就是雅龙巴梅赤谢尔。这也就是后来莲花生上师、堪布菩提萨埵与国王赤松德赞在藏地广弘佛法的最初缘起。

（三）朝礼香根佛塔

接着，前往尼泊尔三大佛塔之一的香根佛塔（印度人称作“斯瓦扬布大佛塔”，相传是从宝髻佛眉间白毫光中化现出来的自成大佛塔。仁增才旺诺布说，藏地中期的个别智者认定为《朗热授记经》中记载的“古玛萨拉佛塔”，藏地普遍称之为“香根佛塔”。据说其名称之义为，龙树菩萨曾在此山抛发祈愿此地遍生诸树，后来如愿诸树遍生，故而得名“香根”。然而，不丹活佛丹增秋吉尼玛说：“印度、尼泊尔语中，并没有与‘香根’一样的名称，因此不合理。实际上，‘斯瓦扬布自成塔’这个名称，其古尼泊尔语原名是‘斯

哈芒格’，经逐渐音变，现今尼泊尔人称为‘桑格德沃’。藏人对此名称也经语音演变，称为‘香根’。”若欲详细了解这座大佛塔的历史，可参阅斯德大班智达所著的《尼泊尔自成大佛塔史》以及不丹活佛所著的《尼泊尔圣地指南·雪山耳中甘露》等。）发愿之时，法王讲述了这座佛塔的来源以及顶礼、供养它的殊胜利益。

朝礼完夏绒卡秀佛塔后，第二天藏历五月初八（6 月 30 日），法王带领眷属们去朝礼了香根佛塔。这座佛塔与夏绒卡秀佛塔、舍身崖佛塔并称为尼泊尔“三大佛塔”。由于这三座佛塔的加持力极大等，所以，当年藏王赤松德赞为了朝礼这三座佛塔，专门从藏地千里迢迢到尼泊尔朝圣。

当天，在香根佛塔前发愿的时候，法王为随行的弟子们讲述了这座极具加持力的香根佛塔的殊胜来历，以及顶礼和供养它的殊胜利益。

总的来说，正如《佛说造塔功德经》等所讲的，佛塔代表佛的法身，以恭敬心顶礼供养佛塔能积集广大的善根资粮，与顶礼供养真佛没有区别。特别来说，这座香根佛塔是非常古老的佛塔，加持力极大。据说在一些殊胜的吉祥日，有些信心极大的善缘者去顶礼、供养等的时候，还会感得塔中降下舍利等。

一、佛塔来源

“香根佛塔”又名为“斯瓦扬布大佛塔”，这是梵语音译，意思是“自生大佛塔”。由于佛塔周围有很多猴子居住，所以也被称为“猴庙”。这座大佛塔不是人工建造的，而是自然形成的，并且据说是往昔宝髻如来眉间的白毫中放光，从光中化现出了这座大佛塔。

噶陀寺的仁增才旺诺布说，藏区中间时期出世的个别智者，认定

这座斯瓦扬布大佛塔，就是《朗热授记经》中授记的“古玛萨拉佛塔”。在藏地，人们普遍称它为“香根佛塔”。

为什么称为“香根佛塔”呢？

二、名称由来

（一）古代传说

藏语“香”的意思是树木，“根”的意思是周遍，所以“香根”从意义上解释即是“树木遍满”。据说，当年龙树阿阇黎来到这座山上，撒下自己的头发，并以谛实语祈愿说：“愿此处遍地长满各种树木！”之后，的确如龙树菩萨谛实语所祈愿的那样，山上长出了很多各种各样的树，遍满了整座山。以这个原因，这座山上的佛塔被称为“圣香根塔”。

（二）遮此说法

但是对于这种说法，不丹国的丹增秋吉尼玛活佛作了遮遣。

不丹活佛指出，在印度语和尼泊尔语中，这座佛塔的名称并没有“树木遍满”的意思，因此，将“香根”这个名词按照藏语的意义“树木遍满”来解释是不合理的。实际上，“香根”应该从发音的层面来解释。也就是说，按照现今的尼泊尔语，这座佛塔名为“斯瓦扬布自成塔”，而“斯瓦扬布”在过去的发音是“斯哈芒格”，经过时间演变，变成了“桑格德沃”，这是尼泊尔人使用的发音。这个名称后来传入藏地，经过进一步演变，简化为“香根”。所以，藏族人都称它为“香根佛塔”。这样就知道，这个名称与其意义无关，只是尼泊尔语的音变而已。

如果想要详细地了解香根佛塔也就是斯瓦扬布自成塔的历史，可以去看斯德大班智达所写的《尼泊尔自成大佛塔史》，还有不丹活佛

丹增秋吉尼玛写的《尼泊尔圣地指南·雪山耳中甘露》。

（四）朝礼世亲灵塔

之后，法王来到世亲阿阇黎的灵塔前。在怀念这位阿阇黎尊者的同时，随宜讲了世亲菩萨晚年带领约五千名具慧弟子前往尼泊尔，建造了许多寺院，广弘大宝圣教，最终因见到一名僧人身披袈裟耕田，心生厌离，由此示现圆寂等的情形。随后教诫道：“我们作为出家人，应当精勤于闻、思、修三者，除此之外，如果耽著于务农、经商等世俗事务，就是对佛教的极大损害。因此，被誉为‘第二佛陀’的这位大阿阇黎圆寂的因缘，我们要铭记于心，永远不要忘记……”

朝礼完香根佛塔后，法王和眷属们来到了不远处的世亲菩萨灵塔前。这座塔相对较小，里面供奉着世亲菩萨的灵骨舍利。

一、讲世亲菩萨事迹

在怀念世亲阿阇黎尊者的时候，法王给大家相应地讲了世亲菩萨晚年的一些事迹和圆寂的经过：

世亲菩萨晚年的时候，带着大约五千名具足智慧、通达经论的弟子，从印度来到了尼泊尔。他在尼泊尔建了很多寺院道场，撰著了很多部大乘论典，大力弘扬了释迦佛的圣教。

后来有一天，世亲菩萨看到一位僧人穿着出家法衣，却在耕地等。这种行为完全不像出家人该做的，也就是他不持戒、不闻思修，反而像一个在家俗人一样做世间俗事。看到这些，世亲菩萨生起了很大的厌离心，感叹现在已经到了末法时期，自己该圆寂了。作为一位圣者，他生死自在，于是当下就入了涅槃。

二、开示教诫出家众

法王讲了世亲菩萨的圆寂因缘后，对弟子们作了深刻地教诫：

（一）僧人所行，唯闻思修

作为出家人，已经舍离了世俗的尘缘，走上了出世解脱道，那么在持清净戒律的基础上，每天唯一要做的，就是深入闻思和修行显密佛法，应当将自己的心力和时间都投入到闻思修当中，这才是出家人该做的事情。

（二）僧做俗事，损害佛教

如果出家人不专注在闻思修上，而是参与世俗事务，比如在农村种庄稼、蔬菜水果来谋生，或是在城市里做生意、打工，甚至依靠网络赚钱，诸如此类的行为都会损害佛教。要知道，所谓“法赖僧弘”，佛法依赖于僧人对教法的闻思弘传和对证法的实际修持。如果出家人不闻思修，那么佛法就缺乏正面的支持与弘扬，就会逐步走向衰败。反面来说，其他人见到连出家人都不持戒、不闻思修，反而从事非法之事，就会对总体佛教生邪见、退失信心等。

（三）铭记此缘，终生自警

世亲菩萨在世时大力弘扬佛法，建造了很多寺院，广讲佛法，尤其是撰著大量大小乘论典，对释迦佛的圣教做出了巨大的贡献，因此被后人尊称为“第二佛陀”。

据说，他原本可以长久住世，却因见到出家僧人不如法的行为而心生厌离，才提前示现圆寂。因此，我们作为出家僧人，应时刻铭记世亲菩萨示现圆寂的因缘，警策自己千万不要行为不如法，给佛教抹黑，让僧团蒙羞，要避免成为诸佛菩萨厌弃的对象。我们应当守持好三乘戒律，远离世间俗事，日日夜夜唯一精进于闻思修行。

（五）朝扬列秀山洞

过了几天，法王前往大邬金的根本修行圣地——尼泊尔扬列秀。从到达下方修洞开始，法王几乎一整天都止语，住于甚深定中。接近夜晚时分，在附近的一间禅修房住下了。次日清晨，法王从床榻起身后，随即吩咐眷属们到跟前来，之后忽然唱出开启《项袋金刚橛》能表之门的一首道歌，立即令人笔录成文。随后让侍者索顿唱诵，对此显现上十分欢喜。

一、到达扬列秀山洞

朝礼完世亲菩萨的灵塔后，法王一行又去朝礼了加德满都西部的朗日神山，这是往昔本师释迦佛传讲《朗日山大乘授记经》的地方。

之后，藏历五月初十（7 月 2 日）这一天，法王和眷属们来到了距离加德满都二十一公里的帕平地区。帕平有两个著名的莲师闭关洞，也就是位于上方的阿苏拉山洞和位于下方的扬列秀山洞，《莲师广传》中讲，这两个山洞是莲师最主要的修行圣地。

法王一行首先来到扬列秀山洞，这是大邬金莲花佛王的根本修行圣地，莲师在这里住了很多年。《七品祈祷》中云：“尼泊尔境扬列秀，洞中修持佛心要，金刚橛除诸魔障，彼处大印得悉地。”当年莲师在扬列秀山洞中，摄受了尼泊尔持善王的公主释迦德瓦作为修道的所依，修持吉祥真实意获得了殊胜成就，依靠金刚橛灭除了各种障碍，显现上正是在这里获得了殊胜大手印悉地。详细事迹可以阅读《莲师广传》等。

二、止语一日而住定

到了扬列秀后，法王首先交待弟子们说来到这个极殊胜的莲师圣地要精进修行，之后就独自进入修洞，在一整天里基本没怎么说话，处于止语的状态入坐修行，住在甚深的定当中。期间，除了侍者去送

饭等外，不让其他人靠近。快到夜晚的时候，才离开修洞到附近的一间禅修房住下。这个禅修房位于扬列秀山洞不远处，是夏扎·桑吉多杰仁波切在尼泊尔等地修建的十八个闭关中心之一。

三、顿显开伏藏道歌

（一）唱诵情形

第二天早上，法王刚从床上起来，就立即叫来随行的眷属和侍者们到自己跟前。之后，突然唱出一首道歌，偈颂的内容是这样的：

1.一切诸佛事业的总集文殊勇识，请您安住在我心间童子瓶身界的中央，愿借助您殊胜智慧加持的光明，赐予我意传证悟的大加持！

2.我到达尼泊尔扬列秀圣地时，不净错乱的显现如彩虹消于虚空般消尽了，现出了了义真实天尊的面目，这并非修功用加行之道现出的天尊相，而是亲见了真实幻变网的本面。

3.在此状况中，万法皆清净于唯一的明空，解脱了对轮涅的一切希忧耽著后，灭尽一切错乱的大瑜伽士在安乐中安睡，此时，总持、辩才、智慧百门刹那间同时开启了。

4.在家众追求今生的安乐，出家僧寻求来世的乐果，这就像无论是被金链还是绳索都平等束缚般，两者都难超越希忧的险途。

5.往昔如怨敌般的五毒分别，现在已清净于大明空的体性中，舍弃徒劳无义的四座勤作，欲安卧于幻化大瑜伽士的安乐之床。

6.往昔爱慧莲师在此处成就了大手印持明果位，现今莲师之子我也追上了父亲的足迹后，已经解开了依赖他人窍诀的希求之结。

7.你们等同轮王七宝数目的眷属众，请好好受用前辈持明传承上师的妙法甘露，如此将如金翅鸟飞翔般度越四种持明地，成为引导无量众生的大商主！

道歌的后跋中说：这是在尼泊尔扬列秀山洞中，阿旺洛珠聪美说疯语口述的。由具足智尊贤行传的南卓堪布落成文字，愿善妙光明极炽然！

（二）道歌作用

法王回到喇荣道场后亲口说，当时唱完这首道歌后，就忆念起了自己前世受生为尼泊尔国王则纳莫扎时，莲师为君臣等传授普巴金刚橛续、教、窍诀的情形。

《项袋金刚橛·本尊意一橛》的小字中说：“自生莲王我，布多达玛续，究竟髓唯此，交则那莫札，勿舍而实修。未来之末世，汝之化身士，值遇护佛法。”当年莲师还发愿印持，授记未来浊恶末世的时候，国王则纳莫扎的一位殊胜化身将取出一切金刚橛续之究竟心要的此伏藏法，成办广大的弘法利生事业。

这样就知道，这首道歌是能开启《项袋金刚橛》伏藏法的钥匙。也就是，以显现出这首道歌为因缘，法王回忆起了自己前世在莲师面前得《项袋金刚橛》法类的情形；接下来，刚一到阿苏拉山洞，就顺利无碍地显现出意伏藏《项袋金刚橛》法类，因此，这首道歌相当于开启这部伏藏法的钥匙。

（三）记录成文

当时法王唱这首道歌时，在场的共有七个人，即门措上师、至尊美珠、南卓大堪布、吾智喇嘛、索达吉大堪布、索顿侍者和热巴医生。唱完后，法王立即让南卓大堪布将道歌落成了文字，并安排索顿喇嘛看着文字唱了一遍。索顿喇嘛唱完后，法王显现上很欢喜。这首道歌现今收录在《法王著作全集》中。

（六）朝阿苏拉山洞

随后，前往阿苏拉山洞（《鬼神遗教》等中记载，此乃昔日大宝莲花生上师将颅鬘罗刹与丑面罗刹女二者之子——三足铜狐、九首铁狼、八舌金豹、八面水晶犬等系于誓约之处。所谓“阿苏拉”之义，据不丹活佛的《圣地志》记载：“不丹华仁波切曾开示，‘苏拉’为天，‘阿苏拉’为非天，因此在持明者的境相中，此山洞为通往非天界的大门。”另有多位智者将“阿苏拉”解释为“那罗延”，然具此名之岩窟圣地，显然并非只有此扬列秀一处，汉地五台山、十八大丹扎续初传人间的玛拉雅神山等其他大圣地也有）。刚到达修洞，法王立即以意伏藏的方式无碍流出《项袋金刚橛》法类，随即令人笔录成文，并说道：“这里是伏藏圣地的缘故，有特殊的必要。”说完，为随行眷属、邬金活佛的空行母以及闭关者才旺彭措喇嘛等少数弟子，作了《项袋金刚橛》的灌顶。

又开示说：“如果在此伏藏圣地修持本伏藏法的话，不仅能遣除障碍，更能令修持不空耗而迅速成就，因此要按照本伏藏仪轨如法念修。”之后，法王上师与弟子们共同在此地住了几天，精勤作了近修。

法王在扬列秀山洞流现出那首道歌后，随即就出发前往阿苏拉山洞。从扬列秀坐车往高处走一公里左右，就到了阿苏拉山洞，《莲师广传》等中都记载了这个山洞。

一、莲师降魔之圣地

大宝莲花生上师有五部遗教，其中的《鬼神遗教》中记载，莲师曾经在阿苏拉山洞里，降伏了罗刹鬼夫妇也就是颅鬘罗刹和丑面罗刹女的几个罗刹孩子，包括三脚铜狐狸、九头铁狼、八舌金豹和八面水晶狗，让他们发誓从此守护佛教。

二、山洞名称所诠义

关于“阿苏拉”这个名称的涵义，丹增秋吉尼玛活佛撰著的《圣地志》中说：不丹的华仁波切解释“苏拉”是天，“阿苏拉”就是非天即阿修罗，所以在一些持明成就者的境界中，这个山洞是能够通往阿修罗界的入口。

也有一些智者认为，“阿苏拉”指的是“那罗延”。但是，名叫“那罗延”的圣地不止尼泊尔扬列秀附近的这一处，其他比如汉地的五台山上就有那罗延窟；再者，十八大丹扎续最初降临人间的地方是玛拉雅神山，玛拉雅神山上也有那罗延窟，诸如此类的一些著名圣地都有这个名称的洞窟。

三、取金刚橛伏藏法

当天，法王刚一到达阿苏拉修行山洞，就毫无障碍、十分顺利地以意伏藏的方式说出了《项袋金刚橛》的灌顶仪轨和修法仪轨等，并立即让人落成文字记录了下来。现今收录在《法王著作全集》的“项袋金刚橛”法类中。

这实际上属于“七种伏藏”中的“随念伏藏”。也就是，法王在扬列秀山洞唱了道歌后，回忆起自己前世是则纳莫扎国王时在莲师面前得受《项袋金刚橛》法类等的情形，随后到了阿苏拉山洞，将这部法的内容原原本本地说了出来，是这样以随念前世的方式取出了《项袋金刚橛》伏藏法。正如《项袋金刚橛·本尊意一橛》的后跋中所说：“此乃班玛旺钦吉毕多吉（法王如意宝的名号之一）于尼泊尔扬列秀静处阿苏拉山洞中，以回忆前世而口述，印度某比丘（即南卓堪布）立成文字。”

《项袋金刚橛》是莲师珍藏的殊胜窍诀修法。由于莲师特别重视

这个法，平时将此法放在小袋子里挂在自己的脖子上，所以名为“项袋”。

四、传此金刚橛灌顶

法王取出此伏藏法后说：“这个阿苏拉山洞是取出此《项袋金刚橛》法类的伏藏圣地，因此有特殊的必要。”意思是有特殊必要的缘故，就在此地传本法的灌顶。说后，立即给在场的弟子们，按照刚取出的《项袋金刚橛灌顶仪轨》传了这个法的灌顶。

最初在法王面前得到《项袋金刚橛》灌顶的人，包括前面讲到的跟随法王的七名随行眷属，以及邬金活佛的空行母与闭关修行的才旺彭措喇嘛等。

五、闭关念修金刚橛

法王还为在场的弟子们开示说：“在伏藏圣地修相应的伏藏法，在缘起上有特殊的加持力。阿苏拉山洞是取出《项袋金刚橛》伏藏法的伏藏圣地，因此在这里念修金刚橛法的话，一方面能遣除外内密的一切障碍；另一方面修持不会空耗，也就是很容易出现成效，从而迅速获得成就。所以，大家要依照《项袋金刚橛修法仪轨》如法修持，念满规定数量的金刚橛心咒。”

法王这样说后，就在阿苏拉山洞住了下来，闭关专修《项袋金刚橛仪轨》，期间基本都在止语念修。随行的弟子们也都住了下来，遵照法王的安排，每天精进地按照本仪轨念金刚橛心咒。师徒们总共在这里住了六七天，几乎每个人都念满了十万遍以上的金刚橛心咒。

之后，去了夏绒卡秀附近的宗囊寺住了几天。……

离开阿苏拉山洞后，法王一行又回到了夏绒卡秀塔附近的宗囊寺，在这里住了几天。

……

思考题

1.夏绒卡秀大佛塔是怎么建成的？此名称的由来是什么？佛塔建成后，建塔的四子各自发了什么愿？出现了什么结果？

2.香根佛塔是怎么形成的？此名称有哪些说法？

3.世亲菩萨是怎么圆寂？法王在世亲菩萨灵塔前，对出家众作了怎样的教诫？作为出家人应如何规范自身？

4.（1）尼泊尔的扬列秀山洞和阿苏拉山洞是怎样的圣地？

（2）法王在扬列秀山洞做了哪些事？唱出的道歌与《项袋金刚橛》伏藏法有何关联？

（3）法王在阿苏拉山洞取出《项袋金刚橛》伏藏法的情形如何？取伏藏后做了什么安排？

三、印度传法见大德　分四：（一）会晤顶果钦哲仁波切；（二）会晤一切智佛王；（三）朝莲花湖唱道歌；（四）南卓林寺传法

（一）会晤顶果钦哲仁波切　分三：1.抵达首都；2.欢喜交流；3.《大幻变网续》相关问答

1.抵达首都

不久后，在私人秘书处的安排下，位于印度首都的办事处筹办了迎接事宜，法王与眷属弟子们顺利抵达印度首都新德里。

藏历五月十九（7 月 12 日），法王如意宝从尼泊尔首都加德满都乘坐飞机前往印度首都新德里。下了飞机后，在一切智智佛王的私人秘书处的精心安排下，印度首都新德里办事处举行了隆重的迎接仪式，出家僧众和在家信众手捧哈达迎接法王。在他们的恭敬迎请下，法王如意宝与随行眷属、侍者弟子们顺利抵达印度。

2.欢喜交流

这期间，法王与具有圣者行传与无量功德的大成就者——前译宁玛派大上师顶果钦哲仁波切会面，彼此心意欢喜地进行了诸多交谈，并轻松地就甚深法义展开了交流。

7 月 14 日，法王在不丹驻印度大使馆的别墅里与顶果钦哲仁波切会面了。

顶果钦哲仁波切是不丹国的国师，他身材魁梧壮硕，平时上身赤裸，不穿衣服，胸前佩戴了嘎乌盒、天珠等很多加持品。他是前译宁玛派的大德上师，具足圣者佛菩萨的行为，是具有无量智悲功德的大成就者。

两位尊者见面后，互相献了哈达。顶果钦哲仁波切坐在床榻上，法王如意宝坐在旁边的椅子上。虽然这是两位尊者此生第一次见面，

但彼此之间毫无陌生感，就像久别重逢的老朋友一样心意相合。两人非常欢喜地谈了很多话，还轻松愉快地就佛法的甚深法义展开了探讨。

3.《大幻变网续》相关问答

当时，针对讲解《大幻变网秘密藏续》时，中央坛城的主尊应安立为“毗卢遮那佛”与“不动佛”二者中的哪一位，能以教理成立且更合理，诸位宁玛派传承祖师的承许似乎存在分歧，对此应如何解释等话题，引发了相关讨论。

在解释《大幻变网秘密藏续》时，五方佛坛城当中的中央坛城的主尊到底是哪一位，是毗卢遮那佛还是不动佛（即金刚萨埵佛）呢？在这个问题上，前译宁玛派内部似乎有不同的观点。

比如，大遍知龙钦巴承许中央坛城的主尊是毗卢遮那佛，他在《大幻变网广释·遣除十方黑暗》中解释本续第一品时，通过教理来证成中央主尊应该是毗卢遮那佛，而不是不动佛。而敏林大译师，则按照宿派的观点，承许中央坛城的主尊是不动佛，他在《大幻变网广释·密主言教》中，以教理来证成中央主尊应该是不动佛，而不是毗卢遮那佛。

这两位大祖师的观点看起来似乎有些矛盾，彼此都在用教理来遮遣对方的立宗。顶果钦哲仁波切就这个问题向法王如意宝提问：两派的观点是暂时不同但密意一致，还是有其他解释？像这样，两位尊者围绕着如何理解这些大祖师的密意，引发了相关探讨。

具体来说，顶果钦哲仁波切向法王提问：“解释《大幻变网秘密藏续》时，大遍知的康派和宿派二者对中央坛城主尊是毗卢遮那佛还是不动佛的承许有所不同，这是什么原因？”

顶果钦哲仁波切的问题是，在解释《大幻变网秘密藏续》五方佛当中中央坛城的主尊时，遍知龙钦巴康派的传承和宿派的传承，承许有所不同。康派承许中央主尊是毗卢遮那佛，宿派承许是不动佛，为什么会有这两种不同的承许?

法王回答说：“这是由于对《大幻变网秘密藏续》的密意，按照玛哈约嘎自宗与按照阿底约嘎这两种不同的解释所导致的。宿派按玛哈约嘎自宗来解释，所以将中央坛城的主尊安立为不动佛；而遍知上师龙钦巴按阿底约嘎来解释，所以将毗卢遮那佛安立为中央坛城的主尊。尤其是后者，在总的大圆满和特别的窍诀部极密宁体续及窍诀中有更明显的阐述。按此宗轨而言，基中现出基现时，首先显现毗卢遮那佛主眷；修道之时，证受增上相阶段也是首先显现毗卢遮那佛主眷；中阴之时，也是首先显现毗卢遮那佛主眷，因此这么承许……”这是听法王后来讲课时顺便说的。

对于顶果钦哲仁波切的提问，法王如意宝从三个层面作了回答:

一、差别的来源

康派与宿派之所以对中央坛城主尊的安立不同，是因为两派在解释《大幻变网秘密藏续》时，依据的是共同玛哈约嘎自宗与不共阿底约嘎这两种不同的密续解释方式所导致的。

二、两种解释方式

（一）宿派安立中央主尊为不动佛

《大幻变网秘密藏续》本身属于玛哈约嘎续，以敏林大译师为代表的宿派，按照玛哈约嘎自宗，来解释《大幻变网秘密藏续》的密意。由于玛哈约嘎续中明确讲到，中央坛城的主尊是不动佛或者说金刚萨埵，因此宿派承许中央的主尊是不动佛。

（二）康派安立中央主尊为毗卢遮那佛

遍知龙钦巴的康派，按照玛哈之阿底或阿底约嘎，来解释《大幻变网秘密藏续》的密意。由于阿底约嘎续中讲到中央坛城的主尊是毗卢遮那佛，所以康派承许中央的主尊是毗卢遮那佛。

总之，正如全知麦彭仁波切在《光明藏论》中所讲的，从共同广大层面，按照玛哈之玛哈来解释《大幻变网秘密藏续》；从不共甚深层面，则按照玛哈之阿底来解释《大幻变网秘密藏续》，而玛哈之阿底与阿底之玛哈的要点相同。这样就知道，康派和宿派的传承祖师们是从甚深和广大不同层面来解释的。他们暂时的承许虽有不同，但究竟密意一致，两种承许都是合理的，无有相违。

三、大圆满宗的解释

关于康派的解释方式，进一步来说：

在总的大圆满续部中，如《心之密意续》等，都讲到了安立毗卢遮那佛为中央坛城主尊的原因。特别是，大圆满续分为心部、界部、窍诀部，其中窍诀部又有外、内、密、极密部，其中极密的宁体续和宁体窍诀中，对此作了明确的阐述。

具体可以从基位、道位和中阴阶段来认识：

（一）基位显现

最初基位，在出现轮回和涅槃之前，当本基中出现基现的时候，五方佛中最初显现出来的就是毗卢遮那佛和他的眷属等。

（二）道位显现

中间道位，修大圆满托嘎法，出现第二步境界“证受增上相”时，会依次出现五方佛主尊眷属，第一个出现的就是毗卢遮那佛及其眷属。

（三）中阴显现

人等众生死后在法性中阴的时候，自性五方佛会依次显现，那时最先现出来的也是毗卢遮那佛主眷。

因此，总的大圆满自宗尤其是宁体派，都是安立毗卢遮那佛为中央坛城的主尊。

以上是法王如意宝当时对顶果钦哲仁波切的回答。后来法王回到喇荣道场，在一次讲法时，课堂上顺便讲了当时的问答情形。

（二）会晤一切智佛王　分三：1.莅临南嘉寺；2.欢喜交流；3.“心经四句”精要回答

1.莅临南嘉寺

之后，乘坐佛王私人秘书处安排的车辆前往达兰萨拉。铁马年五月二十四日，南嘉寺的僧值和噶杰康珠仁波切等人献上哈达，全寺僧众列队迎接……

之后，法王如意宝和眷属们乘坐佛王的私人秘书处专门安排的汽车，前往距离首都新德里四百多公里的达兰萨拉。秘书处原本安排了直升飞机来新德里迎接，但因当天天气不好，飞机无法起飞，因此不得不临时改用汽车迎请法王如意宝和眷属们。

藏历铁马年五月二十四日（公历 1990 年 7 月 16 日），法王如意宝和眷属们到达位于达兰萨拉的南嘉寺。当时，南嘉寺为法王如意宝举行了隆重的迎接仪式，寺院的僧众手捧白色的哈达，排着整齐的队伍，站在道路两边恭敬迎接，南嘉寺主管纪律的大僧值和佛王的秘书之一宁玛派噶杰康珠仁波切等几位主要大德，上前向法王如意宝敬献了哈达……

2.欢喜交流

当天，法王献上了《文殊静修大圆满》的灌顶和《手中赐佛引导文》的传讲等。两位尊者就大圆满心部、界部、窍诀部三类，以及大圆满托嘎修法和《吉祥时轮金刚续》所讲的显现空色之理等进行了交流。……

法王如意宝来到南嘉寺的当天，与一切智智佛王会面。两位尊者心意相合，相处融洽。随后，两人单独来到佛王的寝殿，佛王献上供品向法王如意宝求法，法王如意宝以法供养的方式，为佛王传了自己在五台山开取的意伏藏《文殊静修大圆满》和在阿苏拉山洞开取的意伏藏《项袋金刚橛》的灌顶，还传授了《文殊静修大圆满支分引导文·手中赐佛》等。

之后，法王和佛王针对各派的一些甚深法义展开了讨论，内容包括大圆满心部、界部、窍诀部这三类密续的法要，大圆满窍诀部极密的托嘎修法与《吉祥时轮金刚续》中所讲的显现空色二者的异同，等等。

此外，法王如意宝还向佛王献上了自己在汉地五台山东台那罗延窟等处开取的一些伏藏品，包括一尊特别珍贵的多臂文殊佛像和宝篋等。

佛王前后多次就“中观”“六加行”《密集金刚》《七宝藏》及文殊怙主麦彭仁波切著作中的难点等作了询问，法王都一一作了答复。……

法王如意宝在达兰萨拉住了十天左右。在此期间，佛王前后多次向法王如意宝请问各种法义上的难题，包括中观法门、《吉祥时轮金刚续》中的六加行、《密集金刚续》、遍知龙钦巴的《七宝藏》，以及文殊化身全知麦彭仁波切著作中的难点，等等。对于佛王的这些问

题，法王如意宝都以法供养的方式，一一予以答复。佛王对法王如意宝的所有回答都很满意。

不仅如此，法王如意宝还专门为佛王传讲了两次华智仁波切所造的《大圆满三句击要》。朝圣结束回到喇荣道场后，法王对弟子们讲了当时的情形：有一天，佛王让我讲一下华智仁波切所造的《大圆满三句击要》。我首先按照共同大中观的义理讲了一遍，之后尽己所能地按照不共大圆满的见修又讲了一遍，将这部大圆满法的要义和盘托出。他听后似乎有了新的理解，笑着说："一开始你保守了大秘密，哈哈！"

3."心经四句"精要回答

尤其是关于《般若心经》中空性四句的答复，听说佛王显现上非常欢喜。此处无法详细记录当时所答内容，但后来法王从印度返回成都时，曾对我等简略谈及此事，根据回忆，大致内容如下：

