第十一章 教诫大众无偏执 净观佛教各派等

之后，法王如意宝回到驻锡地喇荣道场不久，大成就者龙朵加参或共称为“大堪布阿秋仁波切”的殊胜圣者，因要事前来拜见。一见到法王，大堪布尊者因猛利深情而痛哭流涕，尔后师徒心意融合为一。

这类情形在大堪布阿秋喇嘛仁波切尊者的自传中讲道：

“我带着侄子益呷、妹夫和一些人去拜见大堪布法王如意宝，顶礼摩顶后请求说：‘请您赐给我们一些法！’

如意宝问：‘您是谁？’

我禀告说：‘我是一位上师的侍者。’

‘是哪位上师？’

‘昌根阿瑞上师。’

‘您叫什么名字？’

‘我叫阿秋。’

如意宝说：‘嗯，您与其他人不同，您是见解脱！’

当时来了一些僧人，如意宝对他们说：‘你们向这位大圣者求个法，以前还没有这样的智者成就者来过我的道场。’

于是，我背着讲了萨迦祖师根嘎酿波在十六岁时得文殊摄受后获得的《离四耽著》。”

那期间，法王为大成就者堪仁波切阿秋喇嘛赐予了《除缘起障法》的灌顶等一些深法，并在大众面前称赞说：“这一次大堪布尊者来到喇荣，我心里特别欢喜，所谓‘用所闻解脱自相续’说的就是他这样的情况。”

火虎年（1986 年）春季，法王内心极为悲愍亡者，亲自前往格龙卡寻找尸陀林要地，修法加持建造了这座当今藏地公认较大的举行天

葬的尸陀林。

教典中说，往昔赫鲁嘎诛度了玛章热扎魔，将其身体诸支分加持为各个金刚聚处，从而形成了八大天然尸陀林等，勇士、空行、具誓护法众自然集聚于此，来此地的所有鸟兽等都是登地的勇士和瑜伽母所变，因此，如果某个众生身心分离而成为亡者后，将其尸体抛掷于这些尸陀林中而成为会供品的话，那就成了净除罪障、圆满大资粮之因。总的南赡部洲中，空行母决定集聚的大尸陀林有一百一十三处。（《布玛宁体·第七辨处》中云:“邬金有八处、卡恰有十处、勒和霍尔有五处、擦瓦玛塔和东有五处、木雅和匝霍有十处、囤木和嘎山有十处、印度有三十二处、藏地的云多德卓岩山和匝热匝贡这两处。”算起来总共只有八十多处，不知道其余的在哪里。《智者喜筵》里的大部分算法与上述相同，其中代替“擦瓦玛塔和东有五处、囤木和嘎山有十处”的是汉地的三十一处，其余尸陀林零散存在于其他地方。）自性空行母主尊们的集聚处是共称的八大尸陀林，每座尸陀林里都有一棵尸林树、一个湖、一座佛塔、一位阿阇黎、一位玛姆和一位护法神等；由于非人众多，即使没有人送，尸体也会自然集聚在这里；而且，八大尸陀林都是容易获得成就的殊胜圣地。有说不依靠引路指南极难找到那些真正的尸陀林。虽然真正的八大尸陀林不在藏地，但藏地中边有很多邬金第二佛等诸持明者加持的与八大天然尸陀林无别的尸陀林，名为“随行尸陀林”或“人造尸陀林”，这些在《尸林庄严续》等中有所阐明。

由于这个原因，法王为了饶益此方的数万亡者，相合前辈上师们的传统做法，亲自步行到色达喇荣附近的格龙卡地方，按照尸林堪舆术观察前后左右的据点、水流道路地势三事、纳受和吉凶等，准确寻

找到了地穴。

接着，法王来到地穴所在地稍往上的地方入座住定片刻，随后念了乞地、净地、摄地、守护加持等的仪轨。还亲自安排在尸陀林中心地带稍微靠后的方向建造佛塔。同时，在地穴下方挖了一个洞，洞内四周用石头垒砌，中央放置了黑忿怒母坛城石，之后按照传统做法完成了修、供养、祈久住的事宜等。

之后，法王唱诵了《断境空行吼笑》。当用延长音调唱到“翩然起舞东胜身洲时，勇士空行舞池中旋转”等的舞词时，法王跳起了具有明性禁行觉受的金刚舞。这时，忽然雷声滚滚，并降下零星的冰雹。身旁的眷属正准备在法王的头上撑起雨伞，法王神情严峻地示意不需要。

随后，在将尸体切割成食物的地方放了天葬石，法王躺在了天葬石上，并作愿说：“愿今后在这上面放过的所有亡者都不生于恶趣!”

法王垂赐圣言：“总的来说，虽然想要把这个尸陀林交付给护法天女诶内玛，但等同清凉尸陀林的亚龙尸陀林的护法神就是诶内玛，所以等同黑钦达洼尸陀林的咱们这个喇荣尸陀林就交付给红黑现巴夜叉护法神。”

不久，法王为喇荣全体弟子传讲了《贤愚经》。当时以旁述的方式详细举例广讲了需要从细微处取舍业因果以及以微小的善恶业也会出生广大果的道理等，与之相关，结合劫比罗的公案讲了由语恶业生起难忍异熟果而作了教诫。

法王殷重教诫说：“往昔迦叶佛的圣教中，有一个名叫劫比罗的人，他被母亲所欺诳，为了摧伏比丘们而伪作佛教出家人入于僧众的行列中。某天轮到他讲法时，他在大众集聚的中央处登上法座开始说

法，先说正法，后说邪法。比丘们告诉他：‘具寿！汝勿谤毁佛教，建魔帜，摧法幢。’这时他心中难忍，恶口称比丘们为马头、骆驼头、驴头、猕猴头、猪头、狗头等不同旁生的名字，之后说：‘你们哪里知道法与非法、律与非律！’像这样口陈刀剑。这十八种恶口的果报是，后世受生为具有十八种不同头颅的恐怖摩竭鱼。这在《根本说一切有部毗奈耶经》中有广说。

我在此引用这个公案的必要是，我们特别容易造下这种严重的语恶业，也就是相互之间一者对另一者没有恭敬和尊重的态度，而以侮辱性绰号称呼，这样将感召难忍的异熟苦果，因此无论对谁，下至对那些受生旁生道的众生也不应取恶名，何况是对诸僧人呢！令人失望的是，在无上供养处的福田——知名的僧团道场中，同梵行道友相互间也有称呼他人‘大头桑丹’‘塌鼻子希绕’‘驼背当增’等侮辱性绰号的习惯，这极不应理，而且是令人毛骨悚然之处！

因此，不必说作为了知取舍之处并以身语意律仪净治自相续的出家人，就连相续中具有世间正见的高尚贤善之人，都不可能做这种为圣者所呵斥的取恶名外号之事，因此从今往后，凡是把我当作上师并且听我话的人，都要真正发誓承诺不以侮辱性绰号称呼他人。自己以前由于无知、不敬、放逸及烦恼炽盛对普通人或同梵行道友称呼侮辱性绰号，或者教他说、随喜别人说的一切罪堕，都要殷重地发露忏悔，发誓后不再造，并守护律仪。对此，大家无论如何都要铭记于心！”

当时在场的所有人都明确地回答：“拉索！”之后真正承诺依教奉行。由此，直到今天，居于喇荣大道场及喇荣支分的讲经院和寺院静地中的僧众相互之间根本没有取侮辱性绰号的习惯，出现了这样的好结果。毫无疑问，法王仅以这一个事业，也已经将无数人从恶趣险地

中救护出来了！可见，此高尚传统应在当今时代遍地广泛弘扬。

这一年萨嘎月初一开始，法王为无偏宗派的六千多名僧众作了《吉祥时轮金刚》大灌顶和圆满次第六支瑜伽引导，当时建立了“一切佛教宗派无违一致”。

法王教导说：“此藏地兴盛的所有大乘宗派，都是诸大菩萨根据不同所化众生而建立的，纯粹是清净正法，对此，如果让我自己一人以教理成立的话也能够建立。也就是，在我们雪域兴盛的各个法脉，其创始人及主要持教大士们都是同一个心相续；再者，虽然他们建立的宗派不同，但究竟密意是同一个，由这两点就能成立一切宗派无违一致。

邬金莲师、阿底峡尊者和宗喀巴大师三位尊者是同一个心相续，这一点不但《噶当语录》中讲到了，而且根敦嘉措云：‘持明成就者王莲花生，五百智者顶严阿底峡，金刚持尊吉祥宗喀巴，种种幻化游舞我敬礼。’班禅大师洛桑却坚亦云：‘成就者王莲花生，幻化具德阿底峡，再化至尊宗喀巴，您外我无余依处。’此等明确讲到他们三位是同一个心相续。同样，文殊怙主萨迦班智达也是莲师的化身，如邬金朗巴从青普取出的《莲师略传》中云：‘尔时我化于萨迦，上方父名为蒋华，母名卓玛诞生子，众怙贡噶坚赞尊，修复我之诸殿堂，密咒圣教作广弘。’因此，以上所讲的四位上师明显是同一个心相续。

与此相同，佛王一切智索南嘉措在净相中前往铜色吉祥山莲花光明宫时，清晰地见到大觉沃阿底峡尊者、文殊怙主萨迦班智达、至尊宗喀巴大师三位与化基邬金莲师一同安住，此等情形出自其自传《悉地海车》。同样，噶举派的大祖师无等塔波拉杰也是莲师的化身，这一点在《莲师广传》中明确记载：‘邬金我之化身拉杰尊，达岗培养