尤其是，佛王向法王如意宝请教了《般若心经》中的"空性四句"，也就是"色即是空，空即是色，色不异空，空不异色"的涵义。（这是按照由梵译藏的《般若心经》翻译过来的，和我们熟悉的玄奘大师由梵译汉的《般若心经》中四句的前后顺序稍有不同。玄奘大师的译本是"色不异空，空不异色，色即是空，空即是色"。虽然顺序不同，但法义上没有差别。为了方便解释，下面会按照藏文译本的四句顺序来讲。）

这四句既是《心经》的心髓要义，也是二转空性法门的心要。对此，法王如意宝精准透彻地作了答复。听当时在场的人说，对于法王如意宝的回答，佛王非常欢喜。

法王当时具体是怎么回答的，没办法一字不差地详细写出来。但

这次朝圣结束回到成都时，喇荣道场的一些活佛、堪布专门去成都迎接法王，法王在成都为他们简单讲述了那次问答的经过。本传的作者丹增活佛也在现场，亲自听闻法王讲了当时的情形。后来，法王回到喇荣道场后，也向常住弟子们讲述了当时的答复。

以下是作者根据记忆所作的整理：

“《般若心经》空性四句中，前两句经文的涵义，按照胜义中不成立、世俗中成立来理解，即所谓‘色即是空’，指以胜义理观察时，胜义中不成立实有的色；‘空即是色’，指无实的同时以缘起而现出色。这两句的涵义，是基于对色是否以胜义理观察或者说从世俗与胜义两个层面来区分的，这样将二谛分开，是相应圣者后得位见解抉择的，属于相似胜义。

后两句经文的涵义，按照不加胜义简别等现空不二故色本不成立来理解，即所谓‘色不异空’，指色本身即是空性，此外没有单独的空性；‘空不异色’，指除了无生无灭如虚空般的法性外，没有所谓的色。这是遮止在色上耽著二谛别别，是相应圣者根本智无分别行境抉择的，属于真胜义。如是等作了详细阐述。

一、前两句分开二谛

（一）立场：二谛别别

《般若心经》空性四句的前两句“色即是空，空即是色”的涵义，要按照胜义中不成立色蕴等的显现、世俗中成立色蕴等的显现来理解。

（二）释义：胜义空、世俗有

“色即是空”指胜义空。也就是以金刚屑因等中观五大胜义正理观察色等万事万物，那么在胜义中色等万事万物不成立，色等万物都

是空的，或者说不存在显现。

“空即是色”指世俗有。也就是一切显现都是空的、不存在任何显现的同时，不用胜义正理观察的时候，以缘起会显现色等万物。虽然一切显现都是空的，但当因缘聚合时，还是会显现器情万法，这些色等万物都是有的。

（三）区分

这两句的涵义，是基于对色蕴是否观察或者从世俗与胜义的层面来区分的。

“色即是空”，是用胜义正理在色蕴上观察，那么色蕴是空的。“空即是色”，是不用胜义正理在色蕴上观察，不观察的话色蕴就是存在的。

也可以说，“色即是空”，是从胜义层面来讲的，一切万事万物都是空的，不存在。“空即是色”，是从世俗层面来讲的，一切万事万物都是有的，有显现，起作用。

（四）判定

这样将二谛分开来辨别分析，加胜义简别，也就是并非一味地不分场合抉择为空，而是只有在抉择胜义的场合下，因果万法才是空的，在世俗的场合下，真的有因果、有苦乐、有轮回涅槃等。这样“胜义中一切空、世俗中存在显现”，是相应大乘圣者后得位的见解来抉择的，属于相似胜义。

二、后两句不分二谛

（一）立场：二谛无别

后两句经文“色不异空，空不异色”的涵义，要按照不加胜义简别、现与空不可分的“现空不二”来理解。也就是不再区分胜义与世

俗两个层面，而是直接指出现与空无二无别。

（二）释义：现空不二、离戏一味

“色不异空”，指色蕴本身就是空性。无论以胜义理观察还是不观察，色蕴从本以来就是空性，并非在色等显现之外或者与色相异的其他地方还存在什么空性。

“空不异色”，指没有空性以外的色蕴。空性就是不生不灭如虚空般的法性，除了这个无生法性以外没有什么色蕴。

（三）作用

这样抉择能遣除对于色等万事万物分开二谛的耽著心。也就是妄执“这个色蕴显现，从世俗方面来讲是有的，但以胜义理观察时是空的”，这就是现与空二元对立的耽著。

（四）判定

这样不分二谛，不加胜义简别，现分与空分无别一味，是相应大乘圣者根本智来抉择的，属于真胜义。

诸如此类，当时法王详细讲了这四句的涵义。之后，法王还讲了这样解释的合理性：

如果前后经文都加‘实有’等简别来解释，那么《般若心经》前后两组句子的涵义只是重复而已，看起来基本不会引发更多特别的理解。但如果按上面所说，将前后两组句子按照二谛别别和二谛无二，或相应圣者后得位与根本位的不同见解来解释，似乎能引发更深的理解。”

一、皆加实有简别导致重复

有些宗派解释时，前两句和后两句都加“实有”等的简别，这就会导致重复，而且没解释出更深的涵义。

（一）解释方式

“色即是空”，指色蕴的显现是存在的，只是色蕴上的实有是空的；“空即是色”，指实有空的同时有色蕴的显现。

“色不异空，空不异色”跟前者的解释方法一模一样。

（二）导致重复

这样来解释的话，会导致《般若心经》前后经文的涵义重复了，没有一者不了义、一者了义，或一者相应分别心抉择、一者相应无分别智抉择等的任何区别，或者说后者没有任何超胜前者的理解。看起来会出现这样的情况。

二、按此解释引发深刻理解

如果按照前面（法王的解释）那样来理解，既不会有重复的过失，也能引发更深的理解。

（一）解释方式

经文的前两句“色即是空，空即是色”，按照二谛别别，或者相应圣者后得位的相似胜义见来解释，也就是世俗中有显现，胜义中是空性。

后两句“色不异空，空不异色”，按照二谛无二，或者相应圣者根本位的真胜义见来解释，也就是现分与空分无别一味。

（二）殊胜利益

这样解释的话，能让人首先依靠前两句通达相似胜义，再依后两句打破空有二元耽著而通达真胜义，像这样会在心中引发更深的理解。

听说，后来佛王在寝殿接见一些人时说：“早年在达兰萨拉与堪布仁波切见面时，他对《心经》空性四句解释得非常精妙。”

后来，佛王在自己的接见室里对个别前来拜见的人说：“过去，我跟晋美彭措堪布仁波切在达兰萨拉会面时，他对心经空性四句解释得特别好，非常精彩！”

思考题

1.法王如意宝在印度会晤顶果钦哲仁波切，两位尊者交流法义时，顶果钦哲仁波切提出了什么问题？法王是如何回答的？

2.（1）法王如意宝在印度会晤一切智智佛王时，两位尊者进行了哪些法义的交流和供养？

（2）佛王向法王如意宝请问《般若心经》中的“空性四句”时，法王是如何区分和解释前两句“色即是空，空即是色”与后两句“色不异空，空不异色”涵义的？法王的解释有何利益？佛王对此如何看待？

（三）朝莲花湖唱道歌

……公历 26 日从道场出发，应邀前往白玉法轮洲、诶旺法轮洲、萨迦帝茹寺、菩提法轮洲等。

……公历 7 月 26 日，藏历六月初五，在隆重的告别仪式中，法王如意宝和眷属们乘坐佛王安排的汽车，从佛王的道场出发，应邀来到白玉菩提法轮寺。寺院的大活佛带着几百名僧众列队迎接法王。法王为当地的出家僧众和在家信众传了灌顶，并作了修学方面的相关开示。

之后，法王去了离白玉法轮寺不远的诶旺法轮洲、萨迦派的帝茹寺、菩提法轮洲等，这些都是印度北方的寺院。

之后，法王与眷属众来到了莲花湖——邬金第二佛和曼达拉瓦公主二人被萨霍尔国王活活焚烧时，莲师以神变将火焰化为湖泊的圣地。湖中央的莲花茎根常年隐藏于湖水深处，然而当法王亲临湖畔时，莲花根竟浮出水面呈现在眼前。法王十分欢喜，以自然流露的方式，带着悦耳的音调，从吉祥喉间唱出一些赞颂祈祷偈：“……往昔自然海生金刚尊，萨霍国王活活焚烧时，四大加害现明空庄严，澄澈清泠八德水海中。妙叶花果严饰莲花上，相好庄严圆满妙身现，君臣集会彼处如海众，顿生信心体内无法容，十指千叶莲合无迟缓，速疾齐举头顶圆屋上。……”法王唱诵时，侍者们录了音，之后落为文字，现今收录在《法王著作全集》中，就是弟子们平时所说的法王所造的《莲师略传》。

之后，法王和眷属们乘车来到了莲花湖，当天随行的车辆很多，有些是陪着法王过来的，有些是来迎接法王的。印度有很多莲师曾居住修行过的圣地，其中位于印度喜马偕尔邦曼迪地区的莲花湖，是公

认的、无有争议的莲师圣地。

一、莲花湖来历

《莲师广传》中记载：萨霍尔国的圣典持王有个女儿名叫曼达拉瓦，具足智慧空行德相，引得印度、汉地、孟加拉等各国都来求娶。然而，曼达拉瓦公主一心想要出家，于是带着五百名侍女一起藏在尸陀林欢喜园中修行。有一天，相好庄严的莲花生上师结跏趺坐，出现在她们修行之处的虚空中，为她们宣说密法，摄受了她们的身语意。当时，有一个放牛的人见到了这个情形，就到处散布莲师和公主的谣言。

后来萨霍尔国王起了嗔怒，把公主关进监狱，判了二十五年徒刑，并下令用多罗叶和芝麻油活活焚烧莲师。结果在火烧的场地出现了很大的烟，连续七十九天都没烧完。国王带着大臣们前来观看时，只见外围燃着熊熊烈火，而里面的火海竟然变成了清澈湖水，中央还出现一朵莲花，莲花茎上坐着一位八岁童子住在虹光界中，周围有一百位像公主一样的女子在作赞叹。国王见到这个情形，心中非常追悔，悲哀地说：“童子是三世诸佛体性的上师，我们焚烧大圣人，有大罪过吧！”

之后，国王和大臣们回到皇宫，取来见解脱莲花帽和半月形披风等，恭敬地献给莲师。并且将公主也释放了，连同王位一起献给莲师，祈求莲师宽恕和摄受。又祈请说：“直到萨霍尔国的百姓全部得以成熟，在这期间，请您常住萨霍尔国。”于是，莲师为他们宣说了《佛语总集法海》等法教，将全国人民都安置在不退转地，在萨霍尔国总共住了两百年。正如《莲花佛王七品大祈祷经》所说：“师来调化萨霍国，无明邪众纳入法，示现稀奇诸神变，大行法化遍国土。”

后来，莲师示现神变的这个湖被命名为“莲花湖”。

二、莲花根浮出

当年法王朝圣时，莲花湖的中央有一个莲花根，据说就是当年莲师将火海变成湖泊后所坐的那朵莲花的根，大概有一个人那么大，形状像芦苇丛。当地人说，那个莲花根平时一直沉在湖底，见不到，只有在莲师加持的特殊吉日才会偶尔浮到水面。

当时，法王来到莲花湖后，侍者们首先安排法王住进了宾馆。然而没过多久，法王突然说：“莲花生上师来了！”说后立即站了起来，连鞋都没穿就快速往莲花湖走。法王到了湖边后，湖中央的莲花根竟然浮了上来，浮出了水面。莲花根不断地往岸边漂，最后漂到法王面前停下了。

（当地的一些藏人说，法王如意宝来到这里的前两天，湖中央的莲花根就时不时地在漂动了。）

三、唱金刚道歌

法王见到莲花湖、莲师留下的莲花根漂过来等的情形非常欢喜，智慧心中顿然流现出一首赞颂莲师的祈祷道歌，用藏地修行人平时唱莲师祈祷文的那种悦耳音调，从吉祥喉间脱口而出唱了出来。

这首道歌的大义是，忆念莲师圣传生起信心，由此祈祷莲师加持遣除障碍，成就三大根本愿。也就是，所有大德长久住世、十方佛教兴盛广大、一切众生修持正法获得安乐，以及世出世间所有如法的心愿，祈祷这一切全都依莲师的加持而圆满实现。

所忆念的主要是莲师的两大典型圣传，第一个就是莲师烈火焚身显圣的事迹。也就是道歌中讲到的，过去自然化生的海生金刚圣者您，在遭遇萨霍尔王用烈火活活烧身的时候，虽然被地水火风四大猛利加

害，但并没有伤到分毫，反而成为明空庄严。也就是在寂然觉性中，将火海化为具足澄净、清凉等八功德的水充盈的湖泊，湖的中央有盛开的莲花，带有莲叶和莲果，莲花上坐着具足三十二妙相、八十种随好的童子相莲师。当时，萨霍尔国的国王、大臣以及无数老百姓都来到了湖边，见到这个情形，都生起了极大的信心。他们的信心大得就像在身体里面装不下那样，现场的所有人都立即合掌，双手在头顶上合十，向莲师致敬……

当时法王唱这首道歌的时候，身边随行的眷属们随即用录音设备将声音录了下来，之后南卓大堪布根据录音立成了文字，这就是《亲见莲花湖祈祷道歌》，现今收录在《法王著作全集》之中，弟子们平时说的“法王造的《莲师略传祈祷文》”就是指这个。我前些年翻译成中文并简单讲了一遍，有意乐的道友可以阅读学习，平时念莲师的上师瑜伽等后，念这个随学法王来祈祷莲师也很好。

唱完道歌后，法王说这个湖的加持力非常大，主动提议大家在湖前拍照，于是现场的很多人与法王一起拍照留念，那些照片现今仍能见到。

（四）南卓林寺传法　分六：1.乘机抵达；2.传法情形；3.色拉寺传法；4.其他寺院传法；5.僧众祈请住世；6.获得最高荣誉

1.乘机抵达

之后从坚德前往德里，再从德里乘飞机经过班加罗尔，于公历 31 日抵达宁玛派道场南卓林寺。寺院的堪布、活佛、僧值以及当地的领导和工作人员前来迎接。伴随着僧众的列队迎接，法王抵达了南卓林大殿。成就者王尊贵的贝玛诺布仁波切、色拉杰美的两位堪布仁波切、当地的官员及各道场的代表，共同献上了曼扎和三所依。

一、到达南卓林寺

公历 7 月 28 日，法王一行离开莲花湖，前往昌迪加尔，并在这里过了夜。7 月 29 日，从昌迪加尔坐车前往新德里。7 月 30 日，从新德里乘飞机前往印度南部的班加罗尔市。7 月 31 日，即藏历六月初九，乘车抵达了位于拜拉库佩（印度规模最大的藏人聚居区之一）的南卓林寺。

藏语“南卓林”的意思是“解脱洲”，寺院的全称是“圣乘解脱讲修兴盛洲”，其内部设有辩经场、佛学院及闭关中心等。这是贝诺法王创建的宁玛白玉派道场，也是印度境内规模最大、最主要的宁玛派寺院之一。法王如意宝这一次来印度，主要就是应贝诺法王的邀请，来南卓林寺传法的。

二、寺院隆重迎接

法王如意宝到达南卓林寺时，当地各大寺院的活佛、堪布、大小僧值、清净僧众，以及长期住在此地的藏族官员、工作人员等，都前来恭迎法王。数千名僧众身披红黄色袈裟，吹奏着法器乐器，燃起熏香，排着整齐的长队，恭敬迎接法王。在盛大的迎接仪式下，法王被迎请到南卓林寺的大经堂当中，坐到了最高的法座上。

大成就者至尊贝玛诺布仁波切为首，色拉寺下属的两大扎仓——色拉杰扎仓和色拉美扎仓的两位大堪布仁波切，连同当地的领导，以及代表宁玛、格鲁、萨迦等各大寺院道场的大德们，共同来到法座前，恭敬地向法王如意宝献上了珍宝曼扎和珍贵庄严的佛像、经函等的三所依。

当时拍的照片现今仍能见到。面朝法王如意宝、身披黄色法衣的是贝诺法王。法王如意宝右手边是南卓大堪布，左手边是南卓寺的大

僧值才让彭措。

三、贝诺法王简介

贝诺法王又名贝玛诺布仁波切，是公认的布玛莫扎尊者等的化身。1932 年降生于西藏东部的波密地区，5 岁时被认证为第二世贝诺法王的转世活佛，12 岁在白玉寺举行坐床仪式，正式成为宁玛派白玉传承的法主。

贝诺法王三乘戒律极为清净，精通显经密续包括无上大圆满法，是具实证功德的大成就者，也是全体宁玛派共同的怙主上师。贝诺法王一生致力于复兴宁玛派圣法，建造南卓林寺、白玉寺及白玉分寺，设立讲经院和禅修院，成功培养出几百名了不起的传法堪布和闭关实修者，此外培养出来的持清净戒、通达三藏的僧人更是不计其数。他的弘法事业遍及印度、尼泊尔、欧美和东亚地区，经常为广大信众传授各种甚深的灌顶、传承、引导等，被全球宁玛派代表推举为继敦珠法王、顶果钦哲法王后的掌教法王。

1963 年，贝诺法王 31 岁时，在印度南部的拜拉库佩修建了南卓林寺，并在寺院里设立了具有完整闻思修体系的南卓林佛学院。此后多年之中，贝诺法王在寺院住持道场，培养僧才，摄受了来自藏区、印度、尼泊尔、不丹等地的信众，目前寺院僧众人数已经过万，常住僧众也有数千名。

贝诺法王 47 岁时，修建了南卓林寺的子寺、宁玛派大学——多阿日贝炯乃寺（意为“显密正理源泉”），为前来求学的印度、藏区、尼泊尔、锡金、不丹等地的弟子们提供学费、袈裟等，给他们传授文法、诗歌、历史、教派源流等共同世间文化，以及宁玛派显密教法等不共出世间学问，培养了许多学修兼备的僧才，这些僧才为弘扬佛法

做出了巨大贡献。

贝诺法王对法王如意宝非常尊重恭敬，两位尊者的心意十分相合。法王如意宝还在喇荣道场期间，贝诺法王就发出了多封邀请函，还派南卓堪布等前往喇荣道场，祈请法王如意宝来南卓林寺传法。这次法王如意宝的印度之行，全程的各项事务多数都是由贝诺法王亲自安排的，从朝圣路线的规划到所有费用的支出，包括随行人员的食宿、车辆、订宾馆等的细节，都是他负责的。法王返回喇荣后特别提到："在印度期间，贝诺法王为我和随行人员安排的宾馆都是最高规格，就连我的被褥床品都是他亲自挑选布置的，有时候早晚亲自为我备好洗漱用水、整理床铺等。"法王如意宝在南卓林佛学院时，贝诺法王更是不辞辛劳，传法结束后亲自驾车带法王如意宝到郊外放松休息。总之，从行程规划到生活起居，从重大事项到琐碎细节，都是贝诺法王一手操持的。法王如意宝曾说："对我而言，再也没有比贝诺法王恩德更大的了。"

2.传法情形

次日即猴月初十，从这天开始约三个月期间，为成就者王尊贵的贝诺法王为首的一千多名持戒持三藏的僧众，传授《文殊续规》的灌顶。前后还赐予了《除缘起障法》《列绕朗巴金刚橛》、法王自己的一些伏藏法以及《上师仰体》等灌顶，并作了《定解宝灯论》《金刚七句祈请文释·白莲花》《正行光明藏》等的详细讲解。

一、传法对象

到达南卓林寺的第二天，也就是藏历六月初十（公历 8 月 1 日），从这天起，法王开始了在南卓林寺为期三个月左右的传法活动。

闻法众是以贝诺法王为首的南卓林寺和南卓林佛学院一千多名

僧众，他们都是持清净三乘戒、学习三藏的僧人。南卓林内部分为寺院和佛学院两个系统，由贝诺法王统一管理，法王如意宝在南卓林传法期间，南卓林寺和南卓林佛学院的所有僧众都来到南卓林佛学院的大经堂闻法。而且，法王如意宝每次灌顶传法时，贝诺法王都亲自带头在法王如意宝面前恭恭敬敬地闻法、接受灌顶。

二、所传之法

（一）传甚深灌顶

法王如意宝在南卓林期间，为僧众传了一系列极为殊胜的灌顶，主要包括：全知麦彭仁波切所造的《文殊续规》灌顶（又名《文殊幻变网》），伏藏大师列绕朗巴所取的《除缘起障法》广灌顶，以及伏藏大师列绕朗巴所取的伏藏法《金刚橛》灌顶，此外，法王还赐予了自己所取的各类伏藏法的灌顶，并用四天时间传了四宁体中的《上师仰体》大灌顶，等等。

传金刚橛灌顶期间，法王从大圆满智慧中自然流露出《项袋普巴金刚橛支分诛业·天生霹雳箭》这个仪轨，已收录在《法王著作全集》中。仪轨小字中说：应一切智佛王和金刚称护法神的劝请，铁马年六月二十七日（1990 年 8 月 17 日），阿旺罗珠聪美在南卓林讲修增盛佛学院大经堂内的妙高狮子座上，于金刚橛坛城中自身观为金刚橛本尊并念诵心咒时，从觉性界中无勤流露，由南卓堪布记录成文。

由于誓言是灌顶的命根，所以灌顶圆满后，法王还为僧众广讲了大幻变网的五条根本誓言，即恭敬上师、不舍无上、不间断密咒手印、慈愍道友、于非法器不说秘密之义，以此教诫大家如法守护誓言。

（二）讲甚深密法

在讲法方面，法王也是毫无保留地，传讲了很多宁玛派至高无上

的心髓法要。法王在南卓林寺传讲的第一部法，是全知麦彭仁波切所造的《金刚七句祈请文释·白莲花》。此外，还陆续传讲了全知麦彭仁波切所造的《定解宝灯论》和《文殊大圆满基道果无别发愿文》，以及遍知龙钦巴所造《上师仰体》中的《正行光明藏义引导》等的甚深大圆满正行法。

在讲解《文殊大圆满基道果无别发愿文》时，有弟子录了音，后来，南卓佛学院的学僧班玛多吉根据此录音整理成了讲记，本传的作者丹增活佛对此讲记亲自校对、审定，并取名为《文殊大圆满愿文笔记·法王上师言教》。

（三）利益重大

要知道，法王如意宝这次应邀来到南卓林寺，为全体僧众传赐的，都是宁玛派至高无上、加持力极大、最为甚深殊胜的大法，属于能让人即生成佛的不共大圆满窍诀精要。在宁玛派教法中，再没有更高更深的了。

而在传讲方式上，法王并不只是简单地念个传承，而是对这些深法都作了细致地讲解或引导。

不仅如此，由于法王本人已经得到遍知龙钦巴和全知麦彭仁波切智慧身的直接摄受，所以这次传的这些法，不但有从历代传承上师那里得到的远传承，更有从作者遍知龙钦巴和全知麦彭仁波切处直接获得的近传承，这意味着，所有闻法者都由此接上了这极为稀有难得的不共近传承。

总之，法王这次南卓林传法之行，虽然只有短暂不到三个月的时间，却为僧众赐予了方方面面都十分圆满的无上法缘，让他们获得了极稀有的近传加持，奠定了实修成就的坚实基础，实现了难以衡量的

真实利益。

3.色拉寺传法

……不久后，法王莅临色拉大道场。色拉寺全体僧俗大众列队恭迎，主管堪布、其他堪布和当地官员隆重地将法王迎请至大经堂。在大经堂里，法王为数千僧众和许多信众赐予《白度母长寿灌顶》，并讲解《三主要道论》等法要，还作了二规方面的开示。（此等情形，本寺拉然巴格西·图登桑珠所著的《显密大论词典·无偏智者教言》前言中写道："尊贵的宁玛派大伏藏师晋美彭措仁波切于 1990 年莅临色拉大经堂，并传赐了圣法。在大经堂里，不必说其他宗派的上师，就连格鲁派的大德上师，除了父子三尊和怙主宗仁波切之外，几乎不记得邀请过其他人。这一事例清楚地说明了，如果能对各派持无偏清净观，将对佛法和众生大有利益。因此，大家务必要努力效仿这种行持！"）

一、莅临色拉寺原因

法王到南卓林寺传法不久，就应邀前往格鲁派三大寺之一的色拉寺传法。

这主要有三个原因：第一，地理位置便利：色拉寺就在南卓林寺不远处，两寺遥相对望，距离很近。第二，两寺关系密切：南卓林寺与色拉寺关系非常好，彼此团结尊重，两寺僧人经常互相交流佛法、研讨、辩论等。如果南卓林寺的僧人需要去色拉寺参学，贝诺法王会专门安排车辆接送。当地百姓都说，色拉寺的主管大格西和南卓林寺的贝诺法王心意相合，和睦相处，因此两寺僧人关系也非常好。第三，这是怙主佛王的安排。

二、传赐灌顶与法教

法王到达色拉寺时，全寺僧俗大众排着整齐的队伍恭敬迎接。寺院当年的主管堪布和其他堪布作为出家众代表，当地的藏族官员作为在家众代表，站在队伍前列，伴随着隆重的迎接仪式，他们将法王迎请到色拉寺的大经堂。

在大经堂的最高法座上，法王为在场的几千名僧人和许多在家信众传授了《白度母长寿灌顶》，还讲解了宗喀巴大师所造、具不共近传的《三主要道论》以及其他圣法，念了广的《遣除道障祈祷文》的传承，并开示了如何平衡世间生活与出世间佛法的修学，做到二者如法并行。

三、格西对此的评价

关于法王如意宝来色拉寺传法这一情形，色拉寺的拉然巴格西（格鲁派最高等级格西学位）图登桑珠尊者，在自己所著的《显密大论词典·无偏智者教言》的前言当中写道：

公元 1990 年，宁玛派的大伏藏师至尊晋美彭措仁波切被迎请到色拉寺大经堂，并为僧俗大众传法。色拉寺作为格鲁派的核心道场，有着非常严格的制度，寺院大经堂的法座并不是一般的高僧大德可以坐的。记得历史上只有四位格鲁派的大德上师曾坐在大经堂的法座上传法，也就是一切智佛王、噶当两大佛子菩萨以及怙主宗仁波切。此外，就连格鲁派的其他上师都没有被邀请去传过法，其他宁玛、噶举、萨迦、觉囊等派的大德就更不必说了。而晋美彭措法王作为宁玛派的领袖，能被邀请在这里传法，实在是极为罕见的事。

那么，为什么晋美彭措法王能得到格鲁派至高无上的一切智佛王的邀请到色拉寺大经堂传法呢？这是因为晋美彭措法王本人，能对全体佛教和无量无边的众生做到极大的利益，所以有资格以宁玛派上师

的身份坐到格鲁派色拉寺最高的法座上传法；而这一点又来源于他对佛教各宗各派都有无偏的清净观，都平等地恭敬护持，对于各派圣教的兴盛都作出了非常大的贡献。

这样就明显地看出，只有摒弃宗派偏执，平等护持各宗各派，才会对佛教和众生有大利益。

最后格西教诫说，大家一定要尽全力随学晋美彭措法王，无偏净观、平等恭敬佛教的所有宗派。

4.其他寺院传法

此外，法王还莅临了一些噶举派和萨迦派等的寺院，赐予法缘。虽然哲蚌寺等几所大寺院前后都发出邀请，但因行程安排的原因，此次未能前往。

此外，法王如意宝此行还应邀去了附近噶举派、萨迦派以及其他佛教宗派的一些寺院道场灌顶传法，让无数的僧众和信众跟自己结上了法缘。

然而遗憾的是，虽然哲蚌寺、甘丹寺等几所格鲁派大寺院，多次派代表来邀请法王如意宝去传法，法王也很愿意去那些寺院交流佛法，但因为行程安排得很紧，所以最终没能去成。

5.僧众祈请住世

公历 9 月 4 日，在贝诺法王的带领下，全体僧众依靠修持《密集长寿大修仪轨》为法王如意宝献上了广的长久住世祈请。

公历 9 月 4 日，藏历的七月闰十四，为了法王如意宝长久住世，由大成就者贝诺法王主持，请法王如意宝做金刚上师，贝诺法王亲自做事业金刚，南卓林寺的全体僧众如法修持《密集长寿仪轨》，依长寿三根本海会的加持，以广的方式为法王如意宝献上了广大的长久住

世祈请。

《密集长寿大修仪轨》是伏藏师绕那朗巴所取的长寿佛伏藏修法，汇集了百数伏藏师所取长寿伏藏法的心髓，这部伏藏法的缘起完全成熟，加持力极大，喇荣道场每年开长寿法会时念的仪轨就是这个。

6.获得最高荣誉

宁玛高级佛学院向怙主法王如意宝颁发了“自在圆满显经密续伏藏法海者”的最高荣誉证书。

在此期间，贝诺法王以宁玛高级佛学院的名义，向众生怙主法王如意宝颁发了“自在圆满显经密续伏藏法海者”的最高荣誉证书。证书上写着：“晋美彭措吉祥贤是圆满闻思修经教伏藏显密窍诀、智慧现前正觉、智者成就者共同顶戴之善知识、具三金刚持明者。”落款是贝诺法王的亲笔签名。

要知道，贝诺法王是印藏整个宁玛派的最高掌权者，他住持的寺院虽然是白玉派的，但他创办的“宁玛高级佛学院”是总的前译宁玛派最高等级的佛学院，宁玛派当中的白玉、佐钦等所有派系寺院的僧人都可以在这里闻思修，如果在这里得到认可，那么印藏整个宁玛派就都会认可。当时，法王如意宝在这里不但得到了认可，而且是由举世公认的宁玛至高无上的高僧贝诺法王亲自签名颁发的荣誉证书。这是宁玛派乃至整个藏地大乘佛教界公认的最高荣誉，象征着对法王如意宝显密教证的成就与续部修部伏藏法海总持地位的权威认证。

不仅如此，白玉派的教主贝诺法王还以南卓林寺的名义，向法王如意宝供养了象征着金刚阿阇黎身份的莲花帽和法衣。要知道，按照白玉派的传统，只有白玉派各个子寺的住持前往白玉派母寺——南卓林寺，长期闭关实修并通过严格的考核，才能得到莲花帽，而贝诺法

王直接将其供养给了法王如意宝，这正是对于法王如意宝完全堪任宁玛派金刚上师地位的最高认可。

公历 10 月 23 日，法王从南卓林寺启程离开。

在南卓林寺大约三个月的传法圆满结束，公历 10 月 23 日，也就是藏历九月初五，法王一行离开了南卓林寺。

思考题

1．法王在印度莅临了哪些寺院?