修持心要众。’第二世大宝法王噶玛拔希也是莲花生佛王的化身，至尊秋札嘉措云：‘金刚亥母所加持，法王杜松虔巴尊，乃为莲花生化身。’噶玛拔希本人也曾说：‘我有一次是莲花生。’如是亲口承认是莲师的化身。

如是等，诸大圣者都是同一个心相续的教证有很多故。

同样，从各派正法方面思惟的话，对于在此藏地兴盛的萨迦派、格鲁派、宁玛派、止贡塔波噶玛噶举派、断法派、觉囊派以及博东派等所有一切不同法脉，如果由一位精通真实义教理且具有实修体验的瑜伽行者来观察，各派究竟密意都落在同一个要点上。

对此，第四世班禅大师洛桑却坚云：

‘俱生和合大印盒，五法等味与四字，
希解断法大圆满，大中观见引导等，
所取名称虽多种，若由精通真实义，
具证瑜伽师观察，密意悉皆落于一。’

因此，不观待由暂时着重强调的差别所生的少许不同承许，究竟上所有宗派都是同一密意，而且都纯粹是清净真实的正法。何以故？依靠这些法中的任何一者最终都能获得佛果之故。这一点由出现了许多依靠修持不同宗派传承的法而获得成就的人就能成立。

无著菩萨云：‘很多持不同宗派的人声称“只有奉持自宗才是殊胜的，其他都是低劣和错谬的。”但这只是他不懂各派佛法而已。正所谓“实修这些法出生了诸多圣贤”，所以我想这些宗派的法都是善妙的。’这就是知因相的大智者说出来的话！

往昔仲敦巴请问阿底峡尊者：‘这个世界上有很多不同的修行人，也有很多不同的宗派，修持的方法也有不可思议那么多。不必说其他，

对于同一位上师的圣言，不同的弟子也有各种不同的承许。大家都说“我的宗派、你的宗派”，像这样似乎有许多相违之处。觉沃您是遍知，所以这些当中何者行于正道、何者未入正道呢？’阿底峡尊者回答：‘仲敦巴，这一切都是佛的所知！对任何宗派都不诽谤；自己对哪个宗派有信心，就去求那个法；对于自己的宗派，要以智者上师的圣言断除增益，并察看是否有佛语依据，同时自己也要以理观察。’大家应将此圣言视为无上的教授！藏地没有人不尊奉大觉沃为具量者，因此要对所有宗派作无偏清净观，否则仅执持少分宗派而偏袒并贪自嗔他的话，必定会造下密乘根本堕罪而毁坏自相续。

光显前译圣教的多吉扎寺大持明班玛称列云：

‘藏地无有外道宗派故，所持一切宗派皆内道，
故勿贪著自宗嗔他宗，缘法造积恶业诸后学！
所有圣法皆有自果故，修持所闻中生信解法，
故当取受无偏诸要义，入于圆满圣教诸随行！’

如尊者的《自传》中云：‘偏执宗派是最大险处的缘故，对于萨迦、格鲁、噶举、宁玛等各个总宗派，以及宁玛内部的续部、伏藏，以及伏藏中的各类伏藏，心量狭小等，会导致圣教分裂，而且是地狱的基石。因此，当励力修习对自他一切宗派表里如一的清净观。至尊圣者根嘎卓秋云：“呜呼沦落末世故，偏执狂风遍兴起，正直心安吉祥者，存在宛如优昙花。于佛圣教无偏执，于持教者无亲疏，偏袒执持自他方，心中尘许不可有。譬如绝对不可以，为养父而杀母般，岂能为弘自宗法，破坏他宗之圣教？净观圣教一切宗，无有宗派偏执者，唯是圣教胜仆从，无主自在心安故。些许旁人耻笑彼，不成等同凡庸者，然住清净胜意乐，诸佛菩萨心欢喜。”’因此，持教者应将此奉为

总的心宝，我也唯一将此恒持于心，所有依止我、信赖我且随行于我的人应当殷重修习并随学!”请大家尽一切力量将此教诫受持于心!

一般而言，不通达了义教理且无有修行体验只是口头高谈的那些人，强调不同的部分说宗派不同有矛盾，这么做毫无利益。引用过去发生的个别事件为依据，轻率地说出各种愚痴的话语后，引发宗派相互间无意义的诤论，这么做根本没有必要。看往昔声闻十八部相互诤辩的历史，那样的诤辩只会令佛教完整的力量衰退等产生众多殃祸，此外不会出现任何正面的力量！如果将一切圣教执为水火般相违，那么所有持教者法尔都成了持乌鸦和猫头鹰的行为，想一想，还有比这更大的祸害和灾难吗?

若问：那么有些具量上师说其他宗派错误且见行有垢，如何解释他们的密意?

回答：那些具量上师对于某些所化宣说各自法的殊胜性而说其他宗派的法似乎低劣，有令其深信自己所修之法及重视窍诀等的必要，所以暂时这样说。我们不能按字面意思来理解，否则的话，如月称论师云：‘出离龙猛论师道，更无寂灭正方便。’至尊谛夏巴云：‘若不知此《时轮金刚》，依任何法都不可能成佛。’《胜乐轮续》云：‘不知胜乐轮，同愚打糠秕。’等，如果这类都同样要按字面意思来理解的话，将出现示解脱道的清净圣教一个都认定不了的过失。夏嘎·措周让卓云：‘若似相违皆舍弃，则显密教二者中，亦有诸多似相违。如是本师佛善说，释佛密意师口诀，其中多有似相违。现有藏译教典中，多有贤劣取舍事，若译佛法八万四，多少舍法当思量!’应成有如是所说的过失故。

总的来说，所谓“宗派”，除了具功德的智者们由教理之道为了

突出各自见修行的特法而辩论外，根本不是具贪嗔的愚者们以自胜他败之心来作辩论的。以贪嗔之心偏执说“你的宗派，我的宗派”而作宗派辩论，彼此轮番放出文句刀剑作诽谤、轻辱、呵斥等，这样的话，最终的结果是与普通世间人的做法一样，怀恨、诤论、打斗等做很多相违于无害寂静圣者见行的凶暴非法行，无法遮止这类情形发生。看过去那些公案会吸取到很多教训。个别上师因必要曾讲过一些偏堕宗派的话语，对此仅按字面理解而作贪嗔宗派的辩论说“只有我的宗派殊胜”，同时还说“其他宗派不是佛的圣教和解脱正道，是魔见、外道见，如果与持那些法脉的人接触，护法神会惩罚……”的无益之语，令圣教分裂，引起内部纷诤，自以为维护了自宗法脉和圣教的声望，实际是做了最给自宗丢脸的事，所以无论如何都不能这么做！至尊益西坚参云：“说自宗善妙他宗恶劣，这就是经中讲的谤法业，是出生难忍苦果之因，因此宁舍生命亦不可造此恶业!”

因此，在我们的圣教遭受严重衰损后极为衰败的这个危机时刻，不能只考虑各自宗派的声望，而应目光长远为全体佛教的前途着想，这极为重要！尤其是，当今时代，与信仰基督教和伊斯兰教等的人相比，信仰佛教的人极少，留心记住这个形势后，我们要从广大处考虑：所有已入佛门之人都一致希求修解脱道，因此要对一切学佛者修习随喜；再者，对僧团不作宗派偏执，要恭敬一切僧众；而且要祈愿‘全体佛教大宝在一切时处兴盛广大该多好啊!’

我们要按照菩提道次第中所讲的四种殊胜之义，尽力精勤于现出‘通达一切圣教无违’及‘一切圣言现为教授’的方便。所谓‘一切圣教’，《般若灯广释》中解释为‘佛所说至言’，应按照夏嘎·措周让卓尊者所说来认识：‘至尊宗喀巴大师讲尽胜者所有善说，因此我

们不可以狭隘地理解。’

现今由一些住在国外的上师们的恩德，全球很多地方的人都了解且相信佛教的法寂静、清凉、和合、完全清净，能让人们心中获得真实安乐。在学佛人稍多一些的当今时代，如果我们佛教徒彼此作宗派诤论而引发贪嗔，那么其他人就会认为这些佛教徒言不符实，决定会出现很多国外的佛教徒对佛法退失信心的危险。

因此，对于全体佛教以及其中藏地兴盛的各派，最好是触动自心的无偏信心达到纯熟，如果达不到，至少要串习清净观，发誓不讥毁和诽谤。

如第五世班禅大师罗桑益西云：

‘卫藏阿里之间诸宗派，悉皆唯是如来圣教故，
勿起偏执鬼魔堕嗔恚，普作净观摩尼光善妙。’

至尊噶丹嘉措云：

‘于他佛教各宗派，由衷生信为最上，
非能当修清净观，立誓绝不作诋毁。’

又云：

‘起信之法乃为深，获得佛果胜方便，
新旧各派悉皆有，勿谤他宗普净观。’

依照上述诸圣者同一密意所作的教诫，我在此呼吁新时代的佛弟子们，当从大处着眼，将这些内容认认真真地放在心上修持！我深信，无论时劫多么浊恶，只要雪域的持教者们都亲如兄弟般团结一心，从而无偏堕地齐心协力持护增盛圣教的话，那么显密圆融的佛圣教就能在世界各地兴盛广大、恒常久住！”

以上都是法王的教导（这里有一事要说明：由于法王这次作教导时，

当场无人录音和记笔记等，所以此处所写的字字句句与法王当时所讲并非完全相符。然而，从法王先后所赐圣言来观察的话，总的教导就是如此，平常也欢喜引用这些教证，因此关要上没有大的相违之处，这样想后作了撰写)。

那段时期，先前所写的公函自然而然地流布各地，黑方主眷对此制造了种种逆缘，由此法王感到特别失望，心想:“我整顿戒律这件事唯一是以爱重之心不忍放舍大宝圣教，这一点我以自心可以作证!既然如此，为什么会这么艰难呢?”