2．莲花湖是如何形成的？法王亲临湖畔时出现了何种稀奇景象？法王见此情形自然流现出什么道歌?

3.（1）法王到达南卓林时受到了怎样的迎接?

（2）法王在南卓林传了哪些甚深灌顶和法教？由此可以看出法王的何种德相?

（3）南卓林寺的僧众是如何祈请法王长久住世的?

（4）法王获得了宁玛高级佛学院颁发的何种荣誉？这意味着什么?

4.法王在色拉寺传了哪些法？色拉寺的拉然巴格西图登桑珠如何评价此事?

四、不丹传法取藏 分五：（一）王室迎请之缘由；（二）祈楚传法与赐教；（三）虎穴取卓罗伏藏；（四）布姆唐取藏朝圣；（五）通萨宗灌顶朝圣

（一）王室迎请之缘由

在此期间，法王应不丹国王吉格梅·辛格·旺楚克的母亲格桑太后与格智王后二人的邀请前往不丹国。

先前法王在南卓林寺传法期间，突然收到了不丹王室的邀请，不丹国王吉格梅·辛格·旺楚克（藏音是“晋美桑给旺修”，意为无畏狮自在）的母亲格桑太后与妻子格智王后以不丹王室的名义，给法王如意宝发了一封邀请函，邀请法王前往不丹国。

接到邀请函后，法王如意宝考虑到，虽然此次来印度、尼泊尔原定的行程中没有不丹这一站，但为了使不丹的众生与自己结上缘，利益此国的无量众生，因此与贝诺法王商议后，决定减少南卓林的课程，抽出一些时间去不丹。

早先伏藏师哲札多吉的授记中提到：“在马年和羊年交替之际，一位文殊化身的伏藏师将来到不丹山谷，如果他能从下游取出一个伏藏，不丹将会国泰民安；若此事未能实现，则需做众多佛事；若此事亦未实现，则不丹国将面临重大破败……”再者，从几年前开始，不丹边境部分地区就出现了冲突，当时仍处于不稳定状态。根据“文殊化身”“伏藏师”以及“马年和羊年交替之际莅临”等特征，认定授记中所讲的圣人正是至尊法王，因此迎请法王前来。

这一段讲到，不丹王室邀请法王如意宝来不丹的原因。

一、授记中的救世圣者

不丹国有不少了不起的伏藏师，比如五大伏藏师之一的班玛朗巴

就是不丹人。伏藏师哲札多吉（意为龙声金刚）也是不丹人，常年住在不丹，他开启的神山门现今仍能见到。

伏藏师哲札多吉曾对不丹国的未来做过一个关键授记：在马年和羊年更替之时，将有一位文殊化现的伏藏大师抵达不丹，如果他能在不丹河流的下游成功开取伏藏，那么不丹从此将迎来盛世，国运昌隆，佛法兴盛，百姓幸福安乐，这是上等情况。如果缘起未吻合，没能成功取出伏藏，那就要做大量的佛事来消灾，这是中等情况。如果连补救的佛事也未能如法完成，那么不丹恐怕要遭遇战乱等的劫难，面临破败之灾。

二、动荡时局印证预言

20 世纪 80 年代末，因民族矛盾、文化政策等问题，不丹南部的一些边境地区爆发了抗议活动。不久后，抗议升级为暴力冲突。到 1990 年，局势持续恶化，不丹国陷入了动荡不安的状况中。这一时间节点，刚好吻合授记中所讲的，马羊年际需要出现一位能开取伏藏的圣者前来扭转国运。

三、法王完全符合授记

面对当前的危机，不丹王室经国师顶果钦哲仁波切等确认，认定法王如意宝完全符合授记特征：第一、身份无误：作为公认的文殊化身与大伏藏师，身份完全吻合；第二、时间精准：1990 年下半年正值藏历铁马年与铁羊年交替；第三、因缘具足：当时法王如意宝正在印度弘法，离不丹国很近。

这样认定了法王如意宝就是授记中的救世圣者后，不丹王室特意派遣使者持邀请信去南卓林寺，恭请法王如意宝来不丹国。

（二）祈楚传法与赐教

当时，法王及眷属顺利抵达不丹机场，被迎请至帕罗的祈楚寺，与顶果钦哲仁波切会面。法王为顶果钦哲仁波切、太后、王后等人传了《项袋金刚橛》灌顶和《手中赐佛》的讲授。

次日，不丹国王也来到寺院拜见法王，并作了交谈。法王为国王写下一篇名为《远来新客歌》的授记教言，现今收录在《法王著作全集》中。

一、恭敬迎至祈楚寺

公历 9 月 7 日，法王和眷属们从南卓林出发，乘车前往印度的班加罗尔，第二天从班加罗尔乘机飞往加尔各答。9 月 10 日（藏历七月二十一），法王一行从加尔各答乘机飞往不丹国，平安抵达群山环抱的不丹帕罗国际机场。不丹王室成员早已在此恭敬等候，列队迎接法王。随后众人乘车前往位于帕罗市郊的祈楚寺。

祈楚寺是不丹最古老殊胜的寺院之一，也是藏王松赞干布为了镇伏罗刹女而建的寺院之一。寺内供奉着与拉萨小昭寺同源的释迦佛八岁等身像，被誉为“不丹国宝”。

前面讲过，法王如意宝此行刚到印度时，就与不丹国师顶果钦哲仁波切见面交流过，这次在祈楚寺，两位尊者再次会面。据顶果钦哲仁波切的侍者邬金多吉回忆，仁波切曾亲口说，除了自己的两位根本上师——蒋扬秋吉罗珠（蒋扬钦则旺波转世）与协钦嘉察仁波切外，再没见过像法王如意宝这样具高证量的大圆满成就者。

二、祈福灌顶传密法

法王一行到达祈楚寺当天，祈楚寺作为不丹王室举行重大庆典的场所和历代高僧的驻锡地，正在举办祈福大法会。法王如意宝被顶果钦哲仁波切迎入主殿后，两位尊者并排坐在法座上，不丹太后、王后

以及信众坐在下面，大众共修仪轨为不丹国消灾祈福。

法会期间，法王如意宝应顶果钦哲仁波切的祈请，为顶果钦哲仁波切、不丹太后、不丹王后等人，传赐了《项袋金刚橛》和《忿怒莲师》的灌顶，并传讲了《文殊静修大圆满支分引导文·手中赐佛》等法。

三、见不丹王赐教言

第二天，藏历七月二十二日（9 月 11 日），不丹国王晋美桑给旺修来到了祈楚寺拜见法王如意宝。

法王如意宝与不丹国王轻松愉快地进行了交谈。谈话期间，法王专门为国王讲了一篇带有授记的珍贵教言——《给不丹国王的教言·远来新客歌》，现今收录在《法王著作全集》中。法王在教言中明确指出，应多祈祷莲师，经常念修金刚橛法，尤其是要修忿怒莲师法，修这些法对于不丹佛法兴盛、国泰民安有很大利益，等等。

（三）虎穴取卓罗伏藏　分五：1.乘轿上山；2.附近打座；3.取出伏藏；4.重埋伏藏；5.旁述伏藏文

1.乘轿上山

之后，法王乘坐轿子前往不丹帕罗虎穴寺，这是邬金第二佛现为格热多吉卓罗，将藏地九洲鬼神都安置于誓言中的圣地。

第二天，也就是藏历七月二十三日（9 月 12 日），法王一行前往帕罗山谷悬崖上的虎穴寺朝礼。由于山路难走，没有车道，所以法王是坐着轿子上去的，身边的眷属们则跟在轿子旁边步行前往。

“虎穴”是悬崖上的一个山洞。当年邬金第二佛莲花生上师在完成藏地的所有事业之后，准备离开人间前往西南妙拂洲时，来到了不丹，现为忿怒金刚身相，骑着老虎飞到这个山洞处，降伏了整个藏地

九洲大大小小所有的凶恶鬼神，让他们全部发誓守护佛教。

正如《七品祈祷》中所说：“虎穴狮子满愿窟，调伏外道邪鬼魔。”这就是八名号格热中的多吉卓罗（忿怒金刚力），莲师在藏地所做的所有事业都可以归于格热多吉卓罗中。因此，虎穴就是莲师降伏魔众的圣地。此外，莲师曾亲口说过，虎穴等是发愿、供养的殊胜境，即使到了清净刹土，也没有比这更殊胜的圣地了。总之，这里是公认无争议的莲师降魔、修行、亲自加持过的圣地。

后来，人们在这个莲师修洞附近建了一座寺院，即是现今的虎穴寺。

2.附近打座

抵达修洞附近时，法王令随行弟子们退到远处，独自一人住定半个小时左右。

到达莲师修洞虎穴附近时，法王并没有直接进入虎穴，而是来到旁边，让跟在身边的所有人都离开，独自一人坐下来打坐修法，安住了半个小时左右，才叫眷属们过去。

3.取出伏藏

之后，前往名为“满愿虎穴大吉祥窟”的修洞，在这里住了大约两天。期间，法王从伏藏中取出《莲师多吉卓罗修法·成就一切事业》的身坛城略修仪轨，并说道：“需要在伏藏圣地当处修此伏藏法！”随后，便以大精进的方式亲自念诵修持，并让随行弟子们也念修等。

一、取出多吉卓罗伏藏仪轨

随后，法王一行正式进入虎穴。这个山洞的守护神名叫“狮子满愿”，山洞本身名叫“虎穴”，二者合起来就称为“狮子满愿虎穴大

吉祥窟”。

法王和弟子们在这里大约待了两天，白天在山洞里打坐修法，晚上就住在旁边的虎穴寺。这期间，法王在虎穴里取出了伏藏法。这个伏藏法的内容原本有整整九函那么多，但经空行劝请后，法王只将《莲师多吉卓罗修法·成就一切事业》的身坛城略修落成了文字。这个修法能遣除弘法利生中的障碍等，现今收录在《法王著作全集》中。

二、安排勤修多吉卓罗法

将伏藏法落成文字后，法王为在场的所有弟子传了这个法，并特别交待说，要在取伏藏的地方修持这个法。说后，法王亲自带头在山洞里非常认真地按照伏藏仪轨修持，十分精进地念心咒。还让弟子们也留在这里，按照《莲师多吉卓罗修法·成就一切事业》仪轨，精进地念心咒。

临下山前，法王指示说：“往修洞内部岩石上显现有大裂缝的地方献上一条哈达。”随后让南卓堪布献上了一条哈达。虽然法王并未明确指出这是个什么地方，但据说这里大致就是取出《多吉卓罗》伏藏法类的地方。

大家在虎穴住了两天，准备离开时，法王说：“虎穴深处有一个大裂缝，要往那个裂缝里面献上一条哈达。说后，就安排随行的南卓大堪布拿条哈达塞进了裂缝里。

虽然法王当时并没有解释为什么要在那个地方放哈达，但据说，那道新裂开的石缝，应该就是先前取出九函《莲师多吉卓罗修法》伏藏法类的伏藏处，法王安排往裂缝里放哈达，可能是在放伏藏替品。

4.重埋伏藏

那时，法王取出了大约九函《善逝总集多吉卓罗广修仪轨》，

已由伏藏守护神交付，但因法主不丹国王当时未能及时到场，缘起稍有不足，所以法王暂时将这些经函重新埋藏在了那个地方。

一、取出九函多吉卓罗修法

法王住在虎穴期间，取出了厚厚的九本《善逝总集多吉卓罗广修仪轨》。那九本伏藏经函取出的方式与其他的一些地伏藏不同，是由守护伏藏的护法神直接交给法王的，而不是藏在宝箧里由伏藏师自己取出的。

后来，法王回到喇荣道场后，嘎多堪布说：“您应该取一个多吉卓罗的简略会供仪轨，这样方便大家念修。”法王说：“我当时也是这么考虑的，所以打开伏藏门以后，花了很长时间翻看那九本书，但的确没找到简略的会供仪轨。”要知道，往昔的伏藏大师们取出的多吉卓罗修法仪轨基本都是略的，最广的也只有一整本书，像法王这样一次性取出整整九本广修仪轨，的确十分罕见。

二、缘起欠缺复埋原处

法王回到喇荣道场后亲口说：“如果那次取伏藏前，顶果钦哲仁波切能劝请我取伏藏，正式取伏藏时，不丹国王晋美桑给旺修能出现在我的身边做助伴，这样缘起就能吻合，九本多吉卓罗广修法的经函将完整地出现在这个世界上。而且不像通常的伏藏法，需要由空行文字转译成藏文，那是直接就可以阅读的藏文。但遗憾的是，取藏当天，多吉卓罗法类的法主不丹国王没到现场，这就导致缘起上有些欠缺……”

因为缘起不圆满，法王当时在虎穴，虽然已经将九函伏藏法本全部取出来了，却无法令其完整出现在世间，最终只能将其重新封藏于虎穴原来的伏藏处。不过，法王在《莲师多吉卓罗修法·成就一切事业》

仪轨的后跋中授记说，自己来世将转生为名为“无碍金刚力”的伏藏师，那时会再次取出这九函广修法来利益后世众生。

5.旁述伏藏文

听法王讲课时提及，上述约九函广修仪轨是自带密钥的伏藏文字，全部呈现为藏文楷体。

法王回到喇荣道场后，一次讲课时顺便提到，1990 年在不丹虎穴取出的那九本《善逝总集多吉卓罗广修仪轨》伏藏法，虽然属于伏藏文字，但自己见到的全都是藏文正楷字体。也就是说，这些伏藏文字自带密钥，本法的伏藏师无需转译就能直接阅读。

意思是，这部法与其他需要转译的地伏藏不同。它并非写在黄纸卷上的空行文字，需要伏藏师住于特殊境界转译为人间的藏文；而是守护伏藏的护法神将法本交给法王时，那些文字在法王眼前显现为可以直接阅读的藏文。当然，这种显现仅限于伏藏师本人，如果普通人去看，仍然无法识别。正因为伏藏师能直接看到藏文，所以无需转译。

由于担忧末世假伏藏师胡乱而为，邬金大阿阇黎在交付时，授予了每位伏藏师各自独特的解密符号，即所谓的“密钥”。如果没有这个密钥，则无法解开表示义。

往昔莲师在埋伏藏时就预见到，将来到了末法时期，世间会出现各种乱象，一些被魔加持、具有小神通的人可能会盗取伏藏品，说是自己开取的伏藏，以此蒙骗众生。所以，为了确保伏藏法的清净，莲师特别设立了一套妥善的保护方法。

也就是，邬金大阿阇黎最初在交付伏藏法的时候，就给了每一位伏藏师一个独一无二的解密符号，或者说解码的方法。这是其他任何人都不知道的，只有这位真实伏藏师才知道，就像密码、钥匙、暗号

一样，这个就是用来开启伏藏的钥匙，叫做“密钥”。等到时机成熟，伏藏师取出伏藏品后，就用这个密钥来解开伏藏的表示义。如果没有这个密钥，其他人即使拿到了伏藏品，那也只是个表示义，而无法解开；只要没有解开表示义，伏藏品上的密码文字就无法被解读出来；密码无法破解，就还不是伏藏法，无法知道当年莲师传的到底是什么法。

据记载，总的来说，伏藏文有多种不同形式，并没有统一的格式。如果按类型来分，则有蚌耶等约五十八种文字类型，以及巴利文、梵文、藏文楷书、藏文草书等多种文字。藏文中，既有像藏人所写的规范字体，也有不使用音节点、下加字及前加字这三者的形式。例如，国王赤松德赞御笔亲书的《八大法行善逝总集》，呈现为楷书与草书混合的古藏文；桑吉朗巴所取的部分伏藏文字，看似是用铁笔书写的古藏文；据说班玛朗巴所取的伏藏中，存在日钦、日琼、坚间、坚枚等多种形式；仁增果德坚所取的《五大宝藏》或《四大宝藏》中，每一藏都有不同的书写形式，字体的排列方式也有所变化，书中还附有示例等。由此可知，伏藏文有多种不同类型。关于书写者，据说有些是益西措嘉、贝若扎那等人类所写，有些则是非人勇士空行母所写。

一、伏藏文形式多样

《列绕朗巴大师著作集》《列绕朗巴大师传》等中记载，伏藏师取出的伏藏通常以黄纸卷为载体，上面写着伏藏文字。一般来说，伏藏文字并不是固定的某一种文字，也没有统一的书写格式，而是呈现出各种各样的形式。

如果按照伏藏文字的种类来分，包括“蚌耶”文（一种空行文字）

等大约五十八种不同的文字，还有人间的印度巴利文、印度梵文、藏文的印刷体楷书、藏文的手写体草书等各种文字。

呈现为藏文的伏藏文字当中，有的就像藏人平时所写的藏文那样，字形完整，构字要素齐全，字和字之间有音节点分隔；有的则不是常规写法，而是省略了下加字或前加字，有的甚至没有音节点，前后的字都是连在一起的，存在这些特殊形式。

二、藏文伏藏文字举例

（一）楷书草书混合

伏藏大师酿·尼玛沃色取出的伏藏法《八大法行善逝总集》，共有九函。这个伏藏法是当年莲师传授后，由国王赤松德赞亲手书写落成文字。从取出的伏藏经函来看，其中既有藏文楷体字，也有藏文草书，并且都是古藏文的书写形式。

（二）铁笔所写古藏文

伏藏大师桑吉朗巴取出的伏藏品中，比如《上师密意集》里的有些伏藏文字，看起来是用竹制铁笔写的，也就是笔杆是竹子的、笔尖是铁质的那种笔，字体也是古藏文。

（三）各种藏文形式

伏藏史书中记载，大伏藏师班玛朗巴所取的伏藏品中，文字形式包含日钦、日琼、坚间、坚枚等多种写法。这些名字都是藏文的音译，具体是怎么写的就不清楚了。

（四）各种排列写法

伏藏大师仁增果德坚曾取出一个伏藏宝篋，里面有各种伏藏法和伏藏圣物，叫做《五大宝藏》或《四大宝藏》。这里面每一部分的伏藏文字，写法都不一样，并且字体的排列方式也不同，字体会随着不

同的内容而变化，这些变化的具体情况，在伏藏经函中都附有示例说明。

通过以上这些例子就知道，伏藏文字并不是固定的一种形式，而是有各种各样不同的文字、写法等。

三、伏藏文字书写者

这些伏藏文字的书写者是谁呢？

当年莲师传法后，为了把这些法做成伏藏品，首先就要由身边的弟子将文字记录下来。而负责书写的弟子，既有人类也有非人身份的勇士空行。比如，伏藏大师列绕朗巴所取的伏藏法中，《上师悉地海》是益西措嘉佛母书写的，《极密忿怒普巴》是贝若扎那尊者书写的。

按通常的认知来看，如果要写的内容多，那就必须要用很长时间才能写完，然而大成就者们为了做伏藏而书写这些法的时候，会住在特殊境界中，以神变力在极短的时间里就能写完。比如在吃一顿饭的时间里，就写完了很多函的完整内容，非常不可思议。

思考题

1.不丹王室为什么邀请法王来不丹？结合伏藏师哲札多吉的授记和当时不丹的形势分析。

2.法王在祈楚寺传了哪些法？与不丹国王的会面中留下了什么重要教言？

3.（1）法王在虎穴取出了什么伏藏法？复述取藏的先后经过。

（2）法王原本取出了九函《善逝总集多吉卓罗广修仪轨》，为什么未能使其完整现世？

（3）这九函仪轨的伏藏文字有什么特点？

（4）伏藏“密钥”的作用是什么？伏藏文字有哪些类型？

（四）布姆唐取藏朝圣 分四：1.梦现紫玛来迎接；2.途中降伏恶愿魔；3.取八法行意伏藏；4.稍许朝礼圣道场

1.梦现紫玛来迎接

藏历七月二十五日，再次前往不丹首都廷布，入住姆德唐的根噶秋林宾馆。

在虎穴住了两天后，法王像上山时一样乘坐人力轿子下山，并应邀在虎穴山脚下为当地的在家信众传法开示。藏历七月二十五日（9 月 14 日），法王一行再次回到不丹首都廷布，住在姆德唐的根噶秋林宾馆。

次日前往布姆唐宗，途中在通萨宗住了一晚。当天夜里，到了很晚才睡。第二天黎明时分，法王的梦境中出现了清晰的光明境相：紫玛夜叉护法神由不可思议的眷属众围绕着前来迎接。法王说：“远远望去，四部先行队列就如仪轨中所说的一般严整有序，正往这边前进。他们即将到达时，有人说：‘现在紫玛夜叉护法神要来了！’大家正欢欣雀跃之时，侍者来叫我吃早餐，敲门声将我从梦中唤醒而没能见到后面更多的境相。”

一、前往布姆唐

第二天，也就是藏历七月二十六日（9 月 15 日），法王一行从姆德唐出发前往布姆唐宗。布姆唐宗是不丹的二十个宗之一，位于不丹中部。

二、梦中境相

由于路况不好，法王一行当天没能到达布姆唐宗，很晚才到了途中的通萨宗，就在那里住了一夜。

第二天黎明时，法王在梦境中见到紫玛护法神带领众眷属前来迎

接。关于当时的具体情景，听法王说：“起初他们离的比较远，远远地看过去，紫玛护法神的四部眷属（阿里伏藏师与晋美朗巴尊者所造的紫玛护法神的广供赞仪轨中，讲到紫玛护法神有僧众队列、密咒师队列、空行母队列等四部眷属），就像《紫玛护法神供赞仪轨》中所讲的那样排列有序，他们作为前导队列，依次朝我这个方向走来。就在他们快走到我面前的时候，忽然听到有人说；‘现在紫玛护法神要来了！’大家都满心欢喜地等待紫玛护法神的到来。然而，就在紫玛护法神即将出现时，我突然听到侍者敲门来喊我吃早饭的声音，一下子就从梦中醒了过来，所以没能见到后面更多的境相。”

要知道，紫玛护法神与法王如意宝关系密切，常常一起弘法利生，法王在梦光明中经常见到紫玛护法神。一次喇荣道场开持明大法会，法王住在觉姆大经堂楼上的宫殿中。绕桑大僧值去拜见时，法王对他说：“我昨晚梦见紫玛护法神来了！紫玛护法神带领很多眷属从坛城那条路骑着马来到这里，那些马蹄的声音十分响亮……”

2.途中降伏恶愿魔

据说，之后前往布姆唐的途中，忽然间电闪雷鸣、暴雨倾盆，即将阻断车辆通行的道路时，法王说：“这里是将门国大臣古拉脱杰立于誓言的地方，今天这种情形是由于他往昔发恶愿的邪气所致。”说完，法王面现忿怒相，念降魔咒，并住大圆满见之密意中，突然唱出一首切中要害的降魔道歌，尔后安住片刻。随即暴雨骤然停止，所有乌云都消散于界中。

在通萨宗休息一晚后，法王一行继续出发前往布姆唐宗。途中经过一处时，忽然间乌云密布，覆盖了整个天空，天一下子黑了下来，随后一道道闪电像霹雳一般降下，雷声滚滚，暴雨倾盆而下，不一会

儿道路上就堆积了大量的雨水，眼看就要阻断前方通行的道路。

见到这种情形，法王说：“这里是过去格萨尔王时期，岭国的将领们活捉门国（即现今的不丹国）大臣古拉脱杰后，让他发誓断恶的地方。但由于他本身是魔类转世，很难被彻底降伏，在被镇压之前发了猛利的恶愿，以他往昔恶愿的邪气息导致今天出现这样恐怖的景象。”

说完，法王突然面色转变，现出忿怒的姿态，口中猛厉念诵降魔咒，同时住于大圆满见的密意中，忽然以唱诵的方式脱口而出一首降魔道歌，直接击中鬼魔的要害，随后在这样的境界中住了一会儿。

稀奇的是，在法王安住境界的无间，先前如水注一般的暴雨突然就停了，漫天的乌云也迅速消散无余，天一下子放晴了。

3.取八法行意伏藏

随后，由于路况不佳，尼玛隆寺的僧人们用轿子抬着法王，迎请至水泉谷或名下游谷，来到一处位于水树岩石交汇处、名为“酿桑玛”的殊胜伏藏圣地。那里有一块巨型岩石，岩石表面有许多自然形成的空行文字，形似兰札体梵文。据说，法王走到岩石旁边，说道：“这是明符，很容易读。”随即毫无障碍地读出了这些文字。

当时到了布姆唐境内后，由于山路崎岖、道路状况不佳，车辆过不去，所以尼玛隆寺的僧人们请法王坐在人力轿子上。那是一顶带遮阳罩的轿子，比较舒适，僧众抬着轿子将法王迎请到水泉谷，这里也叫做下游谷。

听了解情况的人说，法王在不丹期间，所需的顺缘全都是不丹太后亲自安排的。比如，有公路的地方要准备汽车、没公路的地方要准备轿子、晚上在哪个宾馆过夜、哪个寺院来迎接、由当地的哪位领导

负责接待等所有事宜，都是不丹太后亲自过问并妥善安排的。

法王一行到了下游谷后，来到一处名叫“酿桑玛”的地方。这是一个殊胜的伏藏圣地，大伏藏师酿·尼玛沃色曾在这里取过伏藏。这里有个大石头，石头旁边有树和水，石头上面有很多自然形成的字符，不是人间的藏文、梵文等，据说是空行文字，有点像是梵文的兰札字体。法王来到石头旁边，看了这些字后说：“这是明现符号（指明码，不是隐晦的文字），所以不难看懂。”说后毫无障碍、十分流畅地念出了那些文字。

一般人完全看不懂空行文字，但对于大伏藏师法王如意宝而言，看懂空行文字是很容易的事情，没有难度。

原本由于伏藏师哲札多吉的授记，不丹人民希望法王能从此地开取伏藏，然而因伏藏师与法主之间的缘起稍有欠缺，所以当时未能取出任何特殊伏藏等。

就像前面所讲的，伏藏师哲札多吉曾经授记，在马年和羊年交接的时候，会有一位文殊化身的伏藏师来到不丹，如果他能从下游取出伏藏，那么不丹将会远离衰损，人民幸福安乐。授记中的“下游”即下游谷，指的就是这个水泉谷地区，而这里的酿桑玛圣地正是过去的伏藏师取过伏藏品的地方，如今文殊化身伏藏大师法王如意宝已经在马年年末来到了下游谷，这样看来，时间、地点、取藏者都吻合了授记，所以，不丹人民特别希望法王能在这里取出伏藏，为此也作了祈请。

然而，因伏藏师与法主之间的缘起稍微有些欠缺，没有相合，所以，法王没能在下游谷的酿桑玛伏藏处公开取出任何地伏藏。尽管如此，法王仍然在下游谷的一座寺院中，秘密地取出了意伏藏。

随后，前往附近酿伏藏师的一所寺院，参拜了寺里的主要圣物——相传是酿伏藏师亲手制作的一个古老木制金刚橛。法王手持此金刚橛入定良久，最后以意伏藏的方式直接将《八大法行略修仪轨》落成文字。然而法王说：“目前还没到弘传的时机。”于是，将其重新放入宝篋作为伏藏封存起来，并说道：“三年之内不得解开此秘密封印，之后是否可以公开弘扬此法，还需要观察缘起。”三年后，也没有解开封印广弘此法。

一、顺利取藏

法王一行离开酿桑玛后，来到附近的一座供奉着伏藏大师酿·尼玛沃色圣像的寺院。寺院的殿堂里供奉着一枚木头做的古老的金刚橛，据说是伏藏大师酿·尼玛沃色当年亲自制作的圣物，也是这座寺院的根本所依。

当时，法王将这枚金刚橛拿在手中，瞻仰后就开始打坐，在定中住了两个多小时。住定的最后，直接流现出一个意伏藏，是一篇略的八大法行修持仪轨。法王脱口而出的同时，当时在法王身边做侍者的索达吉大堪布立即将其记录下来，在纸上落成了文字。

随后法王说：“现在还没到弘扬这部法的时机。”说后，将这部法重新放入自己智慧心的宝篋之中隐藏起来，也就是再次做成意伏藏封存起来。并说道：“三年之内不能解开这部法的秘密封印，三年后能不能解开封印，让它再次从意中现出来，到时候还要观察缘起。”

二、未作广弘

三年过后，法王说因缘还不成熟，所以还是没有解开封印，直到此生趣入涅槃之间，都没有再次从密意界中取出此法。

三、吻合授记

丹增诺吾大堪布说：实际上，伏藏师哲札多吉授记的“从下游取出一个伏藏”，指的就是这个伏藏法。也就是，文殊化身大伏藏师法王如意宝，在马年年底来到位于下游谷的酿尼玛沃色寺，成功取出意伏藏《八大法行略修仪轨》，与此授记完全吻合。不丹人民认为授记里指的是在下游谷的酿桑玛伏藏处取出地伏藏，但实际指的是在下游谷的酿尼玛沃色寺取出意伏藏。要知道，意伏藏比地伏藏更重要。莲师当年传的一些特别重要的密法，舍不得作为地伏藏，放在外境的山岩、大海、虚空等中，而是作为意伏藏放入了诸伏藏师的密意界中，这是最稳妥的方式。

四、解救国难

虽然法王所取的这个意伏藏法并没有公开，更没有广泛弘扬，但并不影响出现扭转国运等的效果。

《列绕朗巴大师传》等中记载，伏藏师心中显现意伏藏后，只需要自己念一遍，即可遣除当地的衰败等，不是必须公开弘扬。事实的确如此，法王如意宝取出此伏藏后不久，不丹边境的动荡就平息了，顺利度过了危机。这的确吻合了往昔的授记，起到了重要作用。

其必要与密意是什么，很难说，但总的来说，八大法行法类犹如所有修部法的命脉，往昔成熟解脱的传承与实修事业的传统等极为兴盛。再者，阿里班钦·班玛旺格嘉波也因担忧末世此法教隐没，曾说：“是故未来出世诸持明，纵使续教窍诀尽失传，勿令三类八大法行衰！纵使修部心要尽失传，勿令城险要三修院空！”如是极为重视，并数数殷重教诫后世人们，不要让三类八大法行的传承衰败，而必须持护弘扬此法。然而，当今一些宁玛派寺院中，能够依照仪轨如法如量实修三类八大法行之人极为罕见；并且，前辈上师

们过去在各寺院建立的修业传统也只是勉强没有中断，这也显示出即将隐没的征兆。法王担心，在这个时候如果广弘一个新的八大法行伏藏法，似乎会成为加速终结原有的八大法行旧伏藏法类事业的助缘，因此暂时将其再次作了伏藏而未广为弘扬，这也是有可能的。