火虎年三月初一夜晚，法王梦光明的境相中，殊胜本尊说道:“善男子，不要怯弱!你能作圣教的事业，这一点本师佛在《文殊根本续》中有授记，因此决定能够成办圣教与众生的义利!”次日清晨，叫来丹增诺吾堪布等，令他们查阅此续。见到续中云:“名为阿字大圣者，爱重护持本师教，具慧功德众尊敬。”

这一年夏末，班禅大师莅临康区。起初的日程里并没有来色达县的计划，但由于法王不仅于大师在北京时就以书信和带口信这两种方式做过邀请，还安排了几名弟子特意去甘孜县迎请，依此等原因，班禅大师改变了路线，决定前来色达。

然而，由于这样的迎请方式不是按逐级上报的规定而行，以此触恼了个别大人物。他们以色达县政协的名义向各个寺院发布公文，要求整个色达县范围内的所有出家人都必须去色达县城，所有人都要在统一的安排下迎接班禅大师，除此之外，不允许按照自己的想法在其他地方迎请，并且声称“拒不听令者将严厉处罚!”像这样用尽各种方法阻止在喇荣迎请。然而，法王显现上是一个固执己见的人，因此承担下所有的压力，说:“无论如何一定要将班禅大师迎请到喇荣山

谷口!”之后做好了万全的准备，并安排弟子们到各地去请尽可能多的僧众来喇荣集聚。

当时，大多数寺院都无视县政协的公文而来到喇荣山谷口，在法王的安排下做好了迎接和接待班禅大师的准备。

公历八月十四日，班禅大师莅临喇荣山谷口——取名为“迎送班禅大师草原”的地方，僧众列队作了隆重的迎接，并请大师登上法座。班禅大师与大众结了法缘等，并赐予支持整顿僧团等的讲话。

那时喇荣山谷里还没有能通车的公路，于是班禅大师建议为了不久后往来道场便利修一条公路。遵照大师圣言，依靠附近村庄具信民众的帮助，法王开始在喇荣道场修建能让车辆通行的公路。

这期间，法王为前来修路的众人赐予了教诫，号召大家说:“噢!你们现在来到了修路的地方，大家辛苦了!然而这与修一条普通的路不同，是数千僧众行走的路，所以辛苦是有意义的!我也会向全体僧众汇报，为你们祈福!借此机会，我会努力精勤让大家都住于十善之道而断恶行善、受持一分以上的居士戒以及中止内部偷盗和打架等。

看能否承诺做到从今往后不饮酒!饮酒的过患非常大，本师释迦佛说过:‘若饮仅草尖露珠许酒，我非彼之导师，彼亦非我弟子。’因此，现在我们已经是佛弟子了，这个时候如果造无意义的罪业而从三宝的救护中脱离的话，心里不懊悔吗?同样，抽烟和吸鼻烟的罪业也特别重!烟是从颠倒恶愿力中出生的恶物，因此吸烟的人在命终之时，即使是一位十地菩萨为他念破瓦法也不能往生净土。所以，希望大家可以承诺从今往后从根本上断除烟酒!

成就者藏珠尊者喝酒时从指尖咕噜噜地流出甘露水滴，第一世敦珠法王吸烟时从指尖突突地冒出烟雾等，获得像他们这样具有在共同

所见前成立的明显成就验相的人则例外。至尊米拉日巴也以饮酒而增上了觉受证悟，此等情形在传记中有记载。然而我们就像乌龟从老虎跳跃的地方跳跃一般，没有任何利益！如果你能不被毒所损而将毒转为药，那就可以喝酒。这句话也应该理解为：如果能以修力转毒为药的话，那就可以喝酒；如果不是这样，说是有将特别药方草乌像肉一样食用的窍诀，这样做的人虽然能不被毒所损，但仅仅这样哪里成为可以饮酒的理由呢？

再者，必须要断除猎杀无辜野兽的劣规。那些野兽当中很多都是在民主改革和文化大革命等时期中痛苦死去的我们的家人亲眷所转生的。他们命终之时，由于对自己的村落、父母、伴侣、子嗣们内心难以割舍而贪恋耽著，以及对令自己受苦之人难以释怀的猛利复仇之心，导致没有获得解脱，因而在轮回中流转。那些流亡的难民、去山里逃命的人、农奴主、地主等被攻击的人，常常想着要脱离人群，到一个谁也看不到的森林静处，以对这个专注欲求的近取因就有可能受生为猛兽和野兽，很可怜！

这一点，阅读格萨尔王传也能大致了知，即连嘉察这样的圣者化身也以临终力量极大的原因而受生为旁生。如云：“丹玛将军虽引路，然发毒誓罪所障，我识受取鹞鹰身。”他以心中无法放下岭国以及发毒誓“不饮白帐王心血就不去清净刹土”的罪业所障蔽而受生鹞身。虽然他很想去岭国，但总的方面担心自己会成为岭国的过失而被揭发，个人方面则担心会给妻子和孩子心中带来忧苦，因此未能前去而一直停留在霍尔地方一处堡垒的角落里等待格萨尔王，从所说的此等情形就能知道。所以，我们的父母、子嗣和伴侣由于心中放不下对各自家乡亲朋好友的贪著以及对怨敌的嗔恨，以此就有可能受生到我们

附近，因此我们怎么能将他们残忍杀害呢？自己的家人亲眷们在那样一个恶劣的时期中，有些饿死了，有些横死刀下，有些内心忧苦抑郁而死，现在你们却无动于衷而用枪瞄准射击，怎么忍心呢？能不能悲悯一些呢？父亲的好孩子们！你们在心里好好想一想吧！

现在很多人都承诺了不猎杀野兽，即使是过去杀过野兽的人，僧众也会帮你们忏悔罪业，所以不要错失这么好的机会！猎杀野兽的人心相续中会产生所谓的恶戒，所以只要他没有发誓不再猎杀野兽，那么即使他没有真实作杀生的业，但具有恶戒相续的人，罪业在他的相续中会如水流般不断地积集而增长。相反，如果发誓今后不杀生，那么从今往后不但罪业不会增长且会中断，善业还会不间断地辗转增长，所以发誓断恶很重要！近期一段时间色尔坝寨等地的人已经发誓不杀野兽了，听说现在确仓村的文匝家族也在认真地发誓，大家应该以文匝家族为榜样来发誓，要知道这是对自己有利的事情，不要找借口推脱！我这么声嘶力竭地讲，是希望能对大家有一点利益，此外对我自己而言，连一毛钱的好处也没有！”

这段时期开始，一些弟子称呼法王为“如意宝”，法王听到这样的情况并没有对此心不欢喜而作遮止，而是赐教说：“噢！缘起很好！此前有些人叫我上师，有些人叫我堪布，寻常的上师和堪布的事情先前已经做完，然而如意宝的事业还没有做圆满，所以从今往后需要做与这个名称相符的事情，看来我将会有一个新的责任。”后来便有了平时所称的“如意宝”以及尊称时称为“圣者法王如意宝”的惯例。即法王去印度之前，怙主佛王亲笔所写书信中称法王为“法王晋美彭措”；班禅大师莅临喇荣山谷口时，在自己的相片背面写了“赠予圣者晋美彭措”，这二者合在一起称为“圣者法王”。由于这一称呼，法

王开许了的缘故，似乎成了现今共称的尊名。

火虎年（1986 年）六月初四释迦佛初转法轮吉祥日，法王在千余僧众前发起殊胜菩提心：“要精勤不懈地用各种方法将上等大约全球人数的众生、中等大约全国人数的众生、下等大约全藏区人数的众生都安置在解脱道上!”并在当天造了发殊胜大心的誓愿文：“愿我从今世世中，上师本尊恒摄受，三学海藏得自在，教众大义无勤成!”现今法王的很多弟子仍然按照这一颂在发愿。

藏历六月二十六日，法王在净相中亲见了至尊宗喀巴大师。当天法王在传讲《三主要道论》时说：“这个法的传承，你们和遍知宗喀巴大师之间除了我以外没有其他人。以后如果能念诵这部论并受持大乘双日八关斋戒，那么以菩萨伟大的发愿力，现今会成为宗喀巴大师的现身即弥勒菩萨座下的文殊藏菩萨的眷属；将来在宗大师成为师子如来时成为他的初会眷属，这是至尊上师亲口允诺的，一点也没有掺杂我自己的想法。这些并不是我说妄语，过去圣教出现极大衰败而迫使还俗的时候，我也是不顾惜生命而守护戒律，根本没有出现过根本罪和僧残罪，那么现今在一切喜乐的状况中又怎么会以上人法妄语而舍弃戒律呢？完全是有必要才说的，所以大家应当相信!”

听说法王曾数数教诫说：“在没有亲见至尊宗喀巴大师之前，从我自己方面来说，由于大邬金和宗喀巴大师二者是一个相续的缘故，所以绝没有丝毫有信心和没信心的差别，而是对于二者平等地作祈祷，然而就连梦里也没有出现过宗喀巴大师加持的验相。虽然我内心深处刹那也没有生起过‘至尊宗喀巴大师不是遍知’的想法，但看来是由于宗派讲和辩时口头上多多少少做过遮破所导致的，因此所有人对于口头执持宗派也要小心谨慎!”