作者说，法王为什么不公开弘扬意伏藏法《八大法行略修仪轨》呢？这么做的必要或目的是什么？甚深密意是什么？这个谁也不知道，但推测可能是这样的：

一、八大法行乃修部命脉

总的来说，宁玛派密法有广的续部法和深的修部法，其中所有修部法最核心、最根本的部分就是八大法行修法体系，它就像修部法的命脉一般存在。

过去的时候，八大法行的能成熟灌顶的传承、能解脱教授的传承，以及修行人实修八大法行、依靠八大法行来成办各种世出世间事业等，这些传统做法都非常兴盛，因此，在宁玛派的各大寺院道场里，经常会有上师传八大法行的灌顶、引导，有很多修行人常年闭关实修八大法行、成办世出世间事业，等等。

反面来说，未来到了法运末期，如果八大法行的修法隐没了，变得很不兴盛，那将会是特别遗憾的事情。担忧出现这种状况，为了避免圣教衰败，阿里大班智达班玛旺嘉尊者，提前讲过这样一段教诫：“因此，未来出世的持明者们要知道，宁可所有的续、教、窍诀都失传了、隐没了，也不要让三类八大法行的传承有所失坏和衰损；宁可其他所有修部的心要法类都失传了、空尽了，也不要让具有城堡、险道、要诀三者的八大法行禅修道场或者说修的传统隐没。”

像这样，阿里班钦对此极为重视，再再殷重地教诫未来的宁玛派

修行者们，一定不要让三类八大法行的传承隐没，务必以自己实修、大众共修、为他人传授等的种种方便来住持、守护、弘扬三类八大法行，让八大法行法类兴盛广大。

“三类八大法行”，指三位大伏藏师所取出的《八大法行》伏藏法仪轨。也就是，大伏藏师酿尼玛沃色取出的伏藏法《八大法行善逝总集》，大伏藏师格热秋吉旺修取出的伏藏法《八大法行密意圆满》，大伏藏师仁增果德坚取出的伏藏法《八大法行自现》，这三类就像心脏命根一样。

“城险要三”，指见之城堡、修之险道、观想要诀这三者，这在度脱事业中至关重要。“见之城堡”，指了悟轮涅一切诸法皆为自现而无有其他。“修之险道”，指不将明觉错认为心识，于一切法处于赤裸觉性的状态中，如海洋与星辰般与本尊禅定不分离。“观想要诀”，指三种清晰观想、三种回遮降伏、三处寿命沐浴等完整的度脱事业。

八大法行的大灌顶，每一次都要用上十天或十一天才圆满。阿里班钦的父亲是一位了不起的大伏藏师，阿里班钦从自己父亲面前得受过二十五次八大法行的大灌顶。阿里班钦的传记中讲到，他是舍事者，经济条件很有限，但由于他对此法极为重视，所以还是通过难行苦行对此法的护持弘扬做出了巨大的贡献。

二、正值此法即将隐没时

尽管八大法行法类是这么重要，前辈上师们对此也是特别地重视，然而当今时代却面临着即将隐没的危险。

（一）如法修持者鲜少

一方面来看，在一些宁玛派的寺院里，按照仪轨的要求如法实修三类八大法行达到修量，这样的修行人非常稀少。

（二）修业传统不兴盛

另一方面，前辈的上师们在世时，在各大寺院道场设立了共修八大法行的传统，比如安排僧众每年共修九天八大法行大修仪轨，不但有根本修法，还有后面的事业修法，但这些现今已经不再兴盛了。

也就是，念修八大法行的寺院虽然有，但特别重视的不多。其他人不懂也就算了，但那些精通显经密续、了知八大法行重要性的人也不殷重修持，这就非常遗憾了。这样的话，寺庙、佛学院也不是特别重视，僧众也没有殷重修持，八大法行的修业传统就只是没有彻底中断而已。这也是本法即将隐没、濒临失坏的相兆。

现今正处于这样的时期。

三、担忧广弘新伏藏似乎影响旧伏藏兴盛

原本八大法行的三类广修仪轨，也就是过去的伏藏大师们所取的这些旧伏藏法类，现今已经不兴盛了，面临即将隐没的危险。如果这个时候推出《八大法行略修仪轨》这一新取出的伏藏法，并广为弘扬，那似乎会出现这样的情况：修行者们可能都转而修持略的八大法行仪轨了，毕竟略轨更容易念修，这就可能导致原有的八大法行旧伏藏法没人念修了；如此一来，那些八大法行旧伏藏法类的利生事业恐怕会很快结束，不再兴盛了。这样看来，弘扬八大法行新伏藏，似乎反而成了加速八大法行旧伏藏隐没的因素。

作者推测，也许是出于这种顾虑，法王才将已取出的《八大法行略修仪轨》意伏藏，暂时重新秘密封存在自己心的宝篋中，没有广为弘传。

4.稍许朝礼圣道场　分四：（1）朝班玛朗巴道场；（2）朝扎西曲珍佛殿；（3）朝弥勒佛殿；（4）远处参拜解脱洲

（1）朝班玛朗巴道场

由于在布姆唐只住了两日左右，所以未能前往所有寺院，就只去了伏藏师班玛朗巴的道场唐信寺和班玛朗巴传承弟子的道场冈当密咒法林这两处。

布姆唐有不少具大加持的古寺，但由于法王一行在这个地方只住了大约两天，时间不够，所以没办法去朝礼所有的寺院，就只去了两个寺院：一、唐信寺，这是宁玛派的重要寺院之一，由不丹国的伏藏大师班玛朗巴亲自创建，是他主要的弘法道场；二、冈当密咒法林，这也是宁玛派的寺院，是班玛朗巴的传承弟子建立的道场。

伏藏大师班玛朗巴（1450—1521 年）是藏王赤松德赞的女儿班玛萨公主的转世，出生于不丹中部布姆唐宗的唐谷地区，是莲师授记的五大伏藏王中的第四位，也是唯一一位生于不丹境内的伏藏之王。他一生当中取出了 108 部主要伏藏和无数的支分伏藏，其中最著名的有《上师宝珠海》《三根本合修法》《大圆满集普贤密意续》等，被称为“班玛朗巴伏藏系”，成为宁玛派中的一个重要的传承分支。

班玛朗巴尊者 27 岁时，在不丹让岩附近的烈火湖公开进行了取藏。早些年的时候，当地的领主和一些人怀疑班玛朗巴没有取伏藏的证量，面对那些人的怀疑和诽谤，班玛朗巴来到烈火湖边，手持一盏点燃的酥油灯，对众人说：“如果我是假冒的伏藏师，就让灯息灭、让我淹死在水里；如果我是真正的伏藏师，则油灯不灭、伏藏得现。”当时，他口里念诵莲师心咒，手持酥油灯纵身跃入湖中。过了一会，只见水面破开，班玛朗巴从湖中升起，手里的油灯仍在燃烧，同时他的腋下夹着一个瓷罐大小、用红绳缠绕封印的伏藏宝箧。这一超凡神迹让众人震惊与折服，诽谤者哑口无言，信众都生起了极大信心。从

那以后，这个湖被认为是不丹最殊胜的圣地之一。这一次，法王也朝礼了这座神湖。

（2）朝扎西曲珍佛殿

据说，当法王前往布姆唐嘉喀国王的公主蒙莫扎西曲珍的道场佛殿时，仅仅见到门旁的佛塔就从车上下来顶礼。而当瞻仰内部供奉的空行母脚印等所依时，显得更加惊叹与敬仰，随即作了祈祷和发愿。

法王还去朝礼了位于布姆唐的蒙莫扎西曲珍佛殿。相传，当年不丹公主蒙莫扎西曲珍（“蒙莫”是蒙地女子的意思，她的名字是“扎西曲珍”）在莲师曾经闭关过的札玛多杰洞修建了一间小闭关房，后来经过历代不丹国王的扩建，成为一座寺院，周围由 108 座佛塔环绕，即是现今的古杰寺。寺里面供奉着当年莲师和扎西曲珍空行母的身印、手印、足印等。

一、扎西曲珍空行母简介

扎西曲珍是莲师的五大智慧空行母之一，于公元八世纪出生在蒙地，即现今不丹国的布姆唐地区，是不丹国王嘉喀的女儿。当年不丹国王遭受巫术导致重病时，迎请莲师来不丹，莲师在古杰岩洞施法驱邪，使国王恢复了健康。从此在国王的带领下，全国人民开始信仰佛法。当时，不丹公主扎西曲珍对莲师生起了大信心，请求出家修行。后来又依密续大圆满法成为莲师的智慧空行母，与莲师在布姆唐、帕罗虎穴等地长期修行。当莲师现为多吉卓罗身相时，她变成老虎的形相给莲师当坐骑，一起将藏地的大力鬼神约束于誓言下。她还协助莲师埋下了许多伏藏，后来由不丹国师班玛朗巴为主的伏藏师们取出。要知道，除了益西措嘉空行母外，扎西曲珍是对藏地最有恩德的智慧

空行母了。

二、法王的恭敬之行

来到扎西曲珍空行母的寺院时，法王示现了格外恭敬之相。

首先，还没到该下车的地方，法王才看到寺院大门旁边的佛塔时，就立即要求停车，随即从车上下来，在地上恭敬地磕起了头。

其次，进入寺院后，见到里面供奉的扎西曲珍空行母的脚印、手印等圣迹时，法王现出特别稀奇、惊叹、恭敬的姿态，立即在这些圣迹面前恭敬祈祷、念经发愿等。

（3）朝弥勒佛殿

同样，当法王莅临布姆唐的弥勒佛殿，向主尊敬献哈达时，哈达刚一触及佛像心间，就被佛像自动接受了，据说这是香灯师亲口讲述的。

法王还去朝礼了布姆唐的弥勒佛殿，也就是贾贝寺。这也是国王松赞干布建造的 108 座寺院之一，莲师曾在这个地方闭关修行过，也是具大加持的圣地。

寺院主殿里供奉着一尊大的弥勒像，旁边有眷属菩萨和护法等，当法王向主尊弥勒佛像抛献哈达时，哈达刚一接触弥勒佛像心间，就好像被佛像自动接受了一样。

当时大殿的香灯师在场，亲眼目睹了这神奇的一幕，据说这是他亲口讲述的。

（4）远处参拜解脱洲

对于大遍知龙钦巴的道场解脱洲，法王只是从远处观礼朝拜，而未能亲自前往。

过去这里是一个佛法衰败、众生刚强难化的边地，后来遍知龙钦

巴来到这个地方，以种种方便教化了当地的猎人、强盗等，将他们从罪行中彻底解脱出来，并在这里亲自建立道场，取名为“解脱洲”，在这里修行弘法多年，还在这里取出许多意伏藏法，使得佛法在当地得以广弘，利益了无量众生。大遍知亲撰的《解脱洲山志》中，有对此地的详细介绍。

法王这次原本打算去朝拜，但由于没有公路，车开不过去，所以没能前往，只是远远地朝那个方向瞻仰、磕头、念经发愿等。

思考题

1.法王住在通萨宗时，黎明梦境中见紫玛护法神的情形如何?

2.法王前往布姆唐的途中是怎样降魔的?

3.法王在下游谷的酿桑玛圣地见到了什么？法王为什么能毫无障碍地读出空行文字?

4.法王最终在何处取出了意伏藏？所取伏藏的内容是什么？法王为何重新将其封存而没有公开?

5.法王在布姆唐地区朝礼了哪些重要道场和圣殿？简述各处的历史及法王朝礼时的情形。

（五）通萨宗灌顶朝圣 分二：1.为紫玛护法神灌顶；2.门卡灌顶朝圣

1.为紫玛护法神灌顶

随后，法王启程离开布姆唐，抵达通萨宗附近时，只见僧俗大众早已做好准备，在此迎接。法王在这里欢喜地接见了大家，并为他们传了法。那位紫玛护法神的身所依僧人也来到了这里，不仅如此，护法神突然降神后，向法王请求赐予殊胜甚深的灌顶。在这一因缘下，法王不仅亲自赐予《除缘起障法》的灌顶，简略供赞文《紫玛护法神仪轨·怀诛电索》也随即自然流现。（后跋中记载："于南方蒙卡岩附近的布姆唐吉祥源地，为紫玛护法神和一些具信弟子传授《除缘起障法》灌顶之时……"然而，据冈当活佛所言，为紫玛护法神传授灌顶的地点，实为通萨宗境内的充喀地区，而并不属于布姆唐境内。因此，后跋中所提到的"布姆唐吉祥源地"一词，不知是笔误还是有其他特殊必要。）

一、为大众传法

之后，法王一行离开布姆唐宗，乘车继续前行。当到达通萨宗附近时，只见当地的僧俗大众早已列队等候在这里，恭敬地迎接法王。法王显得很欢喜，就在这里慈悲地接见了前来迎接的大众，并根据他们的意乐传授了相应的佛法。

二、为紫玛护法神灌顶

当地有一位持戒清净的出家男僧，不丹人，他是紫玛护法神的身所依，紫玛护法神有时候会降神到他身上，为人们做一些授记等。当天他也来到通萨宗附近这里觐见法王。

那时候，法王正坐在法座上，紫玛护法神突然降神到了这位僧人

身上。当时，法王身边带着一只名叫“布廓”的小狗。这只小狗体型极小，不会长大，是此前贝诺法王供养给法王如意宝的。法王将它抱在怀里，护法神突然降临时，小狗四处张望，同时叫了起来，显得有些不安。

降神后虽然形相还是那位不丹僧人，但身体里住的已经是紫玛护法神了。紫玛护法神向法王如意宝祈求，给自己传一个甚深殊胜的灌顶。据说，紫玛护法神此前只在莲花生大阿阇黎、阿里班钦等面前接受过灌顶，从不会在见解与修行不够高深的上师面前求法。

应着他的祈请，法王为他和在场的弟子们传了伏藏大师列绕朗巴取出的伏藏《除缘起障法》的灌顶。

灌顶结束后，紫玛护法神对法王说：“今年不丹国出现了严重的衰败，莲师为了遣除此衰损，特意派我前来协助。”

法王问：“你我之前见过面吗？”

紫玛回答说：“见过。1989 年您去桑耶寺时，寺里有一座护法殿，您来到殿中时，我不就在那里吗？我平日里就居住在那座护法殿里。”

这位不丹僧人平时不会说康区藏语，然而当紫玛护法神降临时，他却能直接用康区藏语与法王交流，是那种康巴和卫藏方言混合的口音。法王和紫玛交谈了一番后，紫玛还作了四项授记。

最后，紫玛说道：“今天我获得了殊胜灌顶，非常感恩！请您加持我的瑜伽者，我要离去了。”

他说的“瑜伽者”，指的是护法神降临所依的这位不丹僧人。据了解，护法神降临时，只有神本身能接受灌顶，而作为所依的人没办法获得灌顶。因为降神的时候，神会将所依者的心识暂时安置在他的

无名指中，而身体的其他部分会完全被神所占据。

紫玛刚说完这句话，僧人随即向后倒地，法王过去为他加持，过了一会儿，僧人才苏醒过来。平时护法神离去后，瑜伽者会感到全身无力，疲惫不堪，但在法王的加持下，这位僧人这次醒来后，身心舒适安乐。

三、流现供护法仪轨

不仅如此，法王的智慧境界中还自然流现出一篇略的护法供赞文，名为《紫玛护法神仪轨·怀诛电索》，现今收录在《法王著作全集》中。

《紫玛护法神仪轨·怀诛电索》的后跋中写的是：我在南方蒙卡岩附近的布姆唐吉祥源地，为紫玛护法神和一些具信弟子传授《除缘起障法》灌顶时，紫玛护法神承诺成办所嘱托的事业，等等。但是，听当时在场的冈当活佛说，法王是在通萨宗境内的充喀地区，给紫玛护法神等传《除缘起障法》灌顶的，而不是在布姆唐吉祥源地作的灌顶，法王传灌顶的地方不属于布姆唐地区。

所谓“冈当活佛”，前面讲过，大伏藏师班玛朗巴的弟子建了一座道场，名叫“冈当密咒法林”，他是这座道场的一位活佛，是不丹本地人。法王的那些不丹弟子们，会将法王莅临的时间、地点、待了多长时间、作了哪些事情等都做好详细记录，所以他说的法王传灌顶的地点应该是准确的，不会有错。

所以，仪轨后跋里写的“布姆唐吉祥源地”应该不太准确。至于是记录者笔误写错了，还是法王有特殊必要，口述的时候特意将地点说成“布姆唐吉祥源地”，就不得而知了。

2.门卡灌顶朝圣

随后，法王前往南方门卡岩，当时在莲师身印金刚堆叠圣殿中，作了殷重而广大的发愿。

之后，法王一行去了南方门卡岩，也就是《七品祈祷》中所讲的“南方门地留岩印”，莲师在南方门卡的岩洞中留下了身体的印迹。而这块留有莲师完整身体印迹的大石头，就供奉在现今的“身印殿”里，全称是“莲师身印金刚堆叠圣殿”。这块身印石被保护得很好，能清晰地见到上面莲师的身体印迹。

法王在莲师身印石前特别殷重恭敬地祈祷，并念了很长时间的经，作了广大的发愿。

接着，法王在教密橛圣殿中传授了《多吉卓罗》的灌顶，并就此圣地的殊胜之处发挥讲了一些话。

之后，法王一行来到教密橛圣殿，“教密橛”指《八大教法》《上师密意集》《普巴金刚橛》这三者。法王在这里为大众传了《多吉卓罗》的甚深灌顶，并且发挥讲到了门卡圣地的殊胜性，作了这方面的开示。

法王对随行的尼玛喇嘛以及通洛的秘书长泽果等人说道：“此处一定还有莲师的其他身印和足印，你们将所听闻和了解的情况都说一说吧。”众人便将自己所知的一切一一禀报。最终，当他们提到在通萨宗与扎西当噶之间的“宗喀隆香”地区有一处莲师足印时，法王欢喜地说：“啊，就是这个！大宝莲师的真实身印正是此处！”随后，据说法王对该圣地的地形、水流、岩石、树木等构成情况作了详尽的开示，其清晰程度甚至超过当地出生之人所能描述的。

前面讲过，法王去不丹的不同地方，由不丹国的太后安排当地寺

院的上师大德和当地官员做随行者。在门卡地区，则由噶举派的高僧尼玛喇嘛和通洛秘书长泽果随行，负责接待法王一行。

一天，法王对身边的随行者们说：除了身印殿供奉的这块身印石外，门卡地区一定还有其他的莲师身印或脚印。你们把自己听过的和知道的这类情形，都说一说吧。

于是，尼玛喇嘛等就将自己知道的、听说的当地所有的莲师圣迹，一个一个地向法王汇报。最终，他们提到在通萨宗和扎西当噶这两地之间，有一个名叫“宗喀隆香”的地方，那里有一处莲师足印。

法王听到这里时，欢喜地说：对，就是这个！大宝莲师的真实身印就在这个地方！

之后，法王详细地讲了宗喀隆香地区的地形地貌如何、水的流势如何、山是什么形状的、山上的岩石有什么特征、当地树的生长特点如何等等，特别细致地讲了那个地方的地理特征。从描述的清晰程度上看，感觉法王比那里土生土长的人还要熟悉那个地方的情况。

据说，后来尼玛喇嘛等亲自去了宗喀隆香圣地，那里的山、水、地形，都跟法王所讲的完全吻合。要知道，法王此生根本没去过宗喀隆香，但能讲得这么具体，可见完全是宿命通所致。尼玛喇嘛原本就对法王很有信心，去现场看后，信心就更大了。

五、印度各地朝圣　分十：（一）离开南卓林；（二）朝礼佛传密法圣地——吉祥米积塔；（三）朝礼龙树菩萨驻锡地——吉祥山；（四）朝礼本师佛成道圣地——金刚座；（五）朝礼本师佛苦行圣地——尼连禅河畔；（六）朝礼本师佛二转法轮圣地——灵鹫山；（七）朝礼本师佛初转法轮圣地——鹿野苑；（八）朝礼本师佛涅槃圣地——拘尸那迦；（九）朝礼本师佛长期住所——舍卫城；（十）朝礼本

师佛降生圣地——蓝毗尼园

（一）离开南卓林

之后，不丹的各项事业圆满结束，法王及眷属经由首都廷布，再次前往印度南方迈索尔南卓林寺，在这里转法轮住了一个月左右。随后，趁酷暑稍减之时，按计划依次朝礼印度各大圣地。

法王在不丹朝圣、取藏、传法等各项弘法事业圆满结束，总共历时半个月左右。之后，法王和随行眷属们去往不丹的首都廷布，乘机途经印度新德里到达班加罗尔，最终乘车抵达位于迈索尔的南卓林寺。

公历 10 月 1 日起，法王继续在南卓林寺传法。这次从不丹回到南卓林后，在这里讲密法、传甚深灌顶，住了将近一个月。公历 10 月 23 日，法王如意宝在南卓林寺为期三个月的传法圆满结束。贝诺法王和南卓林所有的活佛、堪布，深感法王如意宝在三个月里传授那么多显密深法的大恩，依依不舍地为法王如意宝送行。

这个时候，印度各大圣地的天气已经不那么热了，稍微凉快一些，适合朝圣。于是法王按照原计划，开始朝礼本师释迦佛成道、转法轮、涅槃等印度各大圣地。

（二）朝礼佛传密法圣地——吉祥米积塔

首先，于铁马年九月初八，前往位于安得拉邦境内、我等本师释迦佛宣讲《续王吉祥初佛》又名《时轮根本续一万二千颂》的圣地吉祥米积塔（据我们的一些佛教史书记载，往昔拘那含牟尼佛圣教末期发生大饥荒时，一位获得了成就的比丘修宝瓶法，降下稻米之雨，覆盖约十二日路程，形成三层围墙高的稻米山，其顶部呈佛塔形状。后来，具神通者们用这些稻米建造了一座与前者等量的佛

塔，因此取名为“米积”）。刚一到达古老佛塔遗址，法王密意界中顿然涌现出《吉祥时轮金刚续之心髓》，随后在此处作了供养、顶礼、发愿。

法王印度朝圣之行的第一站，是位于印度的安得拉邦境内、本师释迦佛宣说无上密法《吉祥时轮金刚续》的圣地——吉祥米积塔。

一、朝圣时间

藏历铁马年九月初八，即公历 1990 年 10 月 26 日。

二、密法圣地

本师释迦佛不但转了显教三乘法轮，还传了很多无上密法。《时轮金刚根本续》中记载，藏历三月十五日这天，导师释迦佛在印度中部的灵鹫山，为菩萨众宣讲大乘般若波罗蜜多经，与此同时，在印度南方的吉祥米积塔处，讲了《吉祥时轮金刚续》。当时，导师释迦佛在吉祥米积塔内入于吉祥时轮三摩地，现为时轮金刚本尊身相，在地上幻化出时轮坛城，在空中幻化出光华星宿坛城，他方无量的佛、菩萨、勇士、空行，十二大天等的天、龙、夜叉众，以及从印度恒河北方香巴拉刹土前来的众生，都集聚在此吉祥米积塔处。当时，导师佛应金刚手菩萨的化身——香巴拉国的月贤王祈请，在坛城中央，为众弟子赐予了时轮金刚大灌顶，宣讲了《续王吉祥初佛》（又名《时轮根本续》，共有一万两千颂），并再次宣说了此前讲过的《文殊真实名经》等其他密续。最后将所有的密续都交付给了金刚手菩萨，六部护法等发誓守护这些密法。

三、名称来历

为什么称为“米积塔”呢？

虽然有一些其他说法，但是按我们佛教的一些历史书记载，这座

塔的来历是这样的：在我们这个娑婆世界，过去拘那含牟尼佛的教法期间，末法时期发生了大饥荒。有一位修行已得成就的比丘，为了解救饥荒，修持共同悉地中的宝瓶法，修成就后从空中像下雨一样降下了稻米。稻米落在地上堆积成了米山，广度覆盖了大约一个人步行十二天那么远的路程，高度有三层围墙那么高，这个米山的顶部，形状就像一座佛塔。后来，一些具有神通的人，用一些稻米建造了一座佛塔，大小跟前面那座米山的顶部一样，因此给这座佛塔取名为“米积塔”。

四、顿现深法

本师释迦佛当年传法的米积塔已经没有了，如今只剩下一个塔基，附近还有一些残破的围栏。

法王刚一到达吉祥米积塔的遗址处，密意界中就忽然涌现出《吉祥时轮金刚续之心髓》。这部法篇幅虽短，但摄尽了《时轮金刚续》的心髓要义，现今收录在《法王著作全集》中。随后，法王为在场的大众传授了《时轮金刚》略灌顶，并要求大家念时轮金刚心咒。

之后，法王和眷属们在米积塔的遗址处，作了供养、礼拜、转绕、念经发愿等。

（三）朝礼龙树菩萨驻锡地——吉祥山

随后，前往怙主龙树菩萨的住处名为“龙树山”的南方吉祥山朝圣。据说，过去可以遍览山顶的各个地方，那里有很多寺庙遗址。然而，后来由于印度当地政府在此修建水坝，龙树阿阇黎的修洞等也沉入水中，如今已无法见到，因此可供参观朝圣的地方并不多。但据说从该地区出土的文物和三宝所依等，至今仍有不少可供观瞻。

离开米积塔遗址后，法王一行继续朝礼怙主龙树菩萨的根本驻锡

地南方吉祥山。

吉祥山又名“那嘎泽那格纳卡”，即“龙树山”，是怙主龙树菩萨弘扬大乘佛法的根本道场。龙树菩萨后半生主要驻锡在这里，他在此地广建寺院、佛塔，撰著论典，培养数千名僧才，还为人、天、龙等无量众生宣说甚深佛法，最终在这个地方示现涅槃，往生极乐世界。

有这样一种说法，过去，整座吉祥山的山顶全都能够见到，而且这里有很多寺院的遗址。然而，由于印度当地政府后来在这附近修建了人工湖，淹没了很多地方，导致龙树菩萨修行的山洞等也沉入水中，现今见不到了。因此，吉祥山上可以游览、朝圣的龙树菩萨相关圣迹并不多。尽管如此，据说，从吉祥山这里挖出来的古董文物、三宝所依等，现今多多少少还能见到一些。

（四）朝礼本师佛成道圣地——金刚座　分五：1.日日菩提树下坐；2.随念本师久哭泣；3.自然流现《愿海心髓》；4.未来成佛之授记；5.说话度母前献珠

1.日日菩提树下坐

在此期间，法王前往世尊佛现前正觉之地金刚座，住了七天左右。期间，法王每日都亲临菩提树下的荫凉处，非常欢喜地打坐入定。

朝礼了龙树圣地吉祥山不久，法王一行前往位于印度比哈尔邦菩提伽耶的金刚座。这是本师释迦佛等贤劫千佛在此世间示现成就无上正等正觉的圣地。

一、金刚座

金刚座是佛成道时所坐之座，位于菩提树下，像金刚一样坚固不坏。《佛本行集经》中讲到，菩萨坐在菩提树下金刚座上，在初夜的

时候，用手指向大地，降伏了魔王波旬及其眷属，到了后夜明星出现之时，成就了无上正等正觉佛果。

为什么称为“金刚座”呢？《大唐西域记》中记载：贤劫最初形成的时候，金刚座与大地同时出现，位于三千大千世界的中心。它下至金轮底层、上到地表都是由金刚石构成的，周长有一百多步那么远。贤劫千佛都坐在这里进入金刚喻定，所以名为“金刚座”。这是证悟圣道的地方，也称为“道场”。

二、菩提树

《大唐西域记》中记载：金刚座上的那棵菩提树，是一种名叫“毕钵罗”的树。据说，佛在世时这棵树有上百尺高，后来经过多次被砍，仍然有四五丈高。由于佛就是坐在这棵树下成道的，所以称为“菩提树”。菩提树的树干是黄白色的，枝叶很青翠，一年到头都不凋零。每到佛涅槃日那天，树叶会全部掉光，但很快又会重新长出来。

法王在这里住了大约七天，期间每天都来到这棵菩提树下打坐入定，显现上非常欢喜。

2.随念本师久哭泣

第一天，法王在菩提树下随念至尊本师而说道：“在此具足善巧方便与大悲心的我等导师现前正觉之地金刚座菩提树的清凉树荫之下，我这个生于本师佛圣教末期、追随释迦本师的低劣沙门，能获得如此悠然而住的机会，实在是极善妙的缘分……”说完这些话后，法王忆念至尊本师，久久哭泣不止。

来到金刚座的第一天，法王在菩提树下打坐时，想起无等本师释迦佛世尊的恩德等，感触很深，说了以下的话语：

我等浊世众生的导师释迦佛，从因地时起，就有超过其他菩萨的

极深重大悲。对于其他菩萨都不摄受、善根烧灭、被剧苦逼恼的我等秽土浊世众生，他以极难忍的大悲，做了特别的摄受。为了有能力度化我等可怜众生，真实成办二利，发起了像白莲花一样的五百个大悲誓愿。发愿之后，在无数大劫中不断地修积福慧二种资粮，无数次布施头目脑髓，为了求得一偈佛法利益我等，跳入火坑、身燃千灯等，在百千万劫中难行能行、难忍能忍，终于资粮圆满成就佛果，具足度化刚强有情的善巧方便。

本师佛降伏魔军后，夜睹明星大彻大悟，在此人间示现成就无上正等正觉的地方，就是这个金刚座，如今我也来到了这里。

我这个出生在本师佛圣教末法时期、有幸成为本师佛追随者的下劣僧人，如今能在这金刚座的菩提树下，悠然自在、无拘无束地坐在清凉的树荫中打坐修法，拥有这样的机会，实在是非常善妙的因缘。我如今得到的一切佛法上的利益，全都唯一是大悲导师佛世尊的恩德所致……

说到这里，法王忆念本师佛的深重大恩等，再也抑制不住，泪如雨下，在菩提树下哭了很久很久。

见到此情此景，自然令人想起过去有位名叫“智精进”的菩萨见到菩提树时痛哭流涕的公案。他想到：“彼世尊如来应正等觉经历了百千万劫的苦行，最终在这棵树下证得无上正等正觉，而我何时才能证得圆满菩提呢？”如是在菩提树下，八天八夜不饮不食，只是哭泣。

作者说，见到法王见菩提树忆念本师佛而长久哭泣的情形，自然想起过去佛经中记载的智精进菩萨的公案。

智精进菩萨见到菩提树时，也是触动很深，不吃不喝地痛哭了八

天八夜。一方面，菩萨想到这位世尊如来为了救度众生，在百千万劫中一次次牺牲自己，经历了难以想象的难行苦行，最终才坐在这棵菩提树下，成就了无上正等正觉，佛的恩德实在太大了！另一方面，想到自己如今尚未成佛，那么多跟自己有缘的众生还沉溺在轮回苦海中等着被救度，而自己却没有能力救他们，什么时候才能证得圆满菩提，任运自在地度化无量众生呢？

像这样，智精进菩萨是出于对佛世尊的感恩、对无量众生的大悲、希求迅速成佛度众生的菩提心等而痛哭不止，法王如意宝在菩提树下忆念本师长久哭泣，正是源于同样的深厚善心。

思考题

1.法王在通萨宗为紫玛护法神传灌顶的情形如何？

2.法王在南方门卡岩的莲师身印金刚堆叠圣殿中做了哪些事？法王如何知晓“宗喀隆香”地区的莲师圣迹？从中可以看出法王的何种德相？

3.法王离开不丹后去了哪里？在这里完成了哪些重要传法活动？

4.吉祥米积塔的名称由来是什么？它在佛教历史上有何重要地位？法王在此地做了哪些事？

5.（1）简述金刚座的殊胜性。

（2）法王在菩提树下忆念本师释迦佛时有何表现？这与佛经中“智精进菩萨”的公案有何类似之处？从中可以看出法王的何种德相？我们应如何随学？

3.自然流现《愿海心髓》

公历 10 月 29 日，法王在如来座前，相应《普贤行愿品》发起无上菩提心，并将长久以来心中惦念之所愿——佛法兴盛、众生得乐、凡结缘之一切有情皆安置于极乐世界获得安慰等，顿时现为偈颂带着音调唱诵出来。用录音机录下后由索达吉堪布记录成文，并命名为《愿海心髓·普贤刹之大日轮》，现今收录在著作集中。亦即普贤刹土异于寻常刹土，如《俱舍论释·对法庄严》的备注等中所言，此刹土以一日轮普照三千大千世界。因此，犹如一日轮遍照三千大千世界，此一摄要愿文能显明且普覆无数种类和差别的菩提行愿，故以此喻为因而立名。

一、流现之时

公历 1990 年 10 月 29 日，也就是藏历铁马年九月初十吉祥日这一天。

二、流现之处

处所是菩提树下的金刚座前，这是本师释迦佛等贤劫千佛成道的地方。

三、流现情形

法王如意宝来到如来座前，首先按照《普贤行愿品》里所讲的那样，缘无上殊胜菩提发心。

之后，将总的往昔久远以来，特别是此生从小时候起，心中一直牵挂的大事——十方世界佛法兴盛，十方一切众生离苦得乐，引导凡是与自己结善恶缘的众生都往生到西方极乐世界获得大安慰等，在本师佛前，法王代表传承法脉下的所有弟子发下大愿。

当时，法王不假思索，从大圆满智慧中，将发愿的内容像唱金刚

歌那样唱了出来，总共有八个偈颂。唱的时候用录音机录下，随后大堪布索达吉仁波切根据录音写成文字。法王还亲自取了标题，叫做《愿海心髓·普贤刹之大日轮》，这篇愿文现今收录在《法王著作全集》中。

四、重要意义

（一）譬喻：大日轮普照全普贤刹

普贤刹土的日轮与一般刹土的日轮不同，它能显明和普遍覆盖全刹土的所有范围。

一般的刹土里有十亿个小世界，每一个小世界的须弥山腰都有一个日轮和一个月轮，整个刹土里共有十亿个日轮，每一个日轮只能照到一个小世界，照不到其他地方。

《俱舍论释·对法庄严》的备注等中讲到，普贤刹土里没有那么多日轮，而是只有一个大日轮，这个大日轮能普遍照到整个刹土三千大千世界的范围。

（二）意义：本愿文普覆无量菩萨愿

菩萨无量无数种类的菩提行愿，全部摄在《普贤行愿品》里；而这篇摄集发愿要点的《愿海心髓》，能够显明而且普遍涵盖《普贤行愿品》的一切内容。也就是说，它能显明菩萨无数分类和内容的菩提行愿，它涵盖了无量无数的菩萨大愿，所有的愿都含摄在里面了。我们只要按照《愿海心髓》来发心髓五大愿，那么心中已经圆满出现了无量菩提行愿海的内涵。

这样就看出，这篇愿文与普贤刹土的大日轮同分，能够显明和普遍覆盖所有菩提行愿，因此，副标题取名为“普贤刹之大日轮”，这是以比喻的门径来命名的。

法王回到喇荣道场后，在课堂上讲了本愿文标题的涵义，就是这么解释的。

那么，我们平时回向发愿，还有见到殊胜三宝所依、高僧大德，以及去圣地朝圣等的时候，不但要念《普贤行愿品》，也一定要念这篇《愿海心髓》。念的时候随着文句的涵义，一心殷重地来发这心髓五大愿。

五、愿文大义

法王首先忆念本师释迦佛的身语意功德祈求垂念，并请本师佛做自己发愿的见证人：

无量二聚圆满所成身，具有六十支分梵音语，
十力功德普门圆满意，能王天中胜天祈垂念。

之后发下了心髓五根本愿。首先，第一大愿是随学本师利他菩提愿：

佛于三苦极剧逼恼众，以大哀怜悲心近摄取，
为令所欲二利如意成，而发无上殊胜菩提心。
我亦遍空有情界未尽，不贪自利寂乐自圆满，
如饰依止利他胜意行，普门当入三有城域中。

其次，第二大愿是普贤行愿究竟成道愿：

祈愿恒为一父智慧藏，文殊勇士欢喜恒摄持，
依于普贤行愿品所说，无量菩提行海究竟成。

第三大愿是随行诸佛弘法利生愿：

未来导师九百九十六，于此刹中示现成佛时，
我愿常随佛行成胜仆，获得增上广大事业力。

第四大愿是普摄群生往生极乐愿：

愿结善恶业缘诸有情，此生命终同生极乐国，

获得无量光佛语授记，智悲力之大用速圆满。

第五大愿是圣教兴盛众生得乐愿：

无垢圣教兴盛常住世，无偏众生利乐恒吉祥，

心中所愿恒时惟有此，佛今赐予印可语安慰。

发完五大愿后，法王以一个吉祥偈作为圆满的结束：

祈愿吉祥圆满四部藏，群生悉皆成熟资养因，

遍寻不得不祥灾祸事，瑞光遍照三地悉普贤。

这篇愿文非常非常重要，我翻译成中文后讲过三遍，有广和略的讲记，还有为方便初学者发愿做的一个初机引导，希望有意乐的道友们认真阅读学习。

4.未来成佛之授记　分二：（1）授记成佛时众弟子皆成初会眷属；（2）法王成佛名号之辨析

（1）授记成佛时众弟子皆成初会眷属

再者，法王对聚集的众弟子说：“未来我将在此大圣地金刚座成佛，名号为‘……光明吉祥佛’，那时候，谁愿意转生为我的初会眷属呢？”法王询问时，在场的所有弟子都禀白说：“我们都非常愿意！”并祈求法王摄受。法王逐一为他们摩顶加持后说：“噢！缘起很好！你们来到一千零二尊佛在贤劫中成就正等正觉的这个特殊圣地时，应当精勤祈祷和发善愿，未来当我成为‘……光明吉祥佛’时，你们必定会成为我的初会眷属！”法王如是安慰并赐予授记。

有一天，法王带着弟子们再次来到菩提树下，对当时在场集聚的弟子们说：将来我也会在这个贤劫千佛成佛的共同大圣地金刚座示现

成佛，名号是“……光明吉祥佛”，到了那个时候，你们当中有谁愿意成为我成佛后初转法轮时的眷属，也就是第一批弟子?

法王这样询问时，在场的所有弟子，无论是从喇荣道场跟法王去朝圣的人，还是当地的修行人，全都踊跃地回答说：“我们都特别愿意做您成佛时的初会眷属！”接着，在场的弟子们祈请法王生生世世乃至成佛之间恒常慈悲摄受。随后，每个人都来到法王面前，法王亲手为每一个人摩顶加持。

之后，法王说：“噢！缘起很好！”还为大家开示说：“你们现在来到了金刚座，这里是贤劫一千零二尊佛成就无上佛果的殊胜圣地，这个时候要精进地祈求佛的加持，还要好好地发愿。”并且为发愿成为初会眷属的弟子们授记说：“将来当我成为贤劫千佛中的……光明吉祥佛时，你们一定会成为我的初会眷属！”像这样，以谛实语赐予了安慰。

法王的一些很了不起的老弟子说，凡是法王法脉下的传承弟子，只要对法王有信心，无论见过还是没有见过法王，都一定要发愿：将来法王在此娑婆世界贤劫成佛之时，自己成为法王成道转法轮时的初会眷属。现在这样发愿，将来就会如是实现。

（2）法王成佛名号之辨析　分二：1）两种说法；2）观察分析

1）两种说法

另外，在场的眷属中有人这样说：“当时法王说的是：‘未来之时我成就佛果，名号为胜解佛，那时你们将成为我的初会眷属’。”然而，侍者索顿确定地说：“并非如此！我清楚地记得，是‘意坚光明吉祥’或‘某某光明吉祥’，前两个字我记不清了，但总之可以确定的是，法王明确说过，将在名号后部分是‘光明吉祥’的一

尊佛的体性中成佛。”

一、第一种说法：胜解佛

有人说，当时法王说的是：“我未来成佛，佛号胜解佛，到时候你们所有人都将成为我转法轮时的初会眷属。”

“胜解佛”就是贤劫千佛中的最后一尊佛。法王在金刚座前说这个话作授记时，在场的有十几名弟子，说这个话的人是当时在场的弟子之一。

二、第二种说法：某某光明吉祥佛

然而，当时做法王侍者的索顿喇嘛听到那个人这么说后，反驳道：“不是胜解佛这个名号，我清楚地记得，应该是‘意坚光明吉祥佛’或是‘什么什么光明吉祥佛’。名号的前两个字我记不清了，但后面的字肯定是‘光明吉祥’。法王说的就是自己将来成佛时佛号是‘某某光明吉祥’，这一点我可以断定！”

要知道，索顿喇嘛是个很实在、很可靠的人，从来不乱讲话，他不会在自己记不清、不确定的情况下，随口说“我清楚地记得”。那么，既然他说出“我清楚地记得”“可以确定”这么有把握的话语，就说明他当时的确是清清楚楚地听到了，而且准确地记得，法王说的佛号后部分，就是“光明吉祥”这两个词。

因此，法王成佛时的名号带有“光明吉祥”是确定无误的。

2）观察分析　分四：①寻找具光明吉祥名号之佛；②经典中未寻得；③伏藏法中寻得；④贤劫经与伏藏法中记载的此佛吻合

①寻找具光明吉祥名号之佛

如此一来，思辨者自然会观察，这位名为“光明吉祥”的如来到底指哪尊佛。

既然法王成佛时名号中带有“光明吉祥”，那么这位名字里面具有“光明吉祥”的如来，到底是指在此娑婆世界贤劫千佛之中未来的哪一尊佛呢？有智慧能分析的人，自然要对此做进一步的观察、辨别、分析。

观察方法，即是要找到完全吻合三个条件的这尊佛：一、名号中有“光明吉祥”；二、在此娑婆世界成佛；三、是未来佛。那么查找之时，首先要在佛经中找到名号中带有“光明吉祥”的佛，再看经中所讲的这尊佛是否在娑婆世界，是否是未来佛。

②经典中未寻得

《华严经》中提到一位名为“宝灯普光明吉祥”的佛，但他居住在名为“金色妙光”的世界。《大乘宝月童子问法经》中也提到一位名为“光明吉祥”的佛，但这尊佛现今居住在名为“广大”的世界。因此，这两尊佛应该都不是这里所讲的具“光明吉祥”名号的佛。

《华严经》里面讲到一尊佛，名号是“宝灯普光明吉祥”，这尊佛名号的后部分是“光明吉祥”。然而，他住在金色妙光刹土，并不是此娑婆世界的佛；而且他是现在佛，不是未来佛，因此不是这尊佛。

（汉文的《华严经》中，这尊佛的名号译为“宝灯普照幢”。《华严经·华藏世界品》云：“此上过佛刹微尘数世界，有世界名金色妙光；其状犹如广大城廓，依一切宝庄严海住，道场宝华云弥覆其上，十二佛刹微尘数世界围绕，佛号宝灯普照幢。”）

《大乘宝月童子问法经》里也讲到一尊佛，名号是“光明吉祥如来”。然而，他住在广大刹土，并不是此娑婆世界，而且他也是现在佛，不是未来佛，所以也不是这尊佛。

（这部经的汉文经名就是《大乘宝月童子问法经》。经云：“下方过百千俱胝那臾多恒河沙等佛刹，彼有世界名曰广大，彼有如来，名光明吉祥应供正等正觉，为诸众生恒说妙法。”）

可见，经中记载的这两尊佛，都不是我们所要查找的法王未来在此娑婆世界将成就的那尊光明吉祥如来。

此外，《圣大吉祥天女授记经》所列佛名中，有“愿海光明吉祥如来”与“金色光明吉祥如来”这两位具有“光明吉祥”名号的佛。然而经中并未明确说明，这两尊佛属于此世界还是其他世界，也没有说明是过去已出世、现在正住世还是未来将出世的佛。

另外，本师佛在《圣大吉祥天女授记经》（汉文经名是《大吉祥天女十二契一百八名无垢大乘经》）当中，列举了一些佛的名号。其中提到“愿海光明吉祥如来”（汉文此经中是“愿海吉祥如来”），以及“金色光明吉祥如来”（汉文此经中是“宝花功德海吠琉璃金山金光明吉祥如来”），这两尊佛的名号里也带有“光明吉祥”。

但是，经中并没有明确讲到这两尊佛的佛土，是娑婆世界还是他方刹土；也没有讲是过去佛、现在佛还是未来佛，这些细节都没有说明，所以，应该不是这两尊佛之一。

同样，《五千四百五十三佛名经》中列出了几位带有“光明吉祥”名号的如来，如“普遍光明吉祥须弥王”、“普照大神通网光明吉祥”、“城市光明吉祥”、“香气光明吉祥”、“莲花光明吉祥”、“无边光明吉祥”、“法光明吉祥云”等诸佛，但与前一样缺乏详细信息，而且从描述来看，他们也不像是将在此刹土成佛的未来佛。

本师释迦佛在《五千四百五十三佛名经》（汉文经名是《五千五

百佛名除障灭罪神咒经》）中，列出了很多尊佛的名号，其中就有不少带有“光明吉祥”名号的佛。比如普遍光明吉祥须弥王如来、普照大神通网光明吉祥如来、城市光明吉祥如来、香气光明吉祥如来、莲花光明吉祥如来、无边光明吉祥如来、法光明吉祥云如来等等。

但是，跟前面所讲的情况类似，这部经中也只是列出了诸佛的名号，并没有详细讲到这些佛所住的刹土和成佛的时间等。而且从经中的叙述方式来看，这些带有“光明吉祥”名号的佛，并非是未来将在此娑婆世界成佛的如来，所以应该也不是这些佛。

另外，为了探究此贤劫已出世或将出世的千佛之中，是否有一尊具“光明吉祥”名号的佛，我逐一查阅了《贤劫经》中列出的千佛名号，但始终没有找到带有“光明吉祥”或者类似名号的佛，而再度陷入难以断定的境地。

不仅如此，作者说，为了探究在贤劫千佛当中，已经出世的四尊佛和未来将要出世的九百多尊佛当中，是否有一尊名号中带有“光明吉祥”的佛，自己阅读了记载贤劫千佛名号的《贤劫经》，千佛之中每一尊佛的名号都细致地看了。然而，并没有发现任何一尊带有“光明吉祥”名号的佛，就连与“光明吉祥”这个名号接近的佛也没找到。

所以，观察辨识法王将来成佛时是贤劫中的哪一尊佛这件事，再次陷入了难以确定的困境，没办法探究下去了。

③伏藏法中寻得

然而，法王前世伏藏大师列绕朗巴的著作集中，有一部依据《秘密续》而单独摘录出来的《一千零二尊佛名号》伏藏法。当我看到其中一尊名为“善妙光明吉祥佛”的名号时，心中油然生起一种疑惑顿消的喜悦之情。

法王的前世伏藏大师列绕朗巴曾取出一部意伏藏法，里面有贤劫千佛灌顶仪轨，仪轨中列出了贤劫当中一千零二尊佛的名号。这一千多尊佛的名号，是莲师从《秘密续》中单独摘录出来，做成伏藏法的。这个意伏藏被取出后，现今收录在《列绕朗巴全集》的“大悲观音”法类之中。

作者说，自己在阅读伏藏法中的这贤劫一千零二尊佛的名号时，见到一尊佛的名号是“善妙光明吉祥如来”。一看到这个名号，心中的疑惑顿时就消失了，不由自主地生起了很大的欢喜心。

伏藏法中记载的这尊佛名有三个特点：第一、他的名号里有“光明吉祥”；第二、他在娑婆世界贤劫之中成佛；第三、他属于未来佛。像这样，名号、成佛刹土、成佛时间三者完全吻合。这就不必怀疑了，法王说的“未来我将此大圣地金刚座成佛，名号为某某光明吉祥佛”，就是指这尊善妙光明吉祥如来！

此前翻阅《大藏经》仔仔细细地查找都没找到，如今在列绕朗巴大师所取的伏藏法中一下子就见到了，而且每一项都完全吻合，非常确定就是这个，当然特别地欢喜。

④贤劫经与伏藏法中记载的此佛吻合

这尊佛在千佛中位列第二百三十六位。再次阅读《贤劫经》来比对时，发现这尊佛的名号为“善施”，由计数方式的差异位列第二百四十位。

这位善妙光明吉祥如来，是贤劫第 236 尊佛，这是莲师伏藏法里的。之后再去翻阅《贤劫经》作比对，发现伏藏法中的“善妙”，《贤劫经》中记载的是“善施”，排序则是贤劫第 240 尊佛。

要知道，在不同的教典中，贤劫千佛的计数方式不同，比如有的

教典按贤劫一千尊佛来算，有的按一千零二尊来算，有的按一千零四尊来算，所以，伏藏法里所讲的第 236 尊佛，与《贤劫经》中所讲的第 240 尊佛，指的是同一位如来。

（要注意的是，贤劫中的第 240 尊佛名为“善施”，是按藏文《贤劫经》讲的，而在汉译《贤劫经》中，这尊佛的名号可能有所不同，这通常是由于梵文原典版本不同、翻译选择等的原因所致，属于正常现象。）

我认为，仅因佛名差异，并不意味着是不同的佛。例如千佛中的最后一位共称为“胜解佛”，我们日常口语中也常提及，但在《贤劫经》中这尊佛被称为“光明事业”，而未出现“胜解”之名等等，通过这些例子可以理解这一点。

有人想：伏藏法中记载的名号是“善妙”，而《贤劫经》中却是“善施”，名号不同，不是同一尊佛吧？

作者说，仅仅因为佛的名号有所不同，不能够说明是不同的佛。举例来说，贤劫千佛当中的最后一尊佛，广为人知的名号是“胜解佛”，比如《普贤上师言教》里就讲过，贤劫最后一尊胜解佛的事业是贤劫此前所有佛的总和等等。再者，大家平时也会说贤劫最后一尊佛是胜解佛。但是，在《贤劫经》中，贤劫最后一尊佛的名号是“光明事业佛”，经中并没有“胜解佛”这个名号。通过这类事例就知道，名号不同不能否定是同一尊佛。

这样就确定，贤劫千佛当中，法王如意宝是第二百三十六位善妙光明吉祥佛，将来就在此娑婆世界金刚座示现成佛。我们每个人，一定要发愿成为法王的初会眷属，比如这样想：“当法王如意宝在此贤劫示现成佛，号善妙光明吉祥如来之时，愿我成为他初转法轮的眷属，

常常跟随在他的身边，做最殊胜的仆人，乃至其圣教住世期间，生生世世以种种方便，增上兴盛他的弘法利生事业！”

5.说话度母前献珠

再次回到正文。有一天，法王在转绕的途中，瞻仰到一尊曾对阿底峡尊者说过话而闻名的圣度母像，法王将自己耳朵上的红宝石念珠献于至尊圣度母的颈项上，并作了深广的发愿。（神奇的是，三年后，那串念珠不知从何而来，又出现在法王喇荣的寝殿内，重新回到了法王手中。这是听法王亲口说的。）

以上关于法王成佛时的名号辨析完毕，下面回到法王朝圣的正文当中。

公历 10 月 30 日，法王一行去朝礼了菩提伽耶的正觉塔，塔里面供奉的是本师释迦佛 35 岁降魔成道的等身像。在转绕正觉塔的路途中，见到塔的一侧外墙上供奉着一尊度母石像。据说，这就是阿底峡尊者前往藏地弘法之前，曾开口说话为他授记的那尊著名的度母像。

法王平时手里经常拿着一串红宝石念珠念咒，不掐念珠时习惯把念珠挂在自己的耳朵上。见到这尊“说话度母”时，法王便将这串珍贵的念珠从耳边取下，恭敬地供献到了度母的脖子上，并将此供养善根等，作了弘法利生方面的深广发愿。

法王从印度回来大约三年后，发生了一件神奇的事情。有一天，法王在喇荣道场的寝室里，竟凭空出现了一串红念珠——正是三年前法王亲手供养给度母的那一串。不知道它是从哪里来的，也不知道是怎么出现的，但无论如何，这串念珠时隔三年又重新回到了法王手中，非常不可思议！这段奇妙的经历，是听法王亲口讲述的。

后来，法王将这串神奇的红念珠拆开来，赐给了喇荣道场常住的

活佛和堪布们，每人一颗。

思考题

1.（1）法王在何时、何地、何种情形下、以何种方式流现出《愿海心髓》？

（2）《愿海心髓》的标题有何深意？结合“普贤刹之大日轮”的比喻，解释此愿文如何涵盖一切菩萨行愿。

（3）《愿海心髓》中包含了哪“心髓五大愿”？概述每一大愿的核心内容。我们平时如何按此愿文发愿？

2.（1）法王在金刚座对弟子们作了关于未来成佛的何种授记？这一授记对我等传承弟子有何深远意义？对此，我们现在应如何发愿？

（2）法王未来成佛的名号是如何确认的？

（3）法王是贤劫中的第几尊佛？成佛时的名号是什么？

3.法王将红宝石念珠供养给说话度母后发生了什么神奇事件？

（五）朝礼本师佛苦行圣地——尼连禅河畔

随后，来到了善生女向佛供养乳糜以及释迦佛六年苦行的圣地——尼连禅河畔。法王在此开示了本师释迦佛当年苦行的情形等。我推测，法王在此圣地附近秘密地取出了一件伏藏品，那是佛陀未成道前苦行时用来饮水的器皿。记得从印度返回喇荣道场后，有一天，法王在僧众集会时，手持一个褐色的小碗，让在场的所有弟子瞻仰，并说道：“这是我最近去印度时，在尼连禅河畔菩提树之间某处找到的，我想这大概就是我等本师修苦行时饮水的那个容器吧。”之后，法王让周围的弟子们每人喝了碗中的一滴水等。

一、来到尼连禅河畔

公历 11 月 1 日，法王一行来到了距离金刚座不远处的尼连禅河畔。

尼连禅河位于中印度摩揭陀国伽耶城的东面，是恒河的一条支流。本师释迦佛出家后，大约公元前 528 年至公元前 522 年之间，就是在尼连禅河畔苦行了六年。苦行圆满后，先是进入尼连禅河沐浴，随后接受了善生村主之女供养的乳糜（一种用粳米、牛奶和蜂蜜煮成的奶粥），最终前往河对岸的菩提树下静坐，并于四十九天后成就佛果。

二、开示本师六年苦行事迹

尼连禅河岸边，佛当年苦行的地方有一棵菩提树，后来人们在菩提树下安置了一个法座。法王来到这里，为大家讲述了本师佛出家后六年苦行、最终成就无上佛果的事迹。还开示说，我们作为佛的追随者，也应该为了求得正法，意志坚定，不畏惧苦行等等，并带领大家念《普贤行愿品》等作了广大发愿。

《佛本行集经·精进苦行品》中，记载了本师六年苦行等的具体情形。

经中讲到，菩萨苦行之前，来到一个名叫“优娄频螺”的村庄。到了那里，先去了一个陶工家乞求陶器，得到一个陶器后就拿在手中，在村庄里挨家挨户地乞食。

没过多久，菩萨心想：“我现在已经发起精进之心，不再贪恋世俗，舍弃懈怠，愿修最上苦行、最胜难行。”之后就在尼连禅河旁边的树林里全心投入苦行，期间每天只吃一粒不同的食物，有时候是小豆，有时候是大豆，或者红豆、大麦、小麦等。后来，就只用手掌盛一点汤汁来维持生命，有时候是小豆汤，有时候是红豆汤，或者豌豆汤、绿豆汤等。

由于菩萨吃得太少，只有手掌所能容纳的量，导致身体变得非常瘦弱。呼吸微弱，就像八九十岁的老人一样，完全没有力气，手脚也抬不起来，身体的各个部位都是这样虚弱无力。再加上精勤苦行，一直没有沐浴的缘故，从头到脚都被尘土覆盖，没有光彩，与地面同色。身体消瘦，没有肌肉，只有皮包裹着骨头。两只眼睛深深地凹陷下去，全身的骨头突出，关节分离。

三、秘密取出本师饮水容器

法王在尼连禅河圣地附近，还秘密地取出了一个伏藏品，也就是本师释迦佛成道前苦行期间喝水用的那个容器。实际上，这个伏藏圣物的显现极为秘密，除了法王本人，无论是当时的随行眷属还是其他朝圣之人，包括此前去朝圣的人，都没有见到。

这件事并不是当时跟在法王身边的随行者讲的，而是作者活佛依据法王的话语推测出来的。也就是，法王和眷属们从印度回到喇荣道

场后，有一天，一些弟子集聚在法王的旧房子里，当时法王突然拿出一个褐色的小碗让大家看。那个碗像是陶土制作而成的，比较旧，形状扁平，有点像托巴，比较小，只能盛少量的水。法王说：这是前段时间我去印度时，在尼连禅河岸边菩提树当中的一个地方找到的，我想这个应该就是我等本师释迦佛成道之前修苦行时喝水用的碗。说完后，法王往这个小碗里倒了一点水，让身边的弟子们每人喝了一点。作者说，自己当时也在场，所以这件事记得很清楚。

（六）朝礼本师佛二转法轮圣地——灵鹫山　分三：1.来到圣地灵鹫山；2.石缝自现甘露水；3.山脚念经未登顶

1.来到圣地灵鹫山

在此期间，去朝圣了世尊转第二转无相法轮之圣地——灵鹫山。

公历 11 月 3 日，法王一行去朝礼了灵鹫山，这是本师释迦佛转第二转无相般若法轮等的圣地。

灵鹫山又译为“耆阇崛山”，位于中印度摩羯陀国首都王舍城的东北方，是本师释迦佛传法的重要圣地。佛一生说法四十五年，其中有二十多年都在这里讲法，因此，这里是佛驻锡时间最长的根本道场。佛在灵鹫山宣讲了《大般若经》《法华经》《大宝积经》等诸多二转法轮和三转法轮的大乘根本经典，这些在佛教历史上都占有极其重要的地位。

2.石缝自现甘露水

这附近有一处温泉，旁边有一个大山洞，据说是过去比丘们在外道徒制造违缘、进行侵害时用来避难的地方。法王到这里后稍作休息。当时，洞中有一位印度香灯师，他介绍了许多与此山洞相关的历史。他还说，洞内有一道裂缝，未来将有一位大德从那里取出

伏藏等等。之后，法王和眷属们开始念经发愿。就在这时，从岩石的那个缝隙中突然涌出了水流，法王自己喝了一些水，还把水抹在头上，同时让随行者们也这样做。南卓堪布说：“如果这水是经常或间歇性流出，应该会留下水痕，但完全没有看到这种痕迹。后来我自己多次去那个山洞，却一滴水也没有见到，因此，那无疑是由法王的加持而出现的甘露伏藏水！”

一、来至避险山洞内

灵鹫山的山脚下不远处有温泉，温泉旁边有一个大山洞。要知道，当年印度的外道徒很多，他们有时候会给佛教僧众制造障碍，殴打侵害比丘们。而导师佛制定比丘须行持“沙门四法”，面对他人的殴打不能还手，遇到危险时只能躲避。所以，据说比丘们被外道徒加害时，有时候就会躲到这个山洞里。这个山洞内壁光滑，里面的空间很大。法王来到洞中后，坐了下来，稍微休息了一会儿。

二、介绍裂缝伏藏处

当时，这个洞里面有一位看守圣地的香灯师，是个印度人，他向法王一行介绍了很多关于这个山洞过去的情况。还说，山洞里面有一个裂缝，这个裂缝是个伏藏处，将来会有一位大士夫从这里面取出伏藏品，等等。

三、裂缝涌现伏藏水

法王听他这么讲后并没有说什么，也没有表现出特别的关注等，就只是坐了下来，带领眷属们开始念发愿文。正当大家念经之时，刚刚说的那道裂缝里面，突然冒出了水流，一股一股地流了下来。法王用手接着喝了一些，还把这个水涂在了自己头顶上，做了诸如此类的动作等。而且，还让身边的眷属弟子们也要喝那个水、把它涂在头顶

上。

要知道，如果是一般岩石间的水，法王是不会喝也不会涂抹到自己头顶上作加持的，这么做表明那绝对不是普通的水。

四、法王加持而涌现

南卓大堪布说，这个水在其他时候是根本没有的。为什么呢？从反面来看，首先，假使那个缝隙里经常有水流出来，或者不是经常只是时而时而流出水来，那么石头上也一定会有水流过的痕迹，但是，那个缝隙处一点流水的痕迹都没有。其次，如果那个缝隙里平时也流水，那么其他时候应该也能见到，但后来自己多次去这个山洞里朝圣（南卓大堪布就住在印度，比较方便，所以多次来过这里），都没见到这里流过一滴水。这样就可以确定，这次从岩石裂缝中流下的水，是法王加持才出现的伏藏甘露圣水，这一点毫无疑问。

3.山脚念经未登顶

从洞中出来后，法王用开玩笑的语气说：“现在要登上灵鹫山顶，由于没有公路，徒步攀登非常困难。而且，《毗奈耶经》中记载开许比丘持锡杖的缘起时也提到，往昔大悲导师前往灵鹫山时，诸比丘因不擅攀爬，而滑倒受伤，伤及手脚，说不定我也会在石阶上滑倒。再者，《六世仓央嘉措密传》中提到，他来到这个地方时，曾亲见此山显现为层叠的经函之相，因害怕踩踏经书而没有登上山顶。所以，现在我们还是不登山了，就在这里向上遥相发愿就可以了。”说完，就在山脚下念了《普贤行愿品》等，稍微待了一会儿。