那时，光显无偏圣教的法王教诫喇荣道场的全体弟子要熟背《三主要道论》。同时，怙主法王自己也将《三主要道论》的偈颂牢记于心，经常背诵；不仅如此，法王后来去各地传法时，有不看《三主要道论》的法本而背诵原文后作解释的习惯。

《真实光显如来圣教圣者法王如意宝广传·天鼓妙音》中“教诫大众无偏执　净观佛教各派等”第十一章终。

第十二章　前往康区朝神山　成办圣教众生利

这段时期，正值扩建先前的经堂以及法王传讲《八大菩萨传》和华智仁波切所造的《现观庄严论总义》等。

这年冬季，法王请多芒寺的帝察活佛仁波切为喇荣道场全体常住弟子传赐了《甘珠尔》的全部传承，法王本人则应木雅地区各寺院的邀请前往康区以木雅为主的很多地方。

具体而言，雪域藏地的阿里、卫藏、多康三大地区中有很多邬金莲师加持过的圣地。其中康区有身、语、意、功德、事业这五处圣地，即身圣地索陀神山、语圣地瓦尼神山、意圣地瓦雅扎噶神山、功德圣地嘉莫墨尔多神山、事业圣地古屋拉泽神山。

首先，途经多科上下两座寺院和西琼寺等，到了身圣地东谷索陀神山。这是法王的前世伏藏大师列绕朗巴埋伏藏的地方，如《列绕朗巴大师传》中说：“六寸八角之密篋，索陀空行大圣境，彼密洞中三印持。”并且讲到在此圣地埋伏藏的利益时说：“地精不坏境安宁，自他吉祥心愿成。”听当时在神山里的人说，法王刚到东谷神山的那一整夜当中，整座神山都自然响起各种乐器的妙音。

第二天到了文殊神山阎魔敌修洞后，法王说：“这里是具加持的

文殊圣地之故，此后要筹备去五台山的缘起。”说完，作了文殊会供。在向神山作了煨桑、沐浴后，法王让其他人都出去，独自在阎魔敌修洞中稍微待了一会。之后对大家说：“有没有一个能放伏藏替品的十二岁女孩？”由于没找到的缘故，就让一个十一岁的女孩放了伏藏替品。

之后，当法王稍往上走的时候，一位身披黄色袈裟的僧人对法王说：“您如果去五台山，我十分欢喜！这本五台山志供养您！”说后献给法王一本稀有的旧书，随后就离开了。那本书就是《圣地清凉山志·显明五台山境妙光庄严》。接着往下走，法王说：“今天的那本书是突然取得的伏藏，因为没有找到十二周岁的女孩，缘起稍有错乱，所以那本书可能有点缺失。”说后把书拿来翻看，发现缺了一页。

这段时期的某一天，法王在一个山洞里埋藏了伏藏宝箧。法王的私人医生木雅热巴十分清楚此事，因此针对当时的详细情况对他进行了采访。他回忆说：“那天在石子路那里，法王让其他人都下去，独自进入洞中待了一会儿。当时，我不敢到法王身边去，就在山洞的门口守着。过了一会儿，我抬头往洞里看了一眼，见到法王正仰着头往岩石的裂缝里塞哈达，还清楚地见到哈达两端的穗头垂在外面。这时候，我心想：‘上师没有开许，不知道能不能看，会不会导致缘起错乱？’这样想后，我就没敢再继续看，而是刻意回避，去了下方一个看不到的地方。过了一会儿，法王就下来了，开始和眷属们一起喝茶吃饭，讲了很多跟平常一样的话语。当时，我特意去法王刚才献哈达的那个山洞里看了，稀奇的是，并没有见到岩石上的裂缝，哈达的穗头也根本见不到！”

听龙多活佛亲口说：“法王在这个圣地还取出了一件伏藏品。我

亲眼见到法王朝着一个圆形的石头举起金刚橛，当时石头突然变得松软不坚固，好像一碰就能散开似的，法王从里面取出了一件伏藏品。第二天去看的时候，那块石头变得跟平常一样非常坚硬，这是我亲眼所见!”

之后，到了文殊山的顶端，在稍往下的位置有一个圆形的地方，法王说:“这里好像是过去格萨尔王独自骑马前去调伏鲁赞魔时，途中下马烧茶的地方。”说后，念了格萨尔王的上师瑜伽。

这些事迹此外的朝圣情形等以及相关的详细历史，这里就不广说了。

之后，法王来到甘孜县师范学院，为师生们随宜作了教导和教诫。然后经过热勒上部等地，到达语圣地瓦尼神山。

在瓦尼神山期间，藏历十七日出时，法王住定片刻后，忽然说:“把纸笔拿来!”接着说道:“波扎嘎热赫玛勒，火神道路之右方，红色心脏三分上，中央明镜树之隙，热纳布德莫扎印，虎女白缎及能醉，莫错时机极切要!”如是法王心中骤然现出了圣境门的说明指南，口述后令人记录了下来。

第二天，由于说明指南中说到了“虎女”，于是召集了以属虎女孩为主的十个女孩和十个男孩，对他们说:“说明指南中所说的（道友们说:“现在想不起来‘波扎嘎热赫玛勒’一句法王是怎么解释的了。”）‘火神’指火隅，也就是东南方;‘道路’指灰色长路;‘红色心脏三分上’指心脏形状的山三分之一的地方;‘中央明镜’指像明镜一样的草坪;‘热纳’是珍宝，‘布德’是经书，好像是指需要将这些作为伏藏替品放进去;所谓的‘莫扎印’不太清楚是不是指布玛莫扎的经书，但要将布玛莫扎的经函带过去（法王说:“后来在山洞里见到有珍宝

海螺形状的石头、阿等天然的文字、布玛莫扎的身印等时，才知道这是什么意思。”）；‘虎女’是属虎的女孩；‘白缎’是白色的哈达；‘能醉’指酒，意思是需要集聚这些缘起物。你们现在从这儿朝着西南方向过去，越过具有心脏形状的岩山三分之一处，看能不能找到一个前面有明镜形状的草坪、周围和洞口有树木的山洞!”

法王和活佛、堪布、其他弟子们在日出时到了观音神山的莲师修洞前，之后对此圣地沐浴、煨桑、开光等，并念了《文殊续规》作会供。当念到迎请时，法王身穿一件薄衣衫，面向莲师洞，说道：“不要都过来，只来两个给我帮忙的人就行!”之后，秋吉尼玛活佛和阿索喇嘛二人扶着法王进了山洞。据说，当时整个山洞里遍满了彩虹。

刚一进去，法王立即念了《金刚七句祈祷文》作迎请等，以猛利祈请的姿态安住片刻，随后起身，手伸向洞口上方摸索了两次，取出两个宝篋，之后拿在手里放到两位随从头顶上作了加持，并教敕说：“这是秘密伏藏，所以不可以告诉任何人!”当时外的征相是，修洞内自然涌现出清澈的甘露水流，修洞外面的大多数人都听到了自然传出的悦耳妙音，嗅到了馥郁的妙香。与此同时，很多人都亲眼见到，有桑烟形相、柱子般竖立的云雾从神山背后袅袅升起，渐渐地越来越浓，在空中形成孔雀和龙的形状，之后飘向东方。这些都是秋吉尼玛活佛说的。

之后，到了分发会供品时，也就是师徒们受用金刚歌舞供养的时候，寻找山洞的人回来了，他们向法王汇报了大概寻得山洞的情况，以此吻合了善妙缘起，法王十分欢喜。

第二天，法王又派了一些人去察看圣境门，终于找到了圆满具足说明指南中所说相状的一个地方：在中央金刚手神山左右两边之中右

边的东南方，越过心脏形状岩山的三分之一处，有一个三角形的山洞，山洞前面有像明镜一样的草坪，周围还有树木环绕。

另外，发现这个山洞左边还有一个与此类似的山洞，法王说：“那是空行密洞，看看在洞中能否找到自然形成的身所依诸空行母的手指等印迹、语所依种子字‘旺哈热呢萨’、意所依手帜和空行母的会供品。”后来大家去看的时候，一个不剩地全都找到了。

某天去转绕时，来到了名为“马头金刚修洞”、洞口为半月形的一个山洞跟前。法王问玲珑寺的僧人们：“这个洞口冬天会长出鲜花吗？”他们回答：“正如您所说，冬天有时候会见到这个洞口长有鲜花。”法王说：“噢！是这样的话，授记文‘宛如半月山洞口，冬季亦生鲜花处，乃为不变怀摄地’所说的《莲花空行作明佛母广修法》的伏藏地就是这里，所以后天我要到这里来。”

一天以后，法王来到马头金刚修洞，陈设好供品后在垫子上坐下来，对弟子们说：“我没作表示期间，你们谁也不要进到洞里！”说完，让大家都出去了。之后，法王独自待了很久。期间时不时地听到洞内传来摇小鼓的声音。

大约一个多小时后，法王示意说：“大家都到洞里来！”于是，上师、活佛、僧众、眷属们都向法王身边靠拢。这时候法王说：“我放伏藏品所依的箱子里有一尊佛像丢了！”说完就在四周到处寻找。过了一会儿，说：“找到了！”法王手中拿着一尊一食指高的莲师像，说：“这是用莲明公主的灵骨和沙子做成的。”说完，让所有人瞻礼，并放在大家头顶上作加持。