从那个避险山洞中出来后，法王用开玩笑的语气说不上去了，为此，首先讲了三个原因：

第一、步行爬山难度大

如果现在要爬到灵鹫山的顶峰，由于没有车道，不能坐车上去，就只能爬上去，但徒步爬山的难度会很大。

第二、防止跌倒而受伤

《根本说一切有部毗奈耶经·杂事》中，讲到佛开许比丘持锡杖的缘起时说：过去大悲导师释迦佛在王舍城灵鹫山说法时，由于灵鹫山地势险峻，山路湿滑，有的比丘因不擅长爬山，在上山或者下山的途中滑倒摔到地上，导致身体、手脚受伤等。以此因缘，佛开许比丘可以持手杖。

法王讲完这段公案后说：我如果去爬灵鹫山的话，也许跟那些老比丘一样会在石头上摔倒呢，这个也不好说哦。

第三、避免踩踏经书罪

另外，第六世佛王仓央嘉措尊者在他自己所写的《密传》中讲到，他来到灵鹫山朝圣时，原本想要登山，然而到达山脚时，并没有见到土石结构的高山，眼前所见的只有一层一层高高堆起来的无数本经函。他担心如果登山，会有踩踏、跨越经书的罪过，所以并没有上山。

法王讲完这三个原因后对眷属们说，所以咱们还是不登山了，就在这山脚下，以信心远远地向上看着来发愿，就可以了。

之后，带领大家原地念《普贤行愿品》等来发深广大愿。念完经后，法王在这里稍微坐了一会。

（七）朝礼本师佛初转法轮圣地——鹿野苑

之后，法王前往佛初转四谛法轮之圣地——瓦拉纳西的仙人堕处鹿野苑朝圣。而且，在相传于笈多王朝时期所建的答枚克佛塔前，为瓦拉纳西高级佛学院的师生们传了文殊智慧勇识的开许灌顶和教诲，并回答了师生们的提问等。

公历 11 月 5 日，法王一行去朝礼了鹿野苑，这是本师释迦佛初转法轮的圣地。本师佛成道后，就是在这里为五比丘和八万天子讲苦集灭道四圣谛法，从那时起，我们这个世界上才出现了佛、法、僧三宝。

一、名称来历

鹿野苑位于现今印度瓦拉纳西城的北方。《大唐西域记》等中记载，过去有个国王在这里打猎，上千头鹿都掉入了他布下的网当中。当时，鹿王请求国王放了鹿群。国王起了悲心后，就把所有的鹿都放了，让他们都还归山林，以这个缘故，这里被称为“鹿野苑”。

再者，《大毗婆沙论》中记载，过去有五百仙人在空中飞行，飞到这里时见到国王的婇女们，生起欲心而失去神通，从空中掉到了地上，所以称为“仙人堕处”。

二、转绕答枚克佛塔

鹿野苑里面有一座大约四十米高的佛塔，名叫“答枚克佛塔”，塔内供奉着佛舍利。据说笈多王朝时期（公元 4 世纪到 6 世纪），国王在鹿野苑修建了很多大型佛教建筑，其中标志性的建筑就是答枚克佛塔，又称弥勒菩萨授记塔，本师释迦佛就是在这个地方为弥勒菩萨授记将来成佛的。后来，鹿野苑的大多数佛教建筑都被外道徒摧毁了，只有这座佛塔在废墟中被保存了下来。法王来朝礼、转绕了这座佛塔。

三、传文殊灌顶

1967 年，由印度教育部文化局资助，在鹿野苑修建了西藏高等研修中央学院。这是一所无偏宗派的藏语系佛学院，藏地各宗各派的僧人都可以去学习，但由于限制人数的原因，只有各派各寺院的优秀代表僧人才能去读这个佛学院。

这一次，应这所佛学院的邀请，法王在答枚克佛塔前面，为全体师生，传了自己的意伏藏文殊智慧勇识的开许灌顶。不仅如此，还讲了四谛法的一些开示，作了修学佛法方面的重要教诫，并回答了师生们的提问，等等。

稀奇的是，法王正传法时，鹿野苑的天空中突然出现了一片洁白的长条形吉祥云彩，就像一条白哈达横跨蓝天一样，出现了这样的瑞相。

（八）朝礼本师佛涅槃圣地——拘尸那迦

随后，前往本师佛涅槃之圣地拘尸那迦。在涅槃寺中，法王流着泪说道：“当我等导师即将入涅槃时，脱下上衣，对比丘们说：‘诸比丘，请看！如来出世，难值难遇，诸有为法，皆是无常，此是如来最后教诲。’”法王怀着悲伤的心情在那里停留了片刻。那时已日暮西山，天色将暗，师徒们只念了简短的发愿文便返回了住处。

公历 11 月 6 日，法王一行乘车离开瓦拉纳西市，去朝礼拘尸那迦，这是本师释迦佛最终入涅槃的圣地。拘尸那迦位于印度北方邦哥拉克浦县凯西郊外，有供奉着卧佛像的大涅槃寺和佛荼毗之处的安迦罗塔等。

法王来到娑罗双树附近佛宣讲《涅槃经》的地方，作了一些开示，并念经发了愿。之后来到涅槃寺，这是当年佛涅槃的遗址，寺内有卧佛殿，里面供奉着一尊呈卧姿的本师释迦佛大石像。

法王来到卧佛殿，在靠近佛像上半身的前方，一边流泪一边说：我等大悲导师释迦佛即将入涅槃的时候，将自己的上衣脱下来，对比丘们说，诸比丘，你们看我的身体！如来出世难值难遇，一切有为法

都是无常的，这是如来最后的教诲。

《大般涅槃经后分》中讲到：本师佛即将入涅槃时，坐在娑罗树下狮子座上，用手脱下身上所穿的袈裟，露出上半身，对大众说：“你们用心看我这紫磨真金色身！为了救度你们，我累劫修行，舍身断肢，历尽苦行，终于在这五浊恶世成就无上正觉，获得这金刚不坏之身，具足三十二相、八十种好，光明无量，凡见我身、遇我光者，无不解脱。”之后又说：“如来出世，如优昙花开，稀有难遇。你们今日得见我身，切莫空过。我因本愿降生浊世，如今化缘已尽，将入涅槃。你们要以至诚心瞻仰我的金色之身，修清净业，将来也能成就如此果报。”之后，佛再次嘱咐说：“我即将趣入涅槃，这是你们最后一次见到如来，错过就再也见不到了。要好好瞻仰，莫留遗憾！”最后，佛陀又告诫大众：“我涅槃后，你们要精进修行，早日脱离三界苦海，切勿放逸！”

当时，在场的天人大众都沐浴在涅槃大光明中，瞻仰如来真金色身，他们的烦恼、罪障、恶业以此全部消尽，都获得了解脱。

随后，佛披上僧衣，三次入禅定，三次开示。之后右胁卧在七宝床上，头朝北、足向南、面向西、背对东，就这样在娑罗树下宝床之上，于午夜时分入第四禅，随即入大般涅槃。

法王哭着讲完佛涅槃的情形后，仍然非常悲伤，在佛像前坐了一会才离开。

从涅槃寺出来时已经是傍晚，太阳已经落山，天色即将全黑了，法王和弟子们念了短短的发愿文，就离开此地返回了住的地方。

（九）朝礼本师佛长期住所——舍卫城

第二天，前往我等大悲导师在世时长期居住的舍卫城（据说佛

在祇树给孤独园住了二十年，在鹿野母东苑住了五年，共计二十五年）朝圣。至此，此次印度圣地朝圣的相关行程暂告结束。

第二天，公历 11 月 7 日，法王和眷属们离开拘尸那迦，乘车前往位于印度北方邦北部、拉普底河南岸的舍卫城，这是我等大悲导师释迦佛在世时居住时间非常久的地方。

舍卫城在佛经中又译为“舍卫国”“室罗伐城”等，我们熟悉的《楞严经》《阿弥陀经》《金刚经》《阿含经》等，就是本师佛在舍卫城讲的。密教里讲的二十四圣境中的“郭萨拉城”，就是指舍卫国。

舍卫城里有著名的四大精舍。其中祇树给孤独园位于舍卫城南门外约五里处，是给孤独长者和祇陀太子共同建造供养佛和僧众住的，据说佛在这里住了二十年，讲了很多经典。据说，佛还在舍卫城当中的鹿野母东苑住了五年。总共在这座城市住了二十五年。

朝礼完舍卫国后，法王此次朝礼印度圣地的相关行程就暂时圆满结束了。

（十）朝礼本师佛降生圣地——蓝毗尼园

之后，前往当今属于尼泊尔境内的本师佛诞生地蓝毗尼园，瞻仰了摩耶夫人圣像、阿育王石柱等，同时为佛法兴盛、众生得乐作了发愿。之后返回尼泊尔首都加德满都。

公历 11 月 8 日，法王一行离开印度，乘车前往尼泊尔，朝礼四大圣地中的佛诞生地——蓝毗尼园。佛在世时，蓝毗尼园属于印度境内，十九世纪开始被划归到了尼泊尔境内，现今位于印度和尼泊尔的交界处。

《普曜经·欲生时三十二瑞品》中讲到，迦毗罗卫国的王后摩耶夫人，怀胎十月，即将生产。因为腹中菩萨的加持，那天初夜时分，

她忽然起身，穿戴整齐，准备去花园里游览。王后出行的时候，有八万四千辆象马宝车和八万四千名步兵随行，还有很多勇士在前后护卫。此外，还有六万名彩女、四万名释迦族的长者，以及天女、龙王妻、乾闼婆等天人也各有八万四千。就这样，这些人天大众一同护送王后来到了无忧树下。

王后到了无忧树下时，因为腹中菩萨的威德神力，树干自动弯曲、枝条低垂，向王后致敬。同时，地上也自然生出了七宝莲花。就在这时，菩萨从母亲右胁降生，站立在莲花上，随即走了七步，之后用梵音宣告说："我将救度天上天下的所有众生，成为天人至尊，断生死苦，超越三界，让一切众生都得到永久的安乐！"帝释天和梵天立即从天而降，用各种名贵的香水为菩萨沐浴，天上的九条龙也从空中洒下香水。就这样，悉达多王子、未来的释迦佛，降生在了人间印度的蓝毗尼园。

现今的蓝毗尼园里有摩耶夫人祠，祠内有一黑一白两块浮雕。白色浮雕上刻的是摩耶夫人右手攀无忧树，本师佛从其右胁降生的情景；黑色浮雕上则刻画了摩耶夫人手扶的那棵树枝。法王瞻仰了摩耶夫人圣像后，便来到祠堂旁那棵巨大的无忧树下，这正是本师佛降生之处。法王到了树下后，背着念了好几首赞佛偈来称赞如来，又背着念了佛十二相成道祈祷文作祈祷，并为佛法兴盛、众生得乐而念《普贤行愿品》等发广大愿。

蓝毗尼园里还有一个破损的阿育王砂岩石柱，柱上刻着巴利文，记载此处是佛降生地等等，是阿育王公元前建立的。法王一行也来瞻仰了。

公历 11 月 9 日，法王一行离开蓝毗尼，前往尼泊尔的首都加德

满都，夜晚抵达加德满都的宗囊寺。

思考题

1.简述本师佛在尼连禅河畔苦行的事迹。法王在这里秘密取出了什么伏藏圣物？

2.灵鹫山在佛教历史上具有何等地位？法王在附近山洞中念经发愿时出现了什么神奇现象？南卓堪布是如何推测其性质的？法王为什么没有登灵鹫山？

3.法王在鹿野苑进行了哪些弘法活动？

4.简述本师佛涅槃的情形。法王在涅槃寺为何流泪？

5.本师释迦佛在舍卫城住了多久？主要讲了哪些经典？

6.从法王朝礼本师佛各大圣地时的言行举止，可以看出法王的哪些德相？这对我们修学佛法有何指导意义？我们应如何随学法王？

六、尼泊尔见文殊　分二：（一）亲见文殊金刚；（二）朝礼舍身崖佛塔

（一）亲见文殊金刚　分二：1.念满三十万文殊金刚祈祷偈；2.亲见文殊金刚微笑放光

1.念满三十万文殊金刚祈祷偈

如云：

“文殊金刚前，
至诚而祈祷！
胜智加持力，
遍满吾心中！

此乃居住印度首都新德里期间，一个多小时中，风扇声里不断清晰所出之偈颂声，阿旺洛珠聪美如实落成文字。善哉！藏历铁马年五月二十日。”

当时，正值法王念此祈祷文圆满三十多万遍时，九月二十五日上午，法王见到一道白光从夏绒卡秀大塔的方向径直射向自己所住的房间，随即说道：“我要亲自去一趟大佛塔前。”说完便叫来眷属，一同前往佛塔前并进行了转绕。与此同时，法王为身边的弟子们讲述了往昔修建此佛塔时“四子发愿”的历史等，并作了相关开示，教诫无论行持何种善法，都必须以善愿来印持，这一点至关重要；若非如此，便有成为朗达玛那种人的危险，等等。

一、听闻法界金刚自声

先前公历 7 月份的时候，法王住在印度首都新德里，当时天气特别热，法王的房间里开着一台电风扇，从风扇的声音里不断地传出一个藏文偈颂“文殊金刚前，至诚而祈祷！胜智加持力，遍满吾心中！”

声音非常清晰，持续了一个多小时。

这一颂的大意是：我在一切种性和坛城的遍主文殊金刚前，从心底深处诚心诚意地祈祷。文殊金刚降下最殊胜的智慧和最大的加持力，让智慧和加持充满我的心中。

当时，法王就将这个偈颂记录了下来。那一天是藏历的铁马年五月二十日，公历是 1990 年 7 月 13 日。

这个偈颂和后跋现今收录在《法王著作全集》之中。（大家也应该多念修这个偈颂，这是法界自声，有不可思议的加持力。）

要知道，在伏藏师、成就者的境界中，经常能听到各种法界自声，风扇里发出的这个偈颂声音，就是非因缘造作而成的法界自声或者自然金刚法音，当时只有法王听到了，其他人只听到电风扇的嗡鸣声，没听到偈颂声。

二、念三十多万祈祷偈

从那以后，法王就开始念这个祈祷偈。将近四个月后，法王在印度、不丹传法，会见大德，以及朝礼印度各大圣地等的行程圆满结束，回到尼泊尔加德满都的宗囊寺时，这个偈颂刚好念满了三十多万遍。就在这时，出现了文殊金刚像放光微笑的稀奇瑞相。

具体情形下面逐步来看：

三、佛塔放光引至塔前

藏历九月二十五日，公历 11 月 12 日这天上午，法王待在宗囊寺自己房间里的时候，从不远处的夏绒卡秀大塔中突然放出一道白色的光芒，直接照到了法王的房间里。

法王见到这个现相后，立即对身边的人说，我现在要到大佛塔面前去。说完就带着眷属们，一起去了夏绒卡秀大塔那里，转绕佛塔。

四、开示行善后必发善愿

绕塔的时候，法王首先对身边的随行弟子们，讲述了夏绒卡秀佛塔的修建历史。也就是，过去养鸡妇的四个儿子，建成此塔后发下在雪域弘扬佛法的伟大善愿，后来，他们果然如各自所愿那样，分别转世成赤松德赞王、莲花生大阿阇黎、堪布菩提萨埵以及护法大臣，共同在藏地广兴圣教，广利众生。发愿的细节，正如本章前面所讲的那样。

随后，法王作了重要开示：

行持善法后，一定要以善愿印持，依靠善愿的牵引力，使所修的善根功德导向善果，这一点至关重要。就像当年建塔的四兄弟，他们后来之所以能在藏地广兴佛教，将当时乃至后世的无量众生引向善趣和解脱，正是源于当初修善法后所发的殊胜大愿。

再者要知道，建佛塔等虽然是善业，但果报具体成熟在哪方面，跟所发的愿密切相关。当年四兄弟发愿时，那头为建塔驮运砖石的公牛也听到了，它见兄弟四人完全没有考虑它的辛苦，没有替它回向发愿，感觉自己的功劳被忽视了，于是心生恶念，发下恶愿：“将来你们在雪域弘扬佛法时，我必将压制、摧毁雪域的佛教！”正是由于这个恶愿的力量，它来世转生为藏王朗达玛，对佛法生起了大的嗔恨。他封闭佛殿、焚毁经函、逼迫僧人还俗等，做了很多灭佛的恶行，造下了极深重的恶业。

因此，我们行持善法后，一定不要因为一时烦恼炽盛，或者在行善过程中遭受欺辱、冤屈、不公平待遇等，就心生怨恨，发下想要报复他人，甚至损害佛法和众生的恶愿。如果发了恶愿，那么即便所行的是善事，果报仍然会按照恶愿的方向成熟，导致后世成为像朗达玛

那样的恶人。这说到底就是在自毁善根，最终必将堕入恶趣。假使自己过去曾经发过恶愿，那现在必须生起惭愧心，如法忏悔，来净除掉那些恶愿的力量。

总之，我们从今往后，一定要提起正知正念，不能发任何损害佛法和众生的恶念恶愿。行持任何善法后，都要以猛利意乐发有利于佛法和众生的清净善愿。如果能依照《普贤行愿品》《愿海心髓》等，随文入观来发广大的清净善愿，那就最殊胜了。

2.亲见文殊金刚微笑放光

这时候，一名藏人建议说："仁波切！如果想见殊胜佛像的话，上面的屋里有，去那里很好。"

法王听后，立即毫不犹豫地步行前往那家出售尼泊尔佛像的商店。到达之时，见到商店门外摆放着一尊立式的菩萨像。

法王目不转睛地凝视着这尊像，甚至还用手擦拭眼睛，再次专注地凝视。正当随行者们都感到惊奇而观望时，法王口中念道："常住圣境五台山，八大菩萨万千眷，诸佛智慧总集身，文殊金刚我敬礼。……"像这样脱口而出三颂祈祷文。法王说："这尊文殊金刚像的面容似乎在微笑，我想莫非是自己眼花了？于是再次仔细观看。这时候，从佛像心间放出一道光明，入于我的心间，使我短暂地进入了无分别等持之中。"

之后，法王对随行者们下谕令说："我需要这尊佛像，所以你们要想办法把它请购回来。"他们向店主说要请购那尊佛像，经过多次请求和协商，最终店主同意了，这尊佛像才归入法王手中。

一、神秘藏人引至佛具店

法王在夏绒卡秀大塔前转绕、开示时，忽然来了一个藏人，对法

王说：仁波切！您如果想朝礼一尊稀有殊胜的佛像，上面那个房子里有，所以，去那个房子里的话很好。

这名藏人，多半可能是护法神现为人相来请法王过去的。

二、无疑前往见文殊金刚

法王听他这么说后，没有任何犹豫、怀疑，立即步行前往他所指的那个地方。这是一家尼泊尔佛教用品商店，里面可以请佛像等的所依。到了这里时，法王见到佛具店外面摆放着一尊菩萨像，呈站立的姿态，手中持着文殊菩萨的法器。

三、佛像显灵念赞求加持

法王专注地盯着这尊圣像，眼睛都不眨一下地看了好一会儿。之后还用手揉了揉眼睛，再一次紧紧地盯着佛像看。

对于法王这个有些奇特的行为，身边的眷属弟子们都又好奇又惊讶。就在这时，法王突然念了三颂前所未有的文殊祈祷文：

第一颂：“常住圣境五台山，八大菩萨万千眷，
诸佛智慧总集身，文殊金刚我敬礼。”

意思是，常常安住在圣境五台山，被八大菩萨等成千上万的菩萨眷属所围绕，这就是集一切诸佛智慧于一身的世尊文殊金刚，我向您恭敬作礼。

第二颂：“业障所逼初业我，大悲善巧近护佑，
化为塑像作安慰，恩德边际莫能量。”

我这个被业障逼迫的初学者，是您以大悲和善巧方便时时切近地护佑着，如今化作铸造而成的佛像这个角色来给我安慰，您的恩德实在太大了，其边际谁也无法衡量。

第三颂：“为令一父您欢喜，乃至虚空界尽间，

趣入如海佛子行，再祈恩赐无碍力！”

为了让唯一父亲文殊您欢喜满足，我愿在虚空界穷尽之间，行持如海般深广的佛子菩萨行。也请您再次赐予我加持，让我具足弘法利生时的无著无碍之力！

就这样，法王自然而然地念出了这三颂文殊金刚祈祷文。随后对身边的眷属们说：我刚一看到这尊文殊金刚像，就见到圣像在微笑。当时心里还想：“莫非是我眼花了？看错了？”于是揉了揉眼睛再仔细看。就在这时，文殊金刚像的心间放出一道光，直接融入了我的心间，使我当即住在无边无际的无分别等持中。在这个境界中住了一会儿后，就念出了这三颂祈祷文。

四、多番商讨终得文殊像

之后，法王对身边的眷属弟子们说：这尊佛像我需要，你们要想办法把它请来。像这样下了谕令。

于是，弟子们就去跟这家尼泊尔佛具店的老板说，想请购这尊文殊金刚像，并询问价钱。没想到，老板却不急着报价，反而回绝说不卖了。

按理说，这本来就是一家出售佛像的店，佛像就是准备卖钱的，不像寺院里的佛像是非卖品。老板突然不肯卖，大概有两个原因：第一、也许是他听到说这尊佛像会微笑放光，又见法王下定决心非要不可，觉得是个抬高价钱的好机会，所以假装不卖；第二、也可能是他听到佛像如此殊胜，自己也舍不得了，想留下来作为祈祷供养的所依。总之，双方来回商量了很久，老板最终才松口同意卖。

就这样，这尊微笑放光的文殊金刚像，终于被法王请到了手中。

这尊文殊金刚像被请回喇荣道场后，有一次，法王还特意拿出来，

让弟子们一同瞻仰。

五、此为修文殊法成就相

要知道，虽然这是一尊用尼泊尔铜铸造而成的佛像，不是那种代代相传的古董，也不是伏藏品，但它实际上并非仅仅是一尊人造铜像，而是文殊金刚的真实化现。为什么这么说呢？因为在此之前，法王依照从风扇中听到的法界自声，念了三十多万遍文殊金刚祈祷文。正是由于这样祈祷，文殊金刚便以这尊铜像的形态真实显现，并对法王微笑、放光加持。

（二）朝礼舍身崖佛塔

这一天，法王前往我等大恩导师转生为菩萨时，为救饥饿的母虎而布施身体的纪念塔（关于此地，色德班钦说：“尼泊尔人称之为‘南摩布达’。”然而，不丹活佛所著的《尼泊尔圣地指南》中说：“尼泊尔的这个地方，是否为佛本生传中所记载的‘舍身饲虎’之真实处所，还需要考证”。汉地玄奘大师的《大唐西域记》中记载：渡过信度河后，向东南方行约两百余里，便是我等导师受生大勇王子时舍身饲虎之地。书中还说，该地的土壤和草木都略带红色。据说，此地现今位于圣地的西北方，即印度与巴基斯坦的交界处。根据恰译师的传记，往昔我等导师受生为大勇王子或摩诃萨埵，向饥饿母虎布施身体的地方，位于中印度摩羯陀国的一处悬崖底部。）所在地。法王忆念我等大恩导师，不禁潸然泪下，并赐予诸多教导：“至尊导师为了我等众生，曾毫不吝惜地多次舍弃自己的身命等；如今我们这些持有导师追随者之名、自称为大乘行者之人，应当尽己所能地追随怙主佛的行传而修学，等等。”

一、莅临舍身崖佛塔

就在请到文殊金刚像的当天，法王一行人前去朝礼了舍身崖佛塔。

这座舍身崖佛塔，是尼泊尔三大佛塔之一，位于尼泊尔的南摩布达，距离首都加德满都大约两个小时的车程。

《贤愚经》等中记载，很久以前，我等大恩导师释迦佛在因地修行时，曾受生为一位名叫“摩诃萨埵”的小王子。有一天，他随家人出游，看见一只刚生完幼崽的母老虎饿得奄奄一息，准备吃掉自己刚生下来的两只虎仔。王子见到这个情形，生起了大悲心，为了救下老虎母子，他便用尖锐的木枝刺破身体，将自己的鲜血送到母虎嘴边。母虎舔了血，恢复了些力气，就吃掉了王子的身体。不久后，王子的哥哥们得知此事，悲痛万分，于是收集起他的遗骨，建造了一座佛塔来供奉。

二、佛舍身处诸说法

不过，关于佛因地舍身的地方到底是不是这里，历来有不同的说法。

（一）在尼泊尔

色德大班智达说，尼泊尔人称舍身崖佛塔为“南摩布达”。这表明当地人认为，这里就是当年佛舍身饲虎的真实地点。

（二）尚需观察

但是，不丹活佛撰写的《尼泊尔圣地指南·雪山耳中甘露》中讲到，尼泊尔的南摩布达这个地方，到底是不是佛经里记载的佛因地舍身饲虎之处，还需要观察。意思是，还不能完全确定就在这里。

（三）在印度边界

汉地唐朝玄奘大师撰著的《大唐西域记·八国》中记载，在呾叉

始罗国（今天印度西北部）的北部边境，过了信度河往东南行走两百多里，过了大石门，就是我等导师因地成为摩诃萨埵王子时，投身饲虎的地方。当年摩诃萨埵王子为了救饿虎，在自己身上刺竹枝流血，最终老虎吃了他的血肉。这个地方位于大石门以南约百四五十步的地方，有一座佛塔。当地的土壤和草木因王子的鲜血而略带红色，人们走到那里时会感到如芒刺背，心中悲痛不已。

有人考证说，《大唐西域记》里提到的这个地方，位于当今印度的西北方，也就是印度和巴基斯坦两国的交界处。

（四）在中印度

恰译师的传记里讲到，我等导师佛因地受生为大勇王子或者名为摩诃萨埵王子时，给饥饿母虎布施身体的地方，就在当今中印度摩羯陀国的某个悬崖下面。

三、开示随学本师佛

法王在本师佛的舍身塔前，先是给大家讲述了大恩导师释迦佛因地行菩萨道时舍身饲虎的感人事迹。讲到关键处，感念本师佛的恩德，泪流不止，哭了很长时间。之后，法王为身边的弟子们做了一些开示。

法王说，我们的至尊大恩导师释迦佛，为了度化我等五浊恶世的众生，在因地修行时，曾无数次毫无吝惜地布施自己的身体。这一点，我们首先要明白。

然后要反观自己。我们具有本师佛追随者的名称，比如出家人都姓“释”，就代表是跟释迦佛学习的；同时，我们自称是学大乘佛法的大乘行者，那就应该按菩萨的心行来要求自己，我们得清楚自己的本分是什么。

接着，就要下定决心去效仿随学，立誓跟随本师佛的足迹修学菩

萨道，尽自己最大的力量去利益众生。为了众生现前究竟的利益安乐，以慈悲心毫无悭吝地用钱财和佛法作布施等。

法王就这样做了一番重要的开示，并为大家念了全知麦彭仁波切所造的《释迦本师随念仪轨·加持妙藏》的传承。最后，带领弟子们一起念修《普贤行愿品》等发愿回向。

七、返回喇荣

之后，从尼泊尔首都乘机抵达香港，逗留几日后，平安抵达成都市。

这次朝圣弘法之旅圆满结束后，法王一行人从尼泊尔加德满都出发，乘机抵达香港，在香港住了几天。期间法王如意宝会见了贝诺法王，并为当地的信众赐予了灌顶、传法和开示等。结束香港的行程后，顺利飞回了成都市。

1990 年 11 月 18 日，法王及其眷属在僧众盛大的迎接中，回到了驻锡地色达喇荣道场，与常住弟子们共同欢庆重逢的喜悦，暂时以悠闲自在的方式，受用游戏等活动。

公历 1990 年 11 月 18 日，藏历十月初一，伴随着喇荣道场僧众为主的四众弟子隆重的迎接仪式，时隔六个月左右，法王和随行者们终于回到了色达喇荣大道场。

法王一回来，喇荣道场的常住弟子们都特别欢喜——大家自从法王离开，就一天天数着日子盼着，现在上师法王终于回来了！之后，法王来到经堂，为僧众简单讲述了这近六个月以来，在尼泊尔、印度、不丹等地的见闻经历。

就这样，法王上师和喇荣常住弟子们一同沉浸在重逢的喜悦中。在此后的一段日子里，以轻松悠闲的方式，受用游戏娱乐等。

《真实光显如来圣教圣者法王如意宝广传·天鼓妙音》中“印尼不丹国朝圣　会教众本诸大德”第十九章终。

这一章的内容到此就结束了。在这里说明一下，我在讲解本章时，提到的一些原文中没有的时间、地点、行程等，是参考了索达吉大堪布撰著的《梦尘回忆录》。这本书里记录了更多法王这次出国朝圣的细节，有意乐的道友可以阅读。

思考题

1.（1）法王在印度新德里时，从风扇声中听到了什么偈颂？这一现象说明了什么？

（2）法王念此颂三十多万遍时出现了何种成就相？具体描述整个过程。

（3）法王在夏绒卡秀大塔前作了什么重要开示？我们应如何奉行？

2.本师佛因地舍身饲虎圣地的具体位置有哪些不同记载？法王在舍身崖佛塔前作了哪些教导？

3.法王在朝圣时多次因忆本师佛而流泪，由此可以看出法王的何种德相？

4.法王此次朝圣之旅，对我等修行者起到了哪些重要示范？可从坚定道心、如法发愿等方面思惟。

第二十章 喇荣法施不间断 灌顶传法赐教等

这一章讲述了 1991 年，圣者法王如意宝在自己的根本道场——色达喇荣五明佛学院，连续不断地为弟子们作法布施的情形。主要包括传甚深灌顶、作大圆满实修引导、念传承、讲解教典以及赐开示教诫。同时，法王还完善了道场制度，首次颁发了堪布证书，建造了万人大经堂，等等。

正文 分七：一、完善喇荣诸制度；二、首届颁发堪布证；三、建造万人大经堂；四、传法赐教造科判；五、授权交付著作集；六、传《上师仰体》作开示；七、莅临新龙会供等

一、完善喇荣诸制度

藏历铁羊年（1991 年）五月左右，法王为进一步完善色达喇荣佛学院的管理机制等，新设立了不同部门与各个班级，并制定了相关制度。

大约在藏历铁羊年（公历 1991 年）五月份前后，为了使色达喇荣五明佛学院内部的各项制度更加完善，法王如意宝亲自制定了新的管理模式，即在喇荣道场内部设立不同的部门和班级，分开进行管理。

一、四大部门

此前，喇荣道场并没有明确划分部门和班级。后来，法王去印度南卓林佛学院等地后，借鉴了那里的管理方式，从 1991 年开始，在喇荣道场设立了教务科、保卫科、财务科、总务处四大部门，并且明确了各部门的职责和功能。

二、三类班级

先前的教学模式以法王讲法为核心，由少数大堪布辅导法王所讲的内容或讲授其他法，其余堪布则再次辅导法王所讲的内容或讲解其

他法。这种教学模式没有固定的班级，学员可以根据自己的意乐随意选择闻法堪布，既可以几年当中都跟着同一位堪布学法；也可以今年在这位堪布面前闻法，明年去其他堪布面前闻法。授课内容上同样没有固定安排，学员可以提出自己想学哪部教典，向堪布求法，堪布也会应闻法者的请求来讲解。再者，由于那个时期没有设立部门，不需要在部门里做发心工作，也不必每月固定打扫卫生等，念经、开法会也很少，这种情况下，堪布们每年讲法的量很大，学员们学到的内容也很广很多。

后来建立了分班制度，也就是，设立了五部大论班、密续班、实修班这三类固定的班级。五部大论班内部，除了戒律、因明等五部大论外，还设立了文法班、声明班、医方明班、英语班等。实修班内部有修心班和大圆满班。每一位年轻学员都要依照次第，首先进入五部大论班，用六到十年的时间学完五部大论等；等到每一部大论都通过了笔考、讲考、辩论考试等各项考核，再进入密续班；在密续班学习几年并通过考核，最后进入实修班。像这样，法王亲自制定了更系统和规范的学修模式。

二、首届颁发堪布证

之后，为了给常住弟子们传《上师仰体》的甚深灌顶和引导，法王预先安排对他们的密咒誓言和别解脱戒作了整顿。

一、目的：传授甚深灌顶引导

在喇荣道场建立了不同的部门和班级后，法王准备为喇荣常住的男女僧俗弟子们，传授遍知龙钦巴所造的《上师仰体》的大灌顶，以及《上师仰体》中的《前行修心七法义引导》《正行光明藏义引导》和《立断本住义引导》这三类义引导。

二、所作：安排整顿戒律誓言

为了给传授甚深密法作准备，法王特意安排男女僧值们用好几天的时间，根据毗奈耶教和密续中所讲的内容，细致地检查每一位常住僧人的别解脱戒和密咒誓言是否清净。如果有所违犯，对于可以恢复的，就让他们通过忏悔来恢复清净；如果彻底失坏了别解脱根本戒或者密咒根本誓言，没办法恢复，那就只能摈除。以这种方法，来确保到时候接受灌顶和引导的弟子行列中，没有一个破戒或者破誓言的人。

前面讲过，法王规定常住喇荣道场的人必须三乘戒律清净，尤其是听密法的时候，更是不能有破誓言的人混入闻法的行列中，所以，除了每年定期的整顿外，每次传大灌顶等之前也会做严格的整顿。

另外，在此之前，某日举行了一场盛大的庆典。法王亲自为六十多名具慧弟子（当时因特殊必要，也为只通达工巧明者颁发了各自专业的堪布证书，故他们也包含在这六十多人之中）颁发了亲手盖章的堪布资格证书。此前虽然有许多法王培养出来、口中认定的堪布，但颁发堪布证书的传统是从此次开始的。

另外，在设立各部门和各班级之前，有一天，在现今大经堂的位置上——当时还是一片用栅栏围着的草坪，举办了一场盛大的庆典，即喇荣道场首届堪布资格证书颁授典礼。法王头戴莲花帽坐在法座上，亲自为六十多名堪布颁发了堪布证书（“堪布”意为男法师，女法师则称为“堪姆”，这次包括门措上师在内的六位尼师获得了堪姆证书）。

这次获得堪布（堪姆）证书的有两种人：第一种是通达五部大论和密续，具足闻思智慧的人，他们都是法王亲自培养出来，也是法王

认可的、具备讲经说法弘法利生资格的人。第二种人，虽然没有通达五部大论和密续，但十分精通且擅长某种工巧明等专业技能，由于这次有特殊必要，所以也给他们颁发了各自专业的堪布证书，比如工巧明堪布、医方明堪布等。这两种加起来，获得堪布（堪姆）证书的总共有六十多人。

这些堪布堪姆一一走到法王的法座前，法王亲手给每一个人颁发了堪布（堪姆）证书。证书上盖着带有阿字标志的法王印章，象征着法王对此人堪布（堪姆）资格的认可。

此前法王亲自培养出来的堪布（堪姆）有不少，他们也在法王的安排下为喇荣常住学员讲法，是法王亲自认可的堪布（堪姆），但从来没有发过资格证书。从 1991 年开始，凡是在喇荣道场长期系统地修学佛法，圆满闻思五部大论和密续，通过种种考核成为传法堪布（堪姆）的人，法王都会亲自为其颁发堪布证书（堪姆证书）作为凭证，这成了喇荣道场的一个传统。法王圆寂后则由至尊门措上师颁发证书，这一传统延续至今。

三、建造万人大经堂　分五：（一）经堂小故各传法；（二）净治地基现瑞相；（三）示缘起妙并赐教；（四）代替五十万前行；（五）开示建经堂利益

（一）经堂小故各传法

那时由于弟子多、经堂小，所以除了灌顶外，无法同时为男女僧众传法。因此，在为男众传完“三类义引导”后，便让他们暂时停课，接着在甘多拉经堂为尼众传授了《正行光明藏义引导》。此外，法王还为全体男女僧众传了《文殊静修大圆满》的灌顶，并为弟子们传讲了自己所著的《基之辨析》。

一、经堂狭小，难容男女众共同闻法

早些年，虽然经堂小，但来喇荣道场求学的人也少，所以法王传法的时候，男女僧众可以同时在经堂里闻法，就像第八章所讲的那样。到了 1991 年，在喇荣道场常住求法的人逐渐多起来了，而经堂还是原来那个，所以经堂已经容纳不下所有弟子了。那时候，喇荣道场还没有任何现代化通讯设备，连广播、收音机都没有，所以法王平时只能分开给男女众讲法，比如去男众区的甘多拉经堂为男僧众传法，去女众区的觉姆经堂为女僧众传法。只有在灌顶的时候，因为时间相对较短，大家就想办法坐得紧凑一些，或者一部分人坐在经堂门口附近露天能听到讲法声音的地方接受灌顶，这是全体弟子唯一能同时闻法的情况。

二、分别为男女众传引导

所以，这次法王传《上师仰体》引导时，首先在男众的甘多拉经堂为所有男众弟子传讲《前行修心七法义引导》《正行光明藏义引导》和《立断本住义引导》这三类义引导。讲完就让男众暂时停课，随后安排所有尼众来到男众经堂，法王为她们传授《正行光明藏义引导》。

三、同时为男女众传灌顶

传完《上师仰体》的引导后，法王在甘多拉经堂，为喇荣道场全体男女僧众一起传了在五台山取出的意伏藏《文殊静修大圆满》的灌顶。

传完灌顶后，法王还为男众弟子传了《基之辨析》（又名《明辨从基生基现与从彼迷乱还净之理》），这也是《法王著作全集》里的一部法。

（二）净治地基现瑞相

那段时期，为了准备建造容纳万人的普喜大经堂，法王根据相地典籍及勘察经堂地基的仪轨等，如法地进行了相地、乞地、净地等仪式，以此净治了地基。

传完《上师仰体》的几类引导后，法王准备新建造一个大经堂，即能容纳上万人同时闻法念经的大经堂，现今大家称它为“根嘎绕瓦”。为此，法王按相地书籍讲到的方法，以及勘测经堂地基仪轨里所讲的要求等，勘察了地形，向非人地主乞求土地，以及净除地中的毒物等，以如法的方式，亲自在准备建大经堂的位置净治加持了地基。

当时，大家见到一条洁白细长、赏心悦目的云彩从西边一直延伸到东边的天际。

就在法王带领僧众为大经堂的地基作净治加持的时候，喇荣山谷的上空出现了一幕奇特的瑞相：一条颜色洁白、纤细、特别长、让人一见就心生欢喜的云，从西向东笔直地延伸过去，横跨了整座山谷的上空，中间一点也没有断开。在场的众人都亲眼见到了这稀奇的景象。

那天天气晴朗，天空格外的蓝。在这片湛蓝的天幕下，一条细长、笔直、完整的白云从西到东横跨天际，就好像一条洁白的哈达挂在高空。它周围再没有别的云彩，显得特别醒目。

（三）示缘起妙并赐教　分五：1．预示圣教久兴盛；2．预示法王寿量增；3．预示弟子得成就；4．承诺继续传深法；5．教导久住喇荣沟

1．预示圣教久兴盛

这时法王说：“哦呀！大家看面前的虚空，出现了一条美妙的白色云彩，我等师徒到佛初转法轮的圣地鹿野苑时，空中也出现了类似的云彩，我想这是个非常好的缘起——佛的大宝圣教将不断地

兴盛广大、久住世间，持教圣士夫们的身寿将一直坚固，僧团日益发展壮大。

这个瑞相出现时，法王亲口说：哦呀！大家现在抬头看天空，出现了一条殊胜美妙的长条形白云。1990 年我带少数弟子去印度朝圣，当时，我们在本师释迦佛初转法轮的圣地——鹿野苑，天上就出现过跟这个很像的哈达形云彩。现在我们正要建大经堂，刚开始给地基加持就出现了这样的云彩，我想，这是一个非常好的缘起，是个好兆头。

想一想，法王在本师佛初转法轮的圣地传法时，就出现了一条细长白云；如今，为了建造喇荣道场最大的经堂，在最初加持地基时，又出现了同样的瑞相——一整条细长的白云，而且一点也没有断。法王说这是一个“非常好的缘起”，那这到底预示着什么呢?

法王具有极高的证量，能准确地观察缘起，这次亲口讲了此瑞相的象征意义，主要从以下几点来认识:

一、正法兴盛

首先，这预示着当今时代，由本师佛传下来的无价之宝——显密正法，将在世界各地持续不断地广泛弘扬，深入人心，长久稳定地存在于世，不受破坏。

二、圣士久住

其次，佛教的根本——那些护持弘扬佛教法和证法的圣者大德们，将会一如既往地法体安康、长久住世。

三、僧团增广

再者，佛教的核心——僧团将会持续不断地壮大，人数增多，内部越来越团结和合、持戒清净，闻思修的氛围越来越好。

2．预示法王寿量增

虽然我的寿量本应为六十六岁，但怙主佛王对我说你要住世到九十三岁，这是谛实语，所以我可能会活那么久，就算不能，也应该能度越六十六岁的寿障。因此，我们师徒不分离，还能在一起共同生活几年的希望是有的。

一、原本寿量六十六

一方面，法王曾亲口说过，自己从三五岁起就祈祷全知麦彭仁波切，发愿跟全知上师在色身、事业、眷属、寿量、刹土等各方面相同，而全知上师是在六十六岁那年圆寂的（1846—1912 年），所以自己的寿命应该也是六十六岁。

另一方面，旺钦尼玛活佛也曾为法王授记说：“六十六岁离此刹，前往铜色吉祥山，乃至虚空世界尽，幻化身成众生利。”意思是，法王如意宝将在六十六岁时离开这个世界。

二、佛王劝住九十三

就在去年（1990 年），法王去印度与一切智智佛王会面，当时佛王劝请法王如意宝住世到 93 岁。

对此，法王解释说，佛王成就了谛实语，他的话语是真实不虚的，所以自己有可能活到 93 岁。就算活不到那么长，也应该能跨越 66 岁的寿障。

三、师徒共住不分离

法王接着说：如果我还能活这么久的话，那在这期间，你们也要待在喇荣道场。这样的话，咱们师徒就能在未来较长一段时间里，继续在这里讲闻修学显密正法，度过一段不分离的时光。

当时是 1991 年，法王 59 岁。如果按照法王原本 66 岁的寿量来算，就只能再住世七八年，没有多长时间了。而这次出现的一长条白

云瑞相，也是法王将会延寿的一个征兆。法王亲口这样说了，也给了当时的弟子们一个极大的安慰。

3．预示弟子得成就

你们也要持清净戒、精进闻思修、少欲知足，以此将出现很多具戒的三藏法师。即使不是每个人都成为具足智、尊、贤三种功德者，也要稳定地安住道场，好好持戒，在闻思上精进努力，那么随着年龄的成熟，大多数人至少会在佛法的修学上独立自主，若能如此，就有大意义了。

这次出现的瑞相，还预示着法王的弟子当中，一部分人将成为弘法利生的持戒三藏法师，实现自利利他；大部分人的修行能达到稳固，在佛法上有所成就，完成自利。

一、一些人成三藏法师

（一）实行方法

1.别解脱戒、菩萨戒、密咒誓言戒这三乘戒都守持清净，以此作为基础。

2.把所有精力都用在闻思显密正法和打坐修行上，唯一精勤于闻思修。

3.生活方面少欲知足。

这一点非常重要。修行上的成就，需要以少欲知足为前提，否则就很难具足圣者种性。比如，列绕朗巴大师的传记里讲过：如果一个人有很多钱却不知足，那他的修行、弘法，甚至寿命都会出现障碍。所以，对于普通的凡夫僧来说，手里攒太多钱，不一定对弘法利生有好处，反而更容易成为自己修行的障碍。这样一来，连自己的修行都搞不好，又怎么谈得上利益其他众生呢？结果只会彻底地失败。

（二）所得结果

法王说，如果能做到这三点，那么很多人的闻思修将会达到很高的水平，能够精通显经密续，成为持戒清净、精通教理、有实修功德的堪布、堪姆。这样的人，走到哪里都能真正利益自己和他人。

换句话说，他们不但自己学修有成，能够即生成就或往生净土，还能在佛法上帮助很多众生。喇荣道场将会源源不断地涌现出这样的人。这是法王对弟子们的第一个授记。

二、多数人心相续成熟

（一）实行方法

当然，能成为前面说的那种弘法利生的僧才是最好的，但这也要观待各人前世的善根和愿力等，不一定每个来喇荣求学的人，都能成为具足智、尊、贤的三藏法师。那么退一步说，能成为一个心相续成熟、完成自利的修行人，也非常好了。

为此，需要做到以下三点：

1.安住道场：要尽量长期地待在三宝道场，不离开佛法的氛围和同见同行的道友。除了弘法利生的必要，节假日尽量不出去旅游、回俗家或者去城市闲逛。依靠清净团体的力量，来保护自己的持戒、闻思修不出大的问题。

2.好好持戒：对于自己受过的三乘戒，至少根本戒不破。末法时代持清净戒很不容易，所以要勤修忏悔来还净。比如每月十五、三十参加诵戒，来还净别解脱戒；每天按菩萨戒仪轨念修，以及每月念《药师仪轨》等，保持菩萨戒清净；经常念修《无垢忏悔续》等，每月初十、二十五参加会供等，使得密咒誓言清净。

3.努力闻思：每天认真听法、阅读法本，积极参加背诵、研讨等。

即使智慧有限，不能精通所有显密法理，起码要懂得佛法的大致道理，知道如何断恶修善、如何修外内前行和净土法等。

（二）所得结果

法王说，如果能这样在道场待的时间长一些，比如待个十几二十年，一方面，过了那么多年，年龄也成熟了，气脉明点没那么旺盛，也就不容易因贪欲等而还俗；另一方面，依靠长期的持戒和闻思，不断地熏习善法，大部分人至少能在佛法上站稳脚跟。也就是说，无论在什么环境下，都能自己管好自己，坚持断恶修善，不会业际颠倒。即使没人监督，也会好好持戒，每天坚持如法念修功课、行持善法，成为一个踏踏实实、稳重自主的修行人。

这样一来，自己这一生就算成功了，对生生世世都有重大的意义。而且，法王还要求过，我们一生之中，至少要具足四力念满 40 万遍金刚萨埵心咒来忏净罪业，并在信愿的摄持下，念满 100 万遍阿弥陀佛名号。这样做到了的话，临终时就能顺利往生极乐世界，生生世世解脱成佛的大事就解决了。这是法王对弟子们的第二个授记。

总的来说，喇荣道场会培养出这两类人。就我们每个人来说，能成为第一种当然最好，做不到的话，起码也要成为第二种。要知道，作为法王的传承弟子，无论是见过还是没见过法王，是出家僧人还是在家居士，是在喇荣道场还是在其他地方，只要按照法王说的这些要求去做，就一定会得到这样的好结果。这是法王以谛实语为我等弟子们做过的授记。

下面是法王对弟子们的承诺和要求：

4．承诺继续传深法

你们当中，很多人在智、尊、贤各方面比我超胜百倍，然而由

于业力和发愿力，现今我被你们尊为上师坐在这里。因此，我也会尽己所能地利益你们。特别是大圆满的甚深窍诀，我已经和正在把自己所知道的一切，无论大小深浅都传给了你们，未来还会继续在适当的时候为你们讲授。虽然我讲不出什么高深的内容，但祈祷三传承持明上师后讲的话，至少不会欺诳你们。

法王谦虚地说：你们这些弟子里面，在智慧、戒律、人品等各方面比我强百倍的人有不少。不过，因为过去的业力和愿力，现在我被你们视为上师，坐在法座上给你们传法。不管怎样，既然你们把我当作上师，不怕艰难困苦地来到喇荣依止我、苦行求学，那么我也会尽己所能地帮助你们，能利益大家多少，就尽量做多少（法王的确是这样做的，总的为弟子们传讲了浩如烟海的显密佛法、共同学问，还亲自安排教学、整顿戒律等等。）

法王接着说：特别是能即生成佛的光明大圆满窍诀，我把自己所知道、所领悟的一切，无论大小深浅，过去已经讲了不少，比如《文殊大圆满》等；现在正在讲《上师仰体》；未来只要因缘具足，还会毫无保留地传给你们。虽然我讲不出多么高深的内容，但每一次都是在至心祈祷了三传承持明上师之后才讲的，所以至少不会欺骗你们，大家听了会得到一些真实的利益。

所谓“欺诳”，比如传法者为了自己的名利而讲法，或者不懂装懂地乱讲，这就导致弟子们听法不会出现好结果，没法开悟。而法王说“不会欺诳”，意思就是，虽然不敢说利益有多么大，但大家只要待在喇荣道场听法，就一定会有好的结果。

5．教导久住喇荣沟

这里是出现十三大虹身成就者的地方，也是八大菩萨的诞生地，

而且是从未被破誓言、恶劣争斗的晦气所污染的清净之地。即使我不在了，你们住在这里也没什么不妥的，你们不要忘记喇荣道场和老父亲我……”法王如是赐予了许多教导。

接着，法王讲了喇荣圣地三个不共的殊胜之处：

第一、一百多年前，第一世敦珠法王曾来到喇荣山谷降伏地神，为上百名弟子传授光明大圆满法，当时就有十三位大弟子在这里修光明大圆满获得虹身成就。

第二、成就者大德们的授记中说，敦珠法王的八个儿子是八大菩萨的真实化身，他们就是在喇荣山谷降生的。

第三、在过去文革等的特殊时期，没有大德上师被带到这里批斗等，所以，这片土地没有被那些造严重恶业、破誓言的晦气所染污。

这样就知道，这里一直都是清净、具大加持、适合修大圆满的殊胜圣地。随后法王交待说：将来我圆寂以后，你们继续安住在这里，也完全是合适的。

这意思很明白：法王在世时，大家当然都在这里依止法王求法，不会离开。但即使法王走了，他亲手建立起来的喇荣大道场，仍然是培养僧才、闻思修行的殊胜圣地，是最好的地方。作为法王的传承弟子，无论是闻思还是实修，住在法王上师的根本道场——喇荣圣地都是最好的选择。

最后，法王叮嘱说：大家永远也不要忘记喇荣道场，也不要忘了老父亲我……

像这样，法王讲了很多教导。

所以，我们平时要多祈祷法王，忆念法王的功德和恩德。比如可以多看看法王的《略传》和《广传》，多想想法王的种种圣行事迹，

以此生起信心和恭敬心。就在这样的心态下，精进修持法王的上师瑜伽，多祈祷法王，这样一定能获得法王的心传加持而开悟。即使我们的身体无法常住喇荣，心也会时时刻刻不离法王的慈悲加持与护念。

思考题

1. 法王在 1991 年如何完善了喇荣五明佛学院的管理与教学制度?

2. 法王传《上师仰体》等灌顶前，为何要特意安排整顿戒律与誓言?

3. 喇荣道场是从什么时候开始颁发堪布证的? 颁发堪布证这一传统有什么意义?

4.（1）法王带领僧众净治万人大经堂地基时，出现了什么瑞相?

（2）法王如何解读此瑞相所表征的缘起? 主要预示了哪三方面的吉兆?

（3）关于法王的寿量有哪些说法? 此次瑞相与法王延寿有什么关系?

（4）法王授记自己的弟子会成为哪两类人? 分别阐述成为这两类人的实行方法与最终结果。请结合自身情况，谈谈自己未来的目标和修行计划。

（5）法王对未来继续传大圆满窍诀做出了怎样的承诺和保证?

（6）法王讲了喇荣山谷哪三个不共殊胜之处? 对于弟子在自己圆寂后是否应继续安住喇荣提出了怎样的教导?

（四）代替五十万前行

那时，普喜大经堂主要是由杨各乡的具信施主们，彻底摒弃财物贪著，克服种种艰难而建成的。当时，常住的僧尼也参与了搬运土石等诸多劳作。

那时候，喇荣道场的万人普喜大经堂，主要是色达县杨各乡具信心的施主们出力建造的。他们发心清净，没有任何赚钱的想法，从始至终没收过一分钱，也不怕辛苦，以虔诚心克服困难完成了修建工程。

一、僧众背石

为了建造大经堂，喇荣道场的常住男女僧众，提前几个月就开始准备石料。僧人们背土背石头，也付出了不少的辛劳。

当时，在现今的居士林和尼众区中间有一条大水沟，附近有很多石头。除了个别病得很重的僧人，所有常住的男女僧众都参与了背石头的体力活。大家每天照常上课，其余时间就用来背石头，为了男女众分开干活，还特意安排了不同的时段和路线。

这项工作从 1991 年藏历一月底就开始了，僧众就这样连续好几个月，一趟一趟地把石头从大水沟背到男众区准备建大经堂的工地上。大家按班级分组，把自己背来的石头堆在指定的位置。藏历四月之前，建经堂需要的所有石料就都准备好了。所以，等到杨各乡的信众来干活时，所有的石头都已经整整齐齐地码放在工地旁边了。

二、前期准备

当时，法王先是任命了丹增诺吾大堪布和华准堪布做总负责人。随后，杨各乡那边负责管事的蒋扬扎西、华多等几位居士也提前来到了喇荣道场。他们和堪布们聚到一起，商量工程的各种细节，比如经堂要建多大、盖几层、每层设几间教室，以及总共需要多少人手、石

料和木料等等。

三、正式施工

到了藏历四月，杨各乡的男女信众一起来到喇荣道场，大经堂的建设工作就正式开始了。大家分工明确，男的负责搬石头、砌墙、做木工，女的就负责和泥、递泥浆、递石头，干得井然有序。

这些信众都是自带帐篷和食物来的。建经堂期间，他们就在现今莲洲图书馆的位置搭帐篷过夜，每天用自己带来的炉具和食物生火做饭。

刚开始打地基的时候，一些男僧人还能帮忙搬搬大石头。但后来墙越砌越高，需要爬上爬下，这些活儿僧人们就不擅长了。所以，后面建造经堂主体的时候，基本上全靠杨各乡的信众出力。

四、一月内竣工

法王显现上向来是雷厉风行的性格，要求从正式开工算起，二十天内必须完工。要知道，这经堂要盖两层，而且每一层都比普通房子高出很多，时间这么紧，还要保质保量，难度可想而知。但大家硬是克服了重重困难，最终只用了二十六天就建成了。这还是因为中间有几天连着下大雨，没法施工给耽误了，不然的话，二十天就完工了。

五、施主奉献

为了感谢这些来干活的信众，喇荣道场的僧众负责人给他们送去了酥油和大茶，但他们说什么也不肯收。他们说，能为喇荣道场建经堂供养僧众特别欢喜，也觉得非常荣幸，这是积福消业的好机会，所以大家都是心甘情愿的。结果，别说工钱了，他们最后连一把茶叶都没收下。

法王赐教说：“这次参与经堂建造的所有僧尼，以此辛劳即可

算作圆满了五十万不共内前行，并开许听受《上师仰体》的引导。”同时教导说：“除了这次之外，其他时间不能将劳动算作五十万内前行；如果去其他上师面前求大圆满直指心性的引导等，也不能以这次建经堂的劳作来充当五十万内前行。”

法王提前就告诉喇荣道场的常住男女僧众：这次凡是参与背石头建大经堂的，通过付出这些辛劳来积资净障，可以算作完成了五十万内前行修法，从而有资格听即将传授的《上师仰体》实修引导。

要知道，按照喇荣道场的规矩，通常是没修完五十万内前行，就没有资格听《上师仰体》这类直指心性的大圆满正行法的，所以这一次是个特例。

不过，法王也特别叮嘱了两点：

第一、这个特殊开许仅此一次，下不为例，以后不能再用建经堂背石头之类的劳动来代替修五十万内前行。

第二、如果将来去其他上师面前求直指心性方面的大圆满密法，也不能拿这次的劳动充数，必须自己修完十万遍归依、十万遍发心、十万遍百字明、十万遍供曼扎、念十万遍莲师心咒等等，才有资格听法。

（五）开示建经堂利益

当时，法王对建造普喜大经堂的不可思议功德利益，从“七种有事福业”等中发挥讲了很多。虽然具体细节已记不清，但后来在阅读《毗奈耶经》等经藏法宝时，对于建造大经堂的功德利益生起了更深刻的定解。

《毗奈耶经》云：“较之向百数婆罗门行施，若于外道离欲仙人一人而行布施，其果报尤为殊胜。较之向百数外道离欲仙人行施，

若向预流圣者一人行施，所得果报尤为殊胜。较之向百数预流圣者行施，若向一来圣者一人行施，其果报尤为殊胜。较之向百数一来圣者行施，若向不还圣者一人行施，其果报尤为殊胜。较之向百数不还圣者行施，若向阿罗汉一人行施，其果报尤为殊胜。较之向百数阿罗汉行施，若向僧众供养经堂，其果报尤为殊胜。”广说如是，详细内容可从彼经典了知。

在建造普喜大经堂期间，有一次，法王特意为参与建经堂的在家信众和常住僧众开示，围绕着“七种有事福业”，展开讲述了为僧众修建经堂的无量功德利益。作者说，法王当时具体讲的很多细节，自己现在记不太清了，但后来在阅读《根本说一切有部毗奈耶经》等佛经的时候，看到了相关的内容。自己原本就对建经堂的功德利益有坚定的信解，读了佛经后，这种信解就更坚固了。

一、七种有事福业

所谓“七种有事福业”又名“七有依福业”，指的是用钱财就能获得极大福德的七种善行。

按本师佛在《毗奈耶经》中所讲，即是：

（一）施园林：用好的园林供养僧众。

（二）建经堂：在园林中建造经堂供养僧众。

（三）施资具：在经堂中供养床座、被褥等僧众生活所需。

（四）施美食：不间断地向僧众供养应季美食。

（五）供迎送：接待供养新来挂单和即将远行的僧人。

（六）施医药：悉心照料患病僧人，并供养看护者。

（七）随时施：在严寒酷暑时，供养僧众热粥等适宜的饮食。

《俱舍论自释》中也讲到，如果具足清净信心的男子女人，行持

这七种有依福业，那么他所获得的福德不可限量。其福德的量度，就像恒河等五大河流汇归一处那样，百千万亿劫都不可计量。

为僧众建经堂就属于“七种有事福业”之一。

二、为僧众建经堂果报最殊胜

汉文大藏经的《根本说一切有部毗奈耶经·入王宫门学处》中记载，本师释迦佛以对比的方式，宣说了向僧众供养经堂的果报极为殊胜：

如果有人用八万四千种奇妙物品供养婆罗门，那么他所获得的福德，不如有人只用饮食供养外道离欲仙人的果报殊胜。

再者，如果有人用八万四千种奇妙物品，供养婆罗门和一百位外道离欲仙人，不如只用饮食供养一位预流向者的果报殊胜。

再者，如果有人用八万四千种奇妙物品，供养婆罗门、一百位外道离欲仙人、预流向者，不如有人只用饮食供养一位已证预流果的圣者果报殊胜。

以此类推，供养给一来向、一来果、不来向、不来果、阿罗汉向，不如只用饮食供养一位已证阿罗汉果的圣人果报殊胜。

再者，用那些胜妙乐具供养婆罗门、一百位外道离欲仙人，以及四向四果的圣者，不如有人用一个带有美好花园的经堂供养给僧众，后者的福德比前面所有福德果报加起来都更殊胜。

诸如此类，经中还讲了很多，详细内容阅读经文可以了知。

这样对比就知道，包括供养那么多位无学道圣者阿罗汉的福德全部加在一起，其总和都远远比不上为僧众建一个经堂的果报。这是导师佛亲口宣说的。由此可知，为僧众建经堂是有事善法中福德第一、最不可思议的善行。

为僧众建经堂的功德利益，可以从各方面来认识，举例来说：

（一）境缘殊胜——僧众是无上福田

大小乘共同承许，僧众是世间最殊胜的福田。经堂是为僧众建的，所缘境是十方僧众，所以福德广大无边。

（二）作用殊胜——经堂是护持正法之地

经堂并不是普通的建筑，而是供奉佛像、经函等殊胜所依，以及僧众闻思修行、弘法利生的道场。建造经堂，就是为僧众讲法闻法以及修法提供了一个安稳的场所，这既是在护持教法，也是在护持证法，所以就是在护持佛的正法。

（三）利益长久——建经堂善根恒时增长

经堂建成后可以长期使用。在往后很多年当中，僧众在这个经堂里讲法、闻法、修法、辩论等的善根功德，每一位出力出资参与建经堂的人，都同样能够获得。经中说，这样的人在一切时当中，无论是行、住、坐、卧，包括睡眠之时，福德都像江河一样相续不断地增长。