到了洞口时，法王说：“授记中有云‘冬季亦生鲜花处’等的缘故，看看有没有鲜花？”大家都见到洞口处长了许多蓝色和粉红色的

鲜花。

之后继续转绕，来到一座名为“嘉木修洞”的大山洞这里。当时，法王对弟子们讲了依止寂静处的功德、多欲不知足者无法修成真实之法以及精勤于少欲知足是三世一切诸佛的行迹故极为重要，并说道：“我年轻时也是学少欲知足的行传而节衣缩食，某个时间后才过得宽绰安适一些。罗珠上师曾说，让我五十岁之前尽量少欲知足，五十岁以后如果衣食等过于低劣就会生病，因此随宜而行即可。我就按罗珠上师的圣言这么实行了。”讲了此等情形并赐予了诸多教导和教诫。

次日，活佛、堪布、僧人们按照法王的圣言到布玛莫扎修洞前作了会供。到了分发会供品时，寻找空行密洞的人回来了，并将找到山洞的经过作了汇报。

法王说：“新找到的这两个山洞中，第一个是布玛莫扎修行山洞。这与说明指南中所讲的一致，山洞呈法源三角形，前方有明镜般的草坪，周围由树木环绕，洞中有自然形成的身印、手印、脚印、金刚橛、白海螺等许多自然显现，正如其他伏藏授记所说‘布玛莫扎修洞有足印’。这个山洞是布玛莫扎的化身修行过的地方，布玛莫扎曾有化身来过汉地、蒙古和藏地雪域，其中来藏地的化身在这个山洞中修行了三年三月零三天，是这样一个极殊胜的圣地。”

第二个空行密洞的洞口较大，周围由树木环绕。据说，前一天洞中除了手印和脚印外没见到其他，第二天却清晰地现出身所依诸空行母的手指等自然印迹、语所依“旺哈热呢萨”、意所依金刚铃杵、轮宝等许多自然标志。法王说：“有记载说，这个山洞的洞口上方是《自现五慢天尊》《大圆满见自解脱》和《金刚手伏慢法》的伏藏处。这个密洞是布玛莫扎为华吉罗珠空行母等十万俱胝空行在夜间传法和

作会轮的地方。其他授记中说的‘密乃铜色吉祥山，内有空行集会殿’指的就是这个山洞。”

法王还赐教说：“往后如果有人在这些修洞中修行，那么圣地加持人，将获得成就的善妙验相。也就是，如果能在布玛莫扎修洞中断除散乱修持七天，将被布玛莫扎亲自摄受，获得数百三摩地；如果能在空行密洞中具足生圆境界作十万遍会供，无疑将往生空行刹土，入于空行会众的行列中。”

之后，玲珑寺的拉丈在法王面前献上了一百多种实物供品，法王说：“不需要这么多，坐垫和磬头两个当中带走一个就可以了。全体僧众在三宝所依前至诚禀白，签子落在哪个上面，就把那个带走。如果落在了坐垫上，则是安住一处比去往各地对众生更有利益的缘起，那今后就安住一处；如果落在了磬头上，则是去往各地比安住一处对众生更有利益的缘起，那今后就去往各地。”说后，让全体僧众聚集后，在莲师二十五尊补处像中的萨霍尔莲师像前念了很多遍缘起咒并投签观察，以此落在了磬头上，于是就带着磬头离开了。

之后，去往意圣地瓦雅扎噶神山。当时法王说：“这里天和地都是三角形的，是个要地。”又说：“木茹齐达有个山丘，在那个上面建一座佛塔的话非常好，神山前方建的那座佛塔位置弄错了。”

法王为木茹乡的信众讲法时说：“这个地区里有一块特别的石头，名字叫‘云宝’，无论天气寒热都恒常湿润，而且时不时地会冒出水汽。无论谁得到这块石头，都请交给我，它对你们来说没有什么用，但我手里拿到的话，会对圣教和众生有利！”后来，法王在白洛日初寺时，一个牧民将宝石带来献给了法王。据说，这块石头是某一天传来雷鸣般巨响的同时坠落在帐篷附近的，一个老头觉得稀奇，就收起

来用来捣碎鼻烟的烟叶，所以就成了一块难看的灰白色石头。然而，后来经过法王反复清洗、熏香后，那块石头又变得莹澈好看了。

之后抵达因喀寺。当时，法王对当地的老百姓说：“不要杀害野兽了！它们都是你们父母的转世……”说后流了很多眼泪。

之后经过莫吉科时，法王显现上心脏不适。后来，个别身边的眷属请问当时的状况时，法王说：“当时我心里无缘无故地忽然感到十分恐惧，现起了‘不敢再往前走’的想法，好像是我曾经有一次为了圣教和众生在那附近舍弃过自己的生命。”

还有一次经过哲巴拉山时，听到法王对身边的眷属们说：“记得很久以前，岭国的将士们和整个军队经过这座山去了下面，但上来的时候是不是经过这里就想不起来了。”

之后，法王在盛大的迎接中来到了然姑寺。当时，法王骑着一匹青鬃毛骏马，由两位活佛牵着在名为“格萨尔王或珠牡所住黑帐篷遗址处”绕了一圈。法王在马上唱了一遍丹玛的战歌，唱完后说：“喇嘛麦彭仁波切是察香丹玛江查的转世，他忆起前世的情形，口述了《战神长桑烟》，将‘往昔岭国与霍尔国作战之时，在霍尔阿嘎嘉兰上部与黄霍尔的军队展开了第一场战役，当时燃起了白云般的桑烟，尔后呼唤岭国的诸位战神’这段历史，以回忆前世的方式落成了文字。如《战神长桑烟》的后跋小字中云：‘心间具足深广智宝藏，喉间宛如牛乳大海中，悦意莲苑灿然之辞藻，然未刻意推敲多斟酌，战神勇士之歌如意宝，具足无量加持与威光，如实于此撰写金刚句，乃诸战神欢喜之龙吟。’因此，这首战歌有不共的加持力！”法王在旁述时随宜讲了这些，随后让拉桑活佛唱了一首“赛马称王”中珠牡所唱的歌。

之后，法王从然姑寺出发，途经劳吾通寺，前往康定市举办座谈会的地方，大多数眷属就直接去了白洛日初寺。

藏历十二月中旬左右，法王莅临木雅根桑的道场白洛日初寺或共称的“显密讲修兴盛洲”，千余僧众身披黄袈裟列队迎接。

根桑秋扎格西即将圆寂时，侍者阿华等人请问如何寻找格西的转世活佛，格西授记说：“将来有一位能背诵《文殊真实名经》的人来到这里弘扬讲修圣教。”因此，当地的人们深信法王就是根桑秋扎格西的转世活佛。法王应他们的心愿为当时在场的大众念了《文殊真实名经》的传承；并为总的弟子众传讲了《入菩萨行论》；为堪为法器的弟子们，依恰美仁波切编集的灌顶仪轨作了深法《文武百尊密意自解脱》的灌顶，还传赐了《六中阴引导文》。

从当时闻法行列中的个别道友那里听到说，法王讲到生住中有引导文时，虽然是冬季的最后一个月，却响起了隆隆的雷声；讲到法性中有引导文时，大地震动，遗址处的细小砂石纷纷掉落下来等，出现了这些殊胜的验相。（一般来说，无论何时何地，只是出现了大地震动等的相，不能遮止其他人将这些解释为自然现象，所以对于没有信仰的人来说，要按照我们所说的“决定是那样的验相”，恐怕很难成立，然而这类现象可以作为具信所化的信心所依。）

在讲到《直指觉性自解脱》时，法王以回忆前世的样子顺便讲述了往昔邬金第二佛在桑耶寺二楼璀璨绿松石殿面朝东方唱了许多直指觉性的道歌等情形。

据说大概这段时期，古屋拉泽神山的许多磐石面上，自然现出来很多红黄色的观音心咒。很多人都现量见到，今天只现出了一半，第二天就全部现出来了；上午只现出了一半，下午就全部明显地现出来

了等等，这些都是共同所见之境。也就是，仔细看的时候能看得十分清楚，就像石头上的苔藓从石缝中长出来或者与石头无别而融合在一起一样。这是成为普通人行境的成就相，的确堪为极稀奇之处！观音心咒现出之后，法王前去观看，顺便为其作了开光，途中还修建了护法台，并点燃了桑烟等。

火虎年藏历十二月二十二日，绕乐阿索喇嘛早晨去拜见法王，回来后说：“今天上师的心情跟平时不太一样，有点着急的状态而要发脾气的样子。我也不敢确定是什么原因，但大概像是要取伏藏，所以需要准备一些哈达作为伏藏替品。”说完，就让几个弟子准备了五条不同颜色的哈达。

之后，法王和眷属们首先一起去转绕古屋神山，在那周围挂满了很多红色的怀业经旗。到了神山背面的时候，法王稍坐了一会，随后让两个年轻僧人赛跑来观察缘起等。之后，虽然已经备好了轿，但法王还是步行走到了山肩处，看到一些人提前到了山顶，稍现忿怒相，训斥说：“你们先上去干什么？都赶紧下来!”他们听后急急忙忙地下来了。此处，法王让龙多活佛和秋吉尼玛活佛二人紧跟着自己，法王的脚步比先前更加疾速了。到了共称的“格萨尔王拴马处”有块石头，法王就在石头上休息了一会儿。随后，将手里拿着的手杖放在那里后又快速行进，他们俩几乎跟不上法王的步伐，就这样到达了山顶。

法王继续飞速地在那些岩石上跳跃，来到了另一边的背面。接着在一块大磐石上金刚跏趺而坐，随即对嘎桑达吉活佛说：“护法杯里摆好供品拿过来!”说后念了一个略的供护法仪轨。然后说：“这是供养玛囊三兄弟!”之后安排在不远处的一块由所施食子形状的三块石头连在一起形成的大磐石那里供护法。

供护法后法王问:“有没有黄色的哈达?”