即使这个人已经离开世间，只要经堂存在，僧众在里面修学正法，那么他的福德仍然在增长。

（四）圆满资粮——同时积集福慧二资

建经堂是修积福德和智慧两种资粮的方便。也就是，提供钱财、人力，属于福德资粮；建造讲修正法的场所，创造闻思修的外部条件，属于智慧资粮。

三、以深信心行此福业

法王特意在建经堂期间，宣说为僧众建经堂的殊胜利益，就是为了让参与者对自己正在做的这件善事，生起深刻的定解和极大的欢喜心。因为以“至心欢喜，猛利胜解”来行善，远远超出心态平平、不

够踊跃行善所获得的功德。

相比于具有高深见解才能修持的出世间善法，利用钱财来成办有事福业就容易得多。所以，当遇到为僧众建经堂的机会时，如果自己有钱财，就可以拿出来支持，如果还能亲自出力，那当然更好。哪怕对自己和家人省吃俭用，也应该把钱财用在这上面，这才是最值得的投资。因为僧众是无上福田，不必说身外之物，就算割下自己的肉来供养都是值得的。

经堂建好后，不要让它空着，里面不但要供奉佛像、经书等所依，更重要的是，僧众要在里面讲法、闻法、修行，精进地行持各种法行，护持佛法，这样才能让建经堂的施主们获得大福德。同时，也要好好爱护经堂，尽量延长它的使用寿命。比如，负责人要看管好里面的物品，经常安排打扫，保持洁净，这样做功德同样很大。与之相反，摧毁经堂的罪过也极大，是近五无间罪之一。

四、传法赐教造科判　分四：（一）传甚深密法；（二）阿秋喇嘛莅临；（三）流现大圆满愿文科判；（四）安排共修降魔咒

（一）传甚深密法

铁羊年（1991 年），至尊法王继续为弟子们传讲经、续、窍诀的甚深教授，同时讲解了《立断要诀依圣者龙钦巴之宗而释·日光论》等法王自己撰著的几部教典。

藏历铁羊年（公元 1991 年），至尊上师法王如意宝继续在喇荣道场，为弟子们传讲具有玛哈、阿努、阿底之经、续、窍诀的甚深正法。与此同时，还讲授了自己早年写下的几部教典，包括《立断要诀依圣者龙钦巴之宗而释·日光论》。

这部《立断要诀依圣者龙钦巴之宗而释·日光论》，是依据遍知

龙钦巴的观点，来解释全知麦彭仁波切所造的《立断要诀》，深入阐释了“无有、平等、元成、唯一”这四大要点。这部论著是法王在动荡时期 1965 年写成的。

（二）阿秋喇嘛莅临

在此期间，大成就者王龙朵加参又名阿秋喇嘛仁波切带领三十多名眷属莅临，住了二十几天。

法王传讲《立断要诀释》期间，亚青寺的住持、证悟自在的大圆满成就者阿秋喇嘛仁波切（其比丘戒名为“龙朵加参”），带领三十多位眷属弟子来到了喇荣道场，暂住了二十多天。

正如前面第十一章提到的，阿秋喇嘛此前曾经来过喇荣道场，在法王如意宝面前闻法、接受灌顶，两位上师早已心意相通，无别一味。总的来说，真正护持佛法的大德们之间都是融洽的，但如果上师们显现上关系不够亲近，各自的弟子之间就容易疏远。而法王如意宝和阿秋喇嘛的这份深厚情谊，就成了一个非常好的榜样。就拿四川省甘孜州来说，亚青和喇荣是两个规模最大的道场，但两边的道友们关系一直都非常好，这正是源于两位上师亲如一家的缘故。

（三）流现大圆满愿文科判

这段时期，法王有一次讲课时，在大众中径直脱口而出全知麦彭嘉措所造的《文殊大圆满愿文》的科判《广播通信》。刚说完科判，法王就讲道：“总的来说，虽然顶果钦哲仁波切再再劝请我为《文殊大圆满愿文》写一个注释，但除了这个科判外，我写不出更多。除非是从明空界中无勤自然而现，否则以其他分别寻伺来写的话没有任何必要，所以暂时也只能以此为足，没有别的办法了。”

一、流现科判

阿秋喇嘛带着弟子们在喇荣暂住期间，有一天，法王如意宝正在为大众传法时，突然间不假思索，自然而然地脱口而出了全知麦彭仁波切所造的《文殊大圆满基道果无别发愿文》的完整科判。法王亲自给这篇科判取名为《广播通信》，记录成文后，现今收录在《法王著作全集》中。

二、撰造方式

说出科判之后，法王解释说：总的来说，顶果钦哲仁波切曾再三劝我为这篇愿文写个注释，但我心里就只显现这么个科判，再多的也写不出来了。对我来说，只有从明空境界里自然流现出来的文字才有实义，除此之外，我没有那种靠分析思考来写东西的习惯，那样写没意思。所以，给《文殊大圆满愿文》写注释这件事就到此为止，有了这个科判就足够了，也只能这样了。

这番话也印证了前面讲过的，法王著疏造论，从来不像普通智者那样，先查资料、再思考、反复修改。法王说和写的所有文字，都是从大圆满智慧境界中自然流现的，没有一个字是出自分别寻伺。这一点，我们去读《法王著作全集》就能明显地感受到。

之后，法王便将原文和这个科判结合起来，为在场的大众完整地传了一遍，包括前后的礼赞偈和跋文在内的科判全部内容。

三、撰造缘起

这篇《广播通信》的开头，有一首礼赞偈：“俱生智微精进浅，难释甚深窍诀义，然蒙文殊师摄受，圣者劝故略宣说。”意思是，法王谦虚地说：我俱生的智慧浅薄，后天学习也不够精进，解释甚深义窍诀的力量很有限，然而，得受文殊怙主上师全知麦彭仁波切亲自摄受与加持的顶果钦哲仁波切再三劝请的缘故，所以我才在这里写下了

一篇摄义——这个科判作为解释。

科判的后跋讲到：“百位智者与成就者之顶严——顶果钦哲仁波切，曾带着许多缘起物殷切劝请我写一篇注释，为此阿旺洛珠聪美（法王的名号）径直说出此科判……”据说，上个世纪八十年代，顶果钦哲仁波切来到中国，在即将返回不丹时，在成都亲笔写了一封信，派人带着这封劝请信和很多缘起物去喇荣道场，祈请法王如意宝为《文殊大圆满愿文》写一篇注释。这是第一次劝请，当时顶果钦哲仁波切和法王如意宝还没有见过面。后来到了 1990 年，法王如意宝去印度弘法朝圣时，在印度和不丹与顶果钦哲仁波切见了面。见面时，顶果钦哲仁波切问到《文殊大圆满愿文》注释写得怎么样了等等，法王坦言说还没写出来。

（四）安排共修降魔咒

接着，法王赐予一些灌顶和教授后，要求弟子们每个人念满十万遍降魔咒。

法王说：“需要念这个咒的原因是，我想不久之后，我们师徒将会遭遇一场难以避免的违缘障碍。如果能战胜那个障碍，那么总的内道如来正法，特别是邬金第二佛的正法，将遍及全球各地兴盛广大，众生也将获得幸福安乐、圆满吉祥。你们每人至少要以信心专注念满十万遍，不要当成无关紧要的事，此事关系重大，大概来年这个时候，结果好坏便能见分晓。”

当时法王并未明说，所以大家没有猜出将遭遇怎样的障碍违缘，但事后回想起来，这无疑正是指不久后开启十三大神山的圣境门时遇到的那个重大违缘，很多弟子都是这么说的。

讲完《文殊大圆满愿文科判》后，法王又接着传讲了自己撰著的

《阿赖耶与法身之辨别》等，以及《时轮金刚续心要》和《普贤简略祈祷文》。此外，还为大家传赐了列绕朗巴大师的伏藏法《除缘起障法》的略灌顶。

传完这些法后，法王要求喇荣道场的常住弟子们，每人至少要念满十万遍降魔咒，也就是“嗡嘿嘿 迪叉迪叉 班达班达 达绕雅达绕雅 呢仁达呢仁达 阿摩嘎额纳玛呢耶所哈”，这是本师释迦佛成道之时，顶髻中放光所现出的陀罗尼。这大概是在公历 1991 年的一二月份。

法王说：需要念降魔咒的原因是，我认为过不了多久，咱们师徒就会遇到一个难以回避、也难以遮退的违缘障碍。如果能够战胜这个大障碍，那带来的利益将会特别大：一方面，总的本师释迦佛宣讲的内道正法，尤其是邬金第二佛莲师传下来的密法，将会在世界各地广为弘扬；另一方面，几乎所有人都会因此信仰三宝，获得幸福安乐，出现世出世间的圆满吉祥。这将是关系到全球佛教和所有众生的巨大利益。所以，为了遣除这个大障碍，喇荣道场常住的每一个人，现在开始都要精进地念这个咒。念的时候要在信心的状态中，一缘专注地来念，每个人至少念满十万遍，能多念更好，多多益善。

最后，法王还特别郑重地交待说：这件事情事关重大，大家都要好好念，千万不能轻视。大概到了明年的这个时候，障碍到底有没有遣除，事情能不能顺利成办，一切就都会明朗了。

因为法王当时并没有明说具体是什么事，所以弟子们也都没有猜出到底会遇到什么样的障碍违缘。但后来大家回想起来才明白，法王当时说的大障碍，毫无疑问，指的就是几个月后，开启十三大神山圣境门的最初缘起被破坏的那件事。后来，很多弟子都是这么说的。

思考题

1. 万人大经堂主要由谁出力建造？常住僧众参与了哪些前期准备工作？

2. 法王对于参与建经堂劳作的僧人做了什么特殊开许？这一开许有什么特定条件和限制？

3. 为僧众建造经堂有什么殊胜利益？结合《毗奈耶经》中的层层对比和“七种有事福业”来说明。

4. 法王是如何造出《文殊大圆满愿文》科判的？法王著疏造论不共的原则是什么？

5. 法王为何要求常住弟子每人至少念十万遍降魔咒？

五、授权交付著作集　分二：（一）传授著作集；（二）作授权交付

（一）传授著作集

之后，法王在莲花空行洲的经堂里，完整地传授了其意伏藏《文殊静修大圆满》等所有汉地法类的灌顶与传承，并随宜传讲了净治修心法类。此后不久，法王在五明佛学洲的经堂里，为弟子们圆满传授了自己在印度、汉地以及卫藏著述的全部法类的灌顶与传承。

传完《除缘起障法》的灌顶和《阿赖耶与法身之辨别》等法要后，法王在莲花空行洲的尼众经堂，将自己在汉地五台山等地自然流现出的所有意伏藏法、教言和道歌等，连同其灌顶和传承，完整地传给了喇荣的常住弟子众。不仅如此，法王还为大家讲解了以《佛子行三十七颂》为代表的一些净治修心法。不久后，法王在五明佛学洲的男众经堂，将自己在印度、尼泊尔、不丹，以及汉地五台山，还有卫藏的德卓和青普圣地，流现出的所有意伏藏、教言、道歌等，连同其灌顶和传承，全都圆满地传给了喇荣的常住弟子众。

所谓“净治修心法”，是指在大圆满正行之前，需要修持的各类实修法的总称。修这些法可以净治自心，对治掉耽著现世、来世和私欲等各种不清净的心念。换句话说，就是通过这些法来调伏自心，让心达到一个堪能的状态，为修持大圆满正行做好准备。

法王此次传授著作集中的法要分为两个阶段。第一阶段在尼众经堂，主要传授了汉地法类；第二阶段在男众经堂，完整传授了印度、汉地、卫藏的所有法类。具体内容如下：

一、汉地法类

传授的灌顶有：按照《文殊静修大圆满灌顶仪轨》传了文殊大圆

满灌顶，还传了文殊智慧勇识的灌顶。

念的传承有：《文殊静修大圆满传承祈祷文·信心妙药》《文殊静修大圆满仪轨·速赐加持》《文殊静修大圆满支分引导文·手中赐佛》《妙吉祥续之心要密意释·文殊言教萌发善说海之种子》《文殊续心要护法供赞文》《文殊静修支分·增智丸仪轨》《亲见文殊祈求加持颂》《乐歌·小儿欢喜之筵》《祈祷加持日光》《生生世世摄受愿文》《离别语》《文殊智慧勇识修法仪轨》《双关语道歌》《妙音天女修法仪轨》《忠言心之明点》等。

这些法要，都是法王如意宝在汉地亲自撰著的，现今都已收录在《法王著作全集》的“五台山法类”中。

二、印度法类

传授的灌顶有：项袋金刚橛灌顶，多吉卓罗灌顶。

念的传承有：在尼泊尔流现出的意伏藏《项袋金刚橛》系列，包括根本的《项袋金刚橛修法仪轨》，以及项袋金刚橛支分的《传承祈祷文》《酬忏文》《诛业》《火供》《补充》《供护法仪轨》《十二护法神托付事业》《胜利妙音》等（索达吉大堪布已将《项袋金刚橛》系列的根本和支分仪轨全部翻译成了中文）。还有在不丹流现出的意伏藏《莲师多吉卓罗修法·成就一切事业》，以及《给不丹国王的教言·远来新客歌》等。

三、卫藏法类

卫藏法类包括德卓法类和青普法类。

传授的灌顶有：按照《青普法门中威猛莲师之灌顶加持次第》传了威猛莲师灌顶，按照《德卓法门中作明佛母能熟灌顶仪轨》传了作明佛母灌顶。

念的传承有：《青普法门中威猛莲师修法仪轨》《桑耶青普欢歌》《青普法门中驱逐魔女》《青普法门中极深续王》（此法将大圆满极密宁体的一切关要归摄于十一个句义之中），以及《德卓法门中作明佛母修法传承祈祷文·大乐妙道》《德卓法门中作明佛母修法仪轨》《德卓法门中作明佛母赞颂·莲花弓箭》，还有一些大圆满道歌。

（二）作授权交付

传授圆满后，法王降赐圣言："我在印度、汉地及卫藏著述的全部法类的灌顶和传承，现在已经传圆满了。如今仅剩下我在多康地区著述的那些法的灌顶和传承还没传圆满。从今往后，你们无论是想自己实修，还是想传给他人，除了少数直指心性的窍诀外，凡是我所写下的一切，今天都为你们作了授权交付。"

这三类法全部传授圆满后，法王以金刚语印可说：我在印度、汉地、卫藏著述的所有显密法类的灌顶和传承，现在毫无保留、一个不剩地，全都圆满地传给你们了。如今只剩下我在多康地区著述的法，这些的灌顶和传承还没有传完。从今天开始，我撰著的所有法，除了少数甚深窍诀和大圆满正行引导外，你们自己修也可以，在发心清净的前提下传给其他人也可以，我都开许。凡是我撰著的法，今天就全都交付给你们，你们都有权力自己修持和护持弘扬。

总的来说，到此为止，法王此生 1991 年以前撰著的所有法，就像父亲将家产传给孩子一样，全都授权交付给了在场的每一位弟子。大家都得到了法王上师的授权与交付，如同法主一样，有资格继承弘扬上师法王的法脉。

法王没有开许以传讲、引导的方式来弘扬的少数直指心性的窍诀，指的是《光明大圆满实修直授引导文·甚深究竟》等，这类极深

的大圆满窍诀法。

法王的这句金刚语分量很重，意味着对于《法王著作全集》，当时在场的弟子们自己阅读和修学当然没问题；而且，在自己精进修持的基础上，只要发心清净，给别人灌顶、传授而弘扬也是没有问题的，护法神等不会惩罚，因为法王以金刚语已经把这些法全都交付给当时的弟子们了。

六、传《上师仰体》作开示　分三：（一）《上师仰体》的不共殊胜性；（二）恭敬依止《上师仰体》法本；（三）念修《上师仰体传承祈祷文》

交付完著作全集后，法王还为弟子们讲解了《忠言心之明点》，并传授了《文殊成就一切事业日常修法》。此外，还传了很多重要的灌顶，包括：按照列绕朗巴大师的伏藏法《善逝总集多吉卓罗灌顶仪轨》，传了多吉卓罗灌顶；按照在净相中从遍知龙钦巴和益西措嘉佛母处得到的《吉祥大幻变网能成熟之灌顶次第·近传加持甘露明点》，传了大幻变网灌顶；按照《格萨尔勇士护法海灌顶仪轨·降加持智慧水流》，传了格萨尔王灌顶；以及列绕朗巴大师的伏藏《极密忿怒普巴》的灌顶。

之后法王说：“来自木雅地区的阿索喇嘛负责印刷《上师仰体》的法本，大家可以去他那里请书，提前准备好法本，我会把《上师仰体》的所有内容都讲完。”

按顺序讲解《上师仰体》前，法王首先为弟子们赐予了《上师仰体》的广灌顶，整个过程历时四天。

（一）《上师仰体》的不共殊胜性

接着，在传讲《上师仰体》中《誓言次第解脱海》的当天，法

王开示说：“遍知法王龙钦绕降撰著的甚深窍诀《上师仰体如意宝》，这部包含五十一部法类之法，在密咒宁玛派中是无与伦比、加持力极大的窍诀，得遇此法如同真实值遇大遍知本人一般。此法摄尽了班钦布玛莫扎的一百一十九种窍诀和极深的四函窍诀，其他任何地方都找不到能与之相比者，其他的宁体窍诀只能被称为‘零散窍诀’。此法的《标题》中也是这样讲的。《宗派宝藏论》中也说：‘如此甚深广大的窍诀文字之义理，以言简意赅的方式显明，即是我所编撰的《上师仰体如意宝》五十一法类中极清晰所阐明的内容，为了利益后世具缘者，伴随着发愿作了印持，使其如如意宝般凡有所愿皆能成满。’

法王正式传讲《上师仰体》，是从《誓言次第解脱海》开始讲起的。开讲的第一天，法王首先念了各种祈祷偈并劝弟子们发菩提心，接着讲了一些重要的开示，对此分三段来认识：

首先，要认识到《上师仰体》这部法无与伦比的殊胜性。

法王说：现在要传给大家的，是大遍知龙钦巴所造的《上师仰体如意宝》，这是无上大圆满最甚深的窍诀，里面总共包含了五十一部法类。

它的殊胜之处，主要体现在以下四个方面：

一、至高无上

在整个密咒宁玛派的法当中，这部法是至高无上的窍诀，它的加持力极其强大。

二、等同遍知

大遍知龙钦巴曾亲口说过：《上师仰体》就是我的代表，谁遇到这部法，就等于真正遇到了我本人。

三、摄尽窍诀

《上师仰体》的五十一部法，完整地宣说了最极甚深的大圆满实修窍诀，可以说，所有大圆满的窍诀一个不剩地含摄在里面了。

“四宁体”中的母宁体《布玛宁体》里，原本有班钦布玛莫扎的一百多种窍诀，但现今多数已经失传，我们目前能见到的《布玛宁体》里面剩下的窍诀不多。然而，班钦布玛莫扎完整的一百一十九种窍诀，全都收录在其子法《上师仰体》中，这里面有完整的窍诀。

“极深的四函窍诀”，指用黄金墨水、白银墨水、红墨水等来书写的极为甚深的四函大圆满窍诀。这些窍诀的关要也都全部含摄在《上师仰体》里。

可以说，除了这部法以外，在其他任何地方都找不到如此完整、摄尽大圆满窍诀的法了。相比之下，其他的宁体窍诀，在具完整窍诀的《上师仰体》面前，都只能称为零散窍诀了。

诸如此类的殊胜性，本法的《标题日光藏》中也有讲到。索达吉大堪布仁波切多年前已经将《上师仰体》译成了中文，即《上师心滴如意宝》，得过本法灌顶的道友去阅读就很清楚。

四、如意满愿

大遍知在《宗派宝藏论》中提到：我在《上师仰体》的五十一部法当中，将甚深广大的窍诀义理，以总摄要点、言辞简洁的方式，非常清晰地写了出来。而且，为了利益后世的有缘者，我以发愿作了印持，让这部法成为真正的如意宝。也就是说，凡是能依这部法如理闻思修的人，无论是现前还是究竟的愿望，乃至即生成佛的心愿，都能如意实现。

（二）恭敬依止《上师仰体》法本

既然这样说过，那么大家都要想方设法得到这个法本，对大遍知以信心一心无疑地祈祷，对法本顶礼供养，以此遍知上师的心传加持便会融入你们心中，从而如理如实地证悟大圆满之义，对此无需怀疑。就我自己而言，《上师仰体如意宝》的法本几乎从未离身，我有一本便于携带的小经函，你们也要不离身地带着它，经常阅读思惟。过去有这样的说法：‘如果《上师仰体》法本放在枕边，临终时则无需其他人来念破瓦。’因此，大家都要用心，看看自己是否能明白。

法王大致介绍了这部法不共的殊胜性后，接着对我们提出了两个重要的教诫：

一、敬阅祈祷证悟大圆满

法王说：既然大遍知亲自讲了这些真实利益，那么大家首先要做的，就是想办法请到这个法本。拿到法本后，要恭恭敬敬地供起来，平时多在它面前磕头、供水、供香、供灯等。最重要的是，要经常阅读、思惟、修习。同时，还要对大遍知龙钦巴，以坚定的信心，一心一意地祈祷。无论是谁，只要真正做到了这两点——恭敬法本修学法义和一心祈祷大遍知，就一定会获得遍知上师的心传加持，使得自己的心与遍知上师的智慧融为一体，从而证悟光明大圆满。这是毫无疑问的。

二、不离法本临终定解脱

法王又说：我有一本便于携带的《上师仰体》法本，是那种比较小的经函，几乎从不离身。你们以后无论去哪里，也要随身带着《上师仰体》法本，经常阅读、思惟，尤其到了临终的时候，身边一定要有这本书。有一种传统说法：临终时，如果枕边有《上师仰体》的法

本，那甚至都不需要请僧人来念破瓦超度了，这部法本本身就有超度的力量，能让你不堕恶趣，获得解脱。

丹增诺吾大堪布回忆说，法王外出弘法等时，总是把《上师仰体》法本，恭敬地放进一个专门装三宝所依和伏藏圣物的小箱子里，随身携带。晚上休息时，会把它从小箱子里取出来，放在离自己枕头很近的地方。法王的《上师仰体》法本是宁玛大道场刻板印制的老版本，这种版本体积较小，便于携带，不是常见的那种很宽很长的版本。那些又宽又长的版本主要适合平时供在家里面阅读，不方便外出时携带。

之后，法王殷重地教诫说：大家一定要特别重视这部法！我讲的时候要用心听，听后要认真思惟，看看自己能不能明白这些法义。这非常重要，一定要这么去做，千万不要当成耳旁风！

所以，我们应该请一本《上师仰体》，平时供在佛堂里，出远门时随身携带。得过本法灌顶的人，至少每年都认真阅读一遍，平时多祈祷大遍知。这样因缘具足的时候，即生就能证悟大圆满；就算不能即生成就，至少临终不会堕落。

（三）念修《上师仰体传承祈祷文》

从我自身上思惟，我的传承如金线般从未被破誓言之锈所染污，我认为大遍知的些许加持已融入我心。上师麦彭仁波切也是遍知上师心传证悟加持的领受者。因此，我先前所写的《上师仰体传承祈祷文之补充》中，于大遍知纳措让卓后面，加入了：

‘祈请文殊真化身，麦彭嘉措悲垂念，
光明胜乘顶之义，当下证悟求加持。
祈请见修至究竟，根本上师悲垂念，

义传证悟如意宝，当下获得求加持。’

这两颂是我们父子二人的祈祷文。意思是，我未曾亲自在上师麦彭仁波切面前求法，上师麦彭仁波切也未在大遍知面前求法，因此，这并非按照通常的传承次第，而是按照证悟传承的次第而作的。

除了这两个补充偈以外，不念其他补充偈也可以。或者，在不同祈祷文补充部分中提到的各种不同传承，都如百川汇流般完整地融入我身，所以全念也是可以的。”等等。

一、亲造两颂传承祈祷文补充偈

（一）法王已得大遍知心传加持

法王说：就我个人而言，我的传承非常清净，就像一条纯金的链条没有被锈迹染污一样，从未被破誓言的障垢染污过。而且我认为，大遍知龙钦巴的一些加持已经融入了我的心中。

这是法王亲口承认的，真实不虚。

（二）全知已得大遍知心传加持

法王接着说，上师全知麦彭仁波切也得到了大遍知龙钦巴的心传证悟加持。

据说，全知麦彭仁波切对龙钦巴的著作极为欢喜，尤其显现上就是通过阅读《实相宝藏论》，而获得了龙钦巴的心传加持。

宁玛祖师大成就者邬金丹增诺吾曾说：全知麦彭仁波切是龙钦巴的真实化身。有一次，我闭关专修《极密上师修法》，这部法是晋美朗巴祖师的意伏藏，所修的上师即是遍知龙钦巴。一般来说，我每次闭关修三根本，在最后取悉地时都会出现一些验相。这一次闭关即将圆满，到了取悉地时，忽然睡着了。梦的光明境相中见到全知麦彭仁波切，全知当时只穿了嘎让，没穿僧裙和披单等，他来到我面前说：

“我赐给你悉地！”我修的是遍知龙钦巴，前来赐悉地的却是全知麦彭仁波切，所以我认为全知麦彭仁波切是遍知龙钦巴的真实化身。

（三）加入两颂传承祈祷文

正是基于以上两点，法王才在此前所写的《上师仰体传承祈祷文之补充》里，在大遍知纳措让卓（这是龙钦巴尊者的另一个名字）的祈祷文之后，直接加上了全知麦彭仁波切和自己的祈祷文。

这两颂祈祷文的意思是：祈请真实的文殊圣尊麦彭嘉措以大悲之眼垂念观照我，加持我当下就证悟光明胜乘金刚顶之义！祈请见修达到究竟的根本上师，以大悲之眼垂念观照我，加持我当下就获得义传证悟的礼物如意宝！

这两颂是全知麦彭仁波切和法王父子二人的祈祷文。大家平时应该多多念修来祈祷全知和法王。

（四）以心传安立传承次第

这并不是通常那种一代一代口耳相传的远传次第。因为全知麦彭仁波切并没有直接见过遍知龙钦巴，没有在他面前得过《上师仰体》；而法王也没有直接见过全知麦彭仁波切，也没有在他面前得过《上师仰体》。

实际上，这是更高层次的心心相印的证悟传承次第。也就是，遍知龙钦巴的心传加持，完全融入了全知麦彭仁波切的心中，而全知麦彭仁波切的心传加持，又完全融入了法王的心中。从这个层面来看，这两颂祈祷文作为《上师仰体》传承祈祷文的补充，是完全合理的。

二、补充偈可只念这两颂

法王交待说，以后大家念《上师仰体》的传承祈祷文时，有两种念法：

第一种，是按照证悟传承，念完遍知龙钦巴的祈祷文后，可以直接念法王写的这两颂，不念中间其他的补充偈也可以，因为证悟传承的次第就是如此。

第二种，是按照口耳传承，念完遍知龙钦巴的祈祷文后，把中间所有传承上师的祈祷文都念完，最后再接着念法王写的祈祷文。原因是，法王以远传的方式，得过遍知龙钦巴后面各个支派《上师仰体》的法脉传承。比如前面第四章讲过的，法王年轻时去石渠求学期间，在吾巴活佛面前得过《上师仰体》的灌顶，在华智南卡晋美活佛面前得过《上师仰体》的灌顶，在舅舅班玛诺吾活佛面前也得过本法的灌顶和传承，等等。所以，不同支派传承祈祷文的补充部分所提到的各种传承，都像百川入海一样，汇集到了法王这里。也因此，无论源自哪个支派，其后的传承祖师都是法王如意宝。

总之，如果按远传承，那么中间所有传承上师的祈祷文都可以念，如果按近传承，祈祷全知和法王这两位传承上师就足够了。

像这样，法王作了以上重要开示后，按照次第从《上师仰体》的《誓言次第解脱海》开始讲起。《上师仰体》的全部内容，法王都一一为弟子们作了讲解。

七、莅临新龙会供等

藏历七月，法王去了前世的道场新龙朗朗神山住了十天。期间，为开启十三大圣境门而作准备，举行了会供；并为数百名弟子传了略的《上师仰体如意宝》灌顶和《立断本住义引导》；还为六位堪布颁发了堪布证，并向三十位左右的小堪布每人赐予一条吉祥哈达，准许他们在未来担任夏安居堪布。

藏历七月份，法王带着少数眷属弟子，又一次前往自己前世伏藏

大师列绕朗巴的道场——新龙县朗朗神山，在这里总共住了十天。

一、举行会供

这一次来朗朗神山的主要目的，就是为接下来开启十三大神山的圣境门作准备。为此，法王在这里举行了广大的会供等。

二、传《上师仰体》

不仅如此，法王还为以当地道场的人为主的几百名弟子传了《上师仰体》。由于行程紧张，法王只用了一天时间，传授了简略的《上师仰体》灌顶，而在引导部分，也只讲了三类义引导中的《立断本住义引导》。

三、委任堪布

就像前面第十五章讲到的，法王曾安排在东祉格建立了一所新龙县所有寺院共同的讲经院——东祉寺讲经院，并在此后经常委派喇荣道场的大堪布们前去传法。如今，这座讲经院已经培养出了六位具足“智、尊、贤”德相、堪当弘法利生事业的堪布，以及三十三位相当于辅导员的小堪布。

与在喇荣大道场一样，法王亲自为新龙支分道场的这六位新堪布颁发了堪布证书。对于那三十三位小堪布，法王也亲手为他们一一赐予吉祥哈达，并开许他们未来担任夏安居堪布，夏安居期间去各个寺院讲经说法等。

之后，法王迅速返回了驻锡地色达喇荣道场。

法王这次在新龙只住了短短十天，会供、灌顶、传法、颁发堪布证等刚一结束，就立刻动身返回了驻锡地色达喇荣大道场，按照授记，为开启十三大神山的圣境门筹备缘起。

《真实光显如来圣教圣者法王如意宝广传·天鼓妙音》中“喇

荣法施不间断　灌顶传法赐教等”第二十章终。

思考题

1.（1）法王在何时、何处、为哪些弟子传授了自己著作集的灌顶与传承？包括哪些内容？

（2）传授圆满后，法王作了怎样的授权交付？授权的范围和界限是什么？

2.（1）《上师仰体如意宝》有什么不共的殊胜性？

（2）法王教诫我们应如何依止《上师仰体》法本？法王是如何以身作则的？关于此法本在临终时的作用，有何传统说法？

（3）法王在《上师仰体传承祈祷文之补充》中加入了哪两颂祈祷文？法王如何解释这种安立传承次第的合理性？《上师仰体传承祈祷文补充偈》有哪两种念法？

3.法王此次前往新龙朗朗神山主要做了哪些事？