于是,弟子们从先前准备好的五种不同颜色的哈达中取出黄色的哈达交给法王。

这时法王说:“现在我要取伏藏了,你们看啊!”说后,双手托着黄色的哈达,以祈祷的姿态稍微安住,忽然一尊小的释迦佛像落到了法王手里,两位活佛清楚地见到了这些情形。

随后,法王念“悲摄斗诤浊秽土”等祈祷偈的同时,将释迦佛像触碰自己的三处求加持,之后放到在场的每个人头顶上念发愿偈等。

听嘎桑达吉活佛说,法王取伏藏佛像时,杰荣村的一名老妇人从稍远的地方看的时候,亲眼见到从空中飞来一只小鸟落在了上师的手里。

一天,法王从神山顶上向北眺望,说道:“那边的山顶就是岭国的军队抵达时,由于浓雾遮障,晁通找不到路而哭泣的地方。”后来探究时,据说那里正是当地人称为“哭山”的地方。

据说这段时期前后,法王搭帐篷住在白洛日初寺木雅根桑寝殿的遗迹处时,法王养的哈巴狗尼额利无缘无故变得焦躁不安,在寝殿遗迹处用爪子向下深挖,从适当深度的地方挖出了一件物品。去看到底是什么东西时,发现那是一件老古董——一盏完好无破损的酥油灯器。它刨出灯器后就不再挖了,而是内心安然的样子待着。总的来说,与这只哈巴狗相关的稀奇故事还有其他的一些可以讲,但除了这件事以外,其他都难以断定,所以就暂且搁置不讲了。

那天,法王和眷属们一起来到古屋神山前念了会供后用餐。之后,从转绕的山路下来的途中,从一块岩石上往下走时,法王脚滑了一下,需要一两个人搀扶着前行。第二天,法王说:“你们去看看,昨天我

脚打滑的地方可能有一个脚印。”于是，几名随行弟子立即前去察看，见到一个非常清晰的鞋印，正是如今在很多照片中清晰可见的那个。

我想，从法王的圣言，以及熟悉那个地方和道路的当地人说的“过去从未见过那块石头上有那样的印迹”，还有与法王那天所穿鞋子的形状和大小完全吻合等各方面思惟的话，都可以断定这的确是怙主法王的足印！(从果洛热阿堪布那儿听说留下足印的第二天索达吉堪布等人特意前去察看的事情，于是再次针对当时的情形向索达吉堪布本人详细询问。按照他的回答记录如下：“第二天，我们用绳子好好地测量了上师鞋子的长度和宽度等，然后特意去了有足印的地方详细比对，结果不仅长宽大小等各方面都相同，就连鞋面上一个线疙瘩的印迹都能清楚地见到，所以在场的所有人更加深信那毫无错谬就是法王的足印！”)

除此之外，有人说后来古屋神山出现了很多各种各样清晰或不清晰的印迹都是至尊法王的足印，然而不确定那每一个是否能决定成立是法王的足印。我认为，如果由非理清净观太大而过分夸张的话，就会成为同类者不观察而盲目欢喜的因，此外还可能在具慧善辨析者面前成为损减的因。

之后，法王和眷属们一起从白洛日初寺往东，应邀去了木雅的许多地方。途经然吓寺和古鲁寺等一些寺院，来到了嘎达寺。当时僧众举行了吉祥长净而作了特殊的迎接，法王显现上很欢喜。法王说：“从我迷乱显现的层面来说，有一个宗喀巴大师亲自赐予的《三主要道论》的不共近传，所以这次我的弟子们要在本寺常住僧众前作个《三主要道论》的背诵考试。”随后，安排随行的诸位喇荣弟子在嘎达寺所有僧众前作了背诵《三主要道论》的法供养。

之后，经过丹巴县前往功德圣地——四个隐蔽绒中的嘉绒大圣地

嘉莫墨尔多神山，有说这个圣地被贝若扎那等许多大士加持过，而且是绒顿嘉纳班玛德钦朗巴的伏藏地。法王像前面一样对神山作了沐浴、煨桑和开光等的缘故，后来在这个地方涌现出两座前所未有的自然佛塔。

法王离开墨尔多神山去了觉岭寺、瓦西下部、色须塘、色加各、塔公、热勒下部、年弄寺（法王先后去过年弄寺两次，第二次去时还为全体僧众传了《项袋金刚橛》的灌顶，并特意去了措西喇嘛诺若丹增曾经的寝殿）等地，之后经过甲玛下部、丈卡寺、然姑寺，抵达道孚县城。

在道孚县城期间，法王去了县城附近准备建大佛塔的地方作了净地仪式，并赠予十五匹良驹、天珠、红珊瑚、白象牙等大量财物作为建造佛塔所需的资金。不仅如此，第二年，当几位建塔负责人前来拜见时，法王还详细指示了道孚县的这座大佛塔不能建得比色达县城的大白塔小以及具体如何建造的情形。

之后，诸多事业次第圆满而即将返回色达喇荣大道场。此次法王总共莅临了康区大约八个县，加持了诸多圣地，去了大约五十所寺院（包括东谷寺、觉日寺，道孚县的尼措寺、呷衣寺等格鲁派寺院，以及塔公寺等萨迦派寺院）。

教导寺院里的僧团，以团结和合、戒律清净为基础，善加护持教证大宝圣教极为重要，以及要建立圣教心要讲闻修的所依体系——讲经院和禅修院，等等。同时，再三赐予了诸多有利于修心的教授：思惟任何苦乐都唯一是无常，因此首先要舍弃成办世间琐事的心，究竟的希求专注在圣法上，尽力斩断此生的缠缚。一切功德的基础是持清净戒，所以对于别解脱戒、菩萨戒和密咒誓言戒应如眼目般守护。一切行为不与俗人混同，而要尽力相合于佛善说的律仪。不要以偏执嗔

恚心造谤法重罪，藏地兴盛的所有宗派都唯一是佛法的缘故，要作无偏清净观。现今正处于佛圣教极其衰微的阶段，所以如果有人懂得一些佛法的话，不要一个人待着，应鼓起勇气尽力宣讲正法。不跟随分别和恶习，尽力护持心性本面，同时不能轻视世俗善法，要无有松懈地精进修持福慧二种资粮。

同样，法王与数万民众结上了法缘，赐予在家男女信众取舍的切实教授。其心要是:“从今往后，大家要将三宝奉为无上至尊，诚信因果，遵守十善传统法规，不吸烟、饮酒、杀害无辜野兽，念佛名号和甚深心咒等。总之，要深信因果，为了自他今生来世的利益，认真断恶行善，从而成为一个名符其实的藏地佛法中土之人。”像这样赐予了诸多告诫和教言劝励行善，以至于那段时期出现了藏民们无论贤劣没有人手里不拿念珠的情况，令木雅地区的所有人在一段时间中普遍受到圣法光明的照耀，出现了难以想象的利益。

《真实光显如来圣教圣者法王如意宝广传·天鼓妙音》中“前往康区朝神山　成办圣教众生利”第十二章终。

第十三章　前往五台见文殊　藏传初弘于汉地

总的来说，法王曾亲口说过自己从小就非常想去汉地五台山。火父虎年（1986 年）春季，《吉祥时轮金刚》大灌顶结束后，法王传了《文殊续规》的灌顶。到了“降加持”时，出现了智慧尊者真实降临的验相：法王结金刚跏趺坐腾空而起，在空中停留了片刻。在场大众都见到了这一情形。之后，法王公开对大众说:“刚才得到授记说，如果我们去一趟文殊圣尊的居住地汉地五台山，将成办广大的圣教和众生的利益，所以过段时间要去五台山。”从那时起，亲传弟子们遵

循法王的圣言在藏区各地劝念文殊心咒，达到数万亿之多。

次年，第十七胜生周首年火兔年（1987 年）春季，前往汉地五台山的准备工作都妥善完成了。临行前法王对留守弟子们讲了诸多教诲，之后于藏历三月初一与众眷属一同出发，乘车离开了喇荣。很多车一辆接一辆地排成长队，红色的怀业经旗迎风飘扬，一行人就这样浩浩荡荡地出发了。途中次第经过马尔康市，顺利抵达四川省省会成都市，在成都住了几天。

许多书籍中明确记载了成都市自古就是四川地区的一座著名城市，不仅如此，成都还是与藏地紧邻的汉地大城市，因此很久以前就有一些藏族人来过这座城市。

多仁班智达丹增班觉所著《自传》中介绍这座城市的历史时讲道：“《般若八千颂》中明确记载，法涌菩萨的居住地是汉地四川省名为‘成都’的城市，走完城墙的一侧需要用大半天的时间，下面是分布均匀的黑白石子路，道路两旁有宝树、果园、花园、浴池……”有许多有关城市和地区构造的描述。不仅如此，“成都的集市很大，将茶叶压制成的茶砖四个捆成一捆，一辆马车上高高地垒起很多捆，一个人运送至康定。正如‘小脚女人’的名称所说，为了不让脚长大，小女孩们八岁之前就要裹上缠脚布，由此行走则具步履不便之姿。”此等情形是将当时见闻的事迹详细立成了文字。

之后，法王和眷属一起朝拜了新都地区的五百罗汉和佛舍利。

虽然藏地古代历史文献中少有记载新都相关的历史，但《门朗格热指南》中讲到，新都是汉地十三布政使司（十三布政使司与十三省是一个意思，古代汉地多称为十三省，后来普遍称为十六省，这在第六世班禅大师所著《香巴拉指南》中有所讲述）当中较好的一个；据

说法涌菩萨的住处妙香城就是这里，当地有很多制香的地方，那里有一座称为“法涌菩萨法座”的小山，山脚下的土地都是红色的，据说是常啼菩萨洒血压尘所致；还有一颗一肘高的法涌菩萨的牙舍利，等等。

同样，仁蚌巴·阿旺吉扎所著《萨迦班智达传·盛世之路》中也说道：

“古代帝王国土中，十三藩司妙新都，
法涌菩萨居住地，具妙香气之大城。
如彼行传皓白齿，胜伏白莲之骄慢，
宛如皎洁之明月，智者遣除众痴暗。
悲心广大常啼尊，鲜血所染红宝石，
须弥山王不动摇，一心沉醉般若见。”

像这样，以诗偈的形式与《门朗格热指南》一样作了描写。

在此期间，法王乘船从远处朝礼了乐山大佛。

这尊乐山大佛的历史是这样的：唐朝时期，水灾肆虐，经常发生船毁人亡的事件，一位名叫海通的和尚心想“如果在此处建造一尊弥勒佛像，则能平息水患”，之后尽其一生都在江边岩石上精勤凿刻弥勒佛像。临近圆寂时，他将佛像剩余的凿刻工作托付给了自己的诸位弟子。总共历时长达九十年才完成。

《门朗格热指南》中明确记载的“据说这尊庞大的山佛是唐朝皇帝建造的，佛头从发髻顶端到下颌底部有一百庹，从右耳到左耳之间有一百庹”指的就是乐山大佛。但实际上，所谓的“唐朝皇帝修建”只是藏族前辈上师们的一个习惯而已，就像数术等具汉族特色的文化多数都命名为“皇帝御制”那样。所谓的“从发髻顶端到下颌底部有

一百庹，从右耳到左耳之间有一百庹”等，要知道这是门朗格热自身净见量的一种超胜说法，不能按字面意思理解。

之后，法王与眷属一起从成都乘飞机抵达北京，与第十世班禅额尔德尼·确吉坚赞会面。班禅大师安排好车辆后，与师徒诸多人等一同去朝拜佛牙舍利塔，共同作了兴盛圣教、利乐有情的发愿；二人还一起去雍和宫等一些寺庙作了朝礼。晚上，班禅大师将法王主眷邀请到自己的住处，设宴作了款待。不仅如此，班禅大师还如法王所愿亲笔题写了“喇荣五明佛学院”，并亲笔写信给色达县政府，要求他们尽力为喇荣五明佛学院提供支持和帮助。

之后，法王从北京出发，乘火车抵达山西省省会太原市，在这里住了一夜。第二天，与众多眷属一起乘汽车经过忻州地区，准备开始正式朝礼五台山。法王说:“此前我以梦幻身来过五台山三次，有一次只到了能看见愚山的地方，其他地方都没能到，似乎出现过这样的境相，所以今天到了那个地方时可能会出现障碍，你们要好好念《普生悉地祈祷文》!”说后，师徒们就上路了。途中有一个共称为“第六世仓央嘉措闭关处”的修行山洞，弟子们乘坐的汽车到了山洞对面的转弯处时，突然从公路上偏往一边，差一点坠落悬崖，大家都感到惊恐和怖畏。

接着继续前行，师徒们终于顺利到达五台山中台山脚下的台怀镇。法王来到灵鹫峰上有很多台阶的菩萨顶，就在这里住下了。

期间刚好碰上了从康巴、安多很多地方前来的成百上千藏族僧俗大众到达五台山的时候。由于此前多数人没有去汉地的经验，他们执意将从家乡带来的酥油、奶渣、糌粑以及布帐篷和帐篷杆带上火车；途中由于语言不通、不懂规则等还发生了争端；老比丘们将法衣和祖

衣卷起来背在身后，当地的小偷以为是钱就伺机去偷等等，闹了很多稀奇的笑话。

当时，由于从藏地追随法王来五台山朝圣的僧俗信众前后聚集了大约有一万人，对于这么多藏人一时间齐聚汉地的情况，当地政府看作是一件非同寻常的大事，次第向上级作了紧急汇报。结果从中央宗教局下派了工作组，山西省、忻州市、四川省以及甘孜藏族自治州也各自派出一个工作组，以“不可跨地区开展宗教活动”为由极力进行阻止，并下达了严厉命令：已到之人也务必立即返回家乡！

这时，法王回复他们说：“我们这次来五台山的目的只是为了朝圣、礼拜、供养和发愿，此外没有丝毫政治目的等，这个情况你们可以审核调查！出现了集聚的人稍多的情况，似乎是今年刚好碰到藏历第十七胜生初始之年的缘故。无论如何，对于现在已经到的人，连顶礼供养的资格也不给，而立即遣返回乡的话，会让广大信众失望的……”像这样，以强硬的语气坚决地提出了自己的要求。最终，从上级那里得到了“可以在两周内一起发愿”的少许许可。

菩萨顶大殿后面的空地上聚集了多个民族的信众约一万人，法王为他们传讲了无著菩萨所造的《佛子行三十七颂》、至尊宗喀巴大师所造的《三主要道论》和《菩提道次第摄颂》等。在此前后，法王去带箭文殊殿、无舌石狮、文殊滴水檐大殿等处作了拜见、顶礼、发愿。

之后，从萨嘎月初一开始，在五台山标志性的殊胜所依名为“阿育王所建佛舍利具真实义之大白塔”前，以猛利的信敬渴仰之心开始共修《普贤行愿品》。

第一天上午，法王作为大愿共修怙主到来之时，当莲足触碰到法座的一刹那，心对于大众所念文句的位置观察缘起，恰好念到“犹如

莲华不著水，亦如日月不住空……”，为此法王说:“刚好吻合了善妙缘起!”显现上十分欢喜。

共修《行愿品》期间，所有具信僧俗男女众都按照法王的教导昼夜不断精勤地供养、转绕、顶礼等由诸多门径修积善根。

当地寺院常住的汉族僧众也尽力提供了很好的协助，为回报他们的恩德，法王给每位僧人供养了三十元钱。据说，当时五台山各个寺院的僧人加起来共有七百人左右。

到了藏历四月十五日，大众在半个月期间共同念满了三百万遍《普贤行愿品》，这一切的善根为了圣教和众生的义利作了发愿回向。与此同时，法王对参与共修的所有人作了教诲，大义是:“这次我们一起在文殊圣尊面前发愿的缘故，从今乃至菩提果之间都不会分离，这是无有欺诳的。虽然大家暂时一些年里会各奔东西，但以善妙的大愿已经连接上了的缘故，不久将在同一坛城中集聚。到那时，所有人心中都会获得至尊文殊本尊的加持，具足受用如海大乘法理的善缘，最终将全世界的一切众生如鸟群被投石惊扰般都引至怙主文殊本尊面前，已经成就了这样的善妙大愿!”如是作了安慰。又赐予圣言:“这次佛教活动已全部圆满，因此从藏地来的群众还是尽快返回家乡的好。”像这样，法王亲自为《普贤行愿品》共修作了收尾。

从那天起，除了法王和少数弟子外，所有来朝圣的人都开始返回自己的家乡。

一天，法王来到对面有一座寺院的地方。刚到那里，就有七位汉族儿童来到法王跟前求了法，之后忽然不知所踪。当时的照片现今仍能见到，称为“七名稀奇孩童”。

这段时期，法王在共称为“善财童子与文殊圣尊对话的圣地”—

—善财洞严格闭关了七天。四月二十九日，法王在周遍的净相中亲见了至尊文殊的尊容，当时忽然流现而宣说了《亲见文殊祈求加持颂》，之后依录音立成文字，现今收录在《法王著作全集》中。

之后，法王来到有五方文殊殿的黛螺顶（殿堂的名字叫做黛螺顶，章嘉国师等说就是指白海螺的顶）左边的山坡，称作“为上万菩萨转法轮处”或“亲见楼阁洲”的地方，无勤从明界中流现出将一个有情即生成佛的道次第全部含括在简短文句中的殊胜窍诀《忠言心之明点》，之后落成文字，并念了传承。

法王还为两百多名眷属赐予了《文殊续规》的灌顶。灌顶结束后说：“以前我以梦幻身来过五台山三次，有一次到的地方好像就是对面的山上，梦到那里除了断壁残垣等残破不堪的土石外，其他什么也没有，我从一个像是放擦擦像的房间的门往那边看时，见到一些头、手等佛像的支分，其中有一尊破损的文殊石像。你们去找一找，可能会找到这么一尊佛像。”第二天，许多弟子前去寻找。个别弟子从一位农民手中得到一尊没有身体的镀金佛头呈献给了法王，法王说：“我梦里见到的佛像就是这尊。”又说：“由于缺损的缘故，要用五台山的土塑造一个佛身，将缺少身体的佛头安放在上面。”后来遵照法王的圣言，那尊佛像被供奉在了心宝山的殿堂中。

这段时期，法王来到了金刚窟。以前林彪元帅等在这个地方修建了一所军队行宫，之后岩洞就不允许参拜了。为此，法王现出忿怒相与弟子们一起手拉手连成锁链状，跳起威猛的跳跃舞作了压伏姿势。

这时，为游客提供付费骑马的许多汉族人将已经驯服的一些马列队整齐地拴在附近，其中一匹马突然失控地朝一个金发的外国小孩踢了一脚，把他蹬了出去。法王立即念了几句与马头金刚相关的吉祥偈，

之后心好像放松了下来。那个小孩也一点没受伤，大声哭喊了一阵后又能上下四处奔跑了。

在那天共同所见的情形背后出现了怎样不共秘密的所见等，没有人向法王请问，因此无法详尽解释呈禀。然而，秋吉德钦朗巴所取伏藏法《藏界十乐法》中讲到马头金刚舞的情形时说:“三谷汇集及道路，必要之处跳舞蹈，截断一切鬼之道。”又说:“震慑游舞之佛慢，一切串为连环套，忿怒密咒威震声，马之殊胜禁行等，现起震慑戏分别，唱诵住于佛慢中，向右旋转左压伏。”以此推测的话，当时法王正以大震慑忿怒马头金刚的佛慢跳马头金刚舞，对一些非人的鬼魔类作压伏的事业，这时一个魔鬼附在那个外国小孩的身上躲藏了起来，大震慑忿怒嚇鲁噶立即附到马身上，没让他跑掉，当下作了调伏，可以这样来推断。

依靠法王的增上缘，先后在五台山的很多寺院里，建造了近百尊莲花生上师、布玛莫扎、阿底峡尊者、宗喀巴大师、文殊、金刚萨埵等上师、本尊、佛菩萨的大小身像，还在这些佛像里面放入了伏藏大师列绕朗巴所取的伏藏品“如我一般莲师像”为主的许多大根本的所依作了装藏。

这里顺带讲一下，当时由法王的愿力和发心力在五台山这个殊胜要地建造了那么多尊藏式佛像，然而听说现今那些佛像当中很多都消隐不见了，因此希望有殊胜意乐和能力的人对此予以重视，用一切办法尽力保护剩余的佛像。

之后，法王来到五台之一的东台望海峰，在附近的那罗延窟闭关大约两周。据说，刚到的第一天，法王在厌离的状态下唱了文殊怙主麦彭仁波切所造的《空行主尊母益西措嘉祈祷文·信心悲歌》。

过去的一些山志中明确记载，那罗延窟是金刚手和文殊对话的地方。《大方广佛华严经·诸菩萨住处品》中有明确授记并讲到，名为“那罗延窟”的地方从成劫时起就是诸大菩萨的住处。贡布加所著的《汉地佛教源流》中引此经教，认定所说的“那罗延窟”即是东台顶的那罗延窟，章嘉若必多吉所著的《圣地清凉山志》中也有同样的阐述。由于那罗延窟是龙族菩萨们常常集聚的地方，所以洞中时而时而雾气笼罩，并且夏季也常常结冰，因此极其清凉寒冷，据说普通人无法居住一天以上。如《生生世世摄受愿文》后跋中云：“严寒极为侵逼，手指也变得收缩时，阿旺洛珠聪美撰写。”由此也可以知道洞中有多么寒冷！

在那罗延窟中闭关的大约两周期间，听法王亲口说，自己日日夜夜唯一住于光明境相中。

在这个具有加持的那罗延窟洞口，法王每天下午座间都会为两百多名弟子传讲《句义宝藏论》、文殊怙主麦彭仁波切所造的大中小三种大圆满法类以及《金刚七句祈祷文释·白莲花论》等，期间还赐予了列绕朗巴所取的伏藏法《金刚手唯一勇士灌顶》《自成本尊大悲观音略灌顶》《持明总集十密封印之莲师甚深灌顶》等一些灌顶。

那罗延窟不但是一个殊胜的修行圣地，而且是法王以意伏藏的方式无功用从智慧中自然流现《文殊静修大圆满仪轨·速赐加持》《文殊静修大圆满支分引导文·手中赐佛》《妙吉祥续之心要密意释·文殊言教萌发善说海之种子》等大多数五台山法类的圣地，从这一分来说，我认为堪为一处稀有的伏藏圣地！格热秋吉旺修的《大伏藏源流》和绕那朗巴的《伏藏源流·明炬论》都一致讲到了印度金刚座檀香林洲、邬金琉璃塔、阿苏拉岩洞、尼泊尔香根塔、汉地果得先窟等中具

有伏藏品的情形。其中的“汉地果得先”就是指五台山，如《莲师广传》云:“所谓汉地格得先，即有五座峰之山。”如果知道这两处只是写法不同，实际是指同一个地方的话，那么果得先窟很可能就是《华严经》中授记的那罗延窟。这样一来，毋庸置疑那罗延窟并不是普通的伏藏圣地，而是极超胜的伏藏圣地!

法王住在那罗延窟期间，有一次末学前去拜见，当时见到法王的手指稍微破了一点皮。请问出现这个状况的原因时，法王说:“之前想着能否得到一个伏藏品，然后就在山洞里反复抠挖，是这么导致的。”由此推测，法王在这个修洞中应该还取出了一个伏藏品。后来，法王去印度时献给怙主佛王一尊稀有的多臂文殊像，侍者们亲耳听到说这是法王先前去五台山时从那罗延窟中取出的伏藏品，因此先前的推测刚好吻合了实际情况。

法王住在那罗延窟期间，我们很多弟子都见到，某天傍晚空中出现了一条红黄色长条形的彩云;还有一次，阳光和蒙蒙细雨交融之中，那罗延窟当处出现了一个圆形的虹光帐幕。

这段时期里，遵照法王的安排，嘎巴堪布仁波切给大家念了《如意宝藏论》的传承，剩下的《胜乘宝藏论》等其他宝藏论的传承则由金旺堪布念，像这样念完了《七宝藏》全部的传承。

之后，法王去清凉寺住了几天，并按照《甚深见之传承大乘中观自宗传菩萨戒仪轨》以广的方式为弟子们传授了菩萨戒。

在此期间，法王梦到一个大力魔鬼正在制造障碍，为此说道:“需要一个具量的威猛莲师修法。”说完，安排了一些弟子共修列绕朗巴所取的威猛莲师多吉卓罗伏藏法。在作回遮时，霹雳如天崩地裂般猛利降下，出现了极大的镇压。

之后，师徒们一起来到附近寂静处的草地上，法王在枝繁叶茂、悦意舒适的林间传讲了《二规教言论》等。当时法王说:“如果有人新写了道歌、乐歌、赞颂等，那么不论声音是否悦耳，都可以当众唱出来，这样来世的时候就会说:‘主尊眷属曾如是集聚一堂，在欢乐的情境下唱了歌。’像这样决定能以宿命通回忆起前世这段情形。”当时一些活佛堪布新写了道歌赞颂等，在几天当中以供云的方式作了法供养，出现了全体师徒欢喜受用佛法喜筵的妙缘。

藏历六月十五这一天，法王来到观音洞或者藏族人因佛王仓央嘉措曾长期住在这里而称呼的“仓央嘉措修行山洞”。

之后，准备返回雪域故土。临别时，五台山的具信汉族弟子们带了一尊见解脱石像作为礼物供养给法王，法王赐予了以“红黄日轮初起青春者”这个吉祥偈作为开篇的教言。正文中写道:“文殊幻化殊胜喜爱土，杜鹃童子我俩一时临，杜鹃喉间乐音动听流，我已修学普贤行愿竟!”“此下各自诺言已完毕，杜鹃飞往门隅诸地区，我亦不住往赴雪域境，汝等留众长久安乐住!”“虽未劝请然于来年夏，杜鹃必定再次重光临，虽以众劝我速至寿边，此处决定难以再来临!”如同《诗明镜论》中翻案修饰法的几个偈颂所说的那样，从那以后法王再没有去过五台山，这次成了最后一次。

之后，法王师徒一起离开了五台山，经过山西省的省会太原市，到达唐朝时的国都长安即现今的西安市朝圣几天，之后回到了成都市。

之后，法王乘车来到汉地著名的佛教圣地四川峨眉山，为了圣教与众生的义利广发大愿。

峨眉山共称为普贤菩萨道场。《大方广佛华严经》第二十八卷《菩

萨住处品》云:“西南方有处，名光明山，从昔以来，诸菩萨众于中止住。现有菩萨名曰贤胜，与其眷属诸菩萨众三千人俱常在其中而演佛法。”据说指的就是峨眉山。东汉时期，有一位当地的采药人，见到一只鹿的脚印为莲花形状，于是心生稀有，就追随脚印到了山顶。这时，遇到一位来自印度的老僧人正在修行，于是告诉他自己的来历并作了询问。老僧人非常欢喜地说:“那只鹿是普贤菩萨的化身。”这样赐予了授记与安慰（也有记载说，与此同时，见到山顶圆形虹光中骑着大象的普贤菩萨)。据说依此缘起力，那位采药人就在当处建造了一座供养普贤菩萨的寺院，后来从宋朝时起，峨眉山真正成为普贤菩萨的道场。这些都是旁述。

之后返回藏地，途经雅安市、康定市、木雅塔公等，于七月上旬吉祥日平安抵达喇荣道场。

从五台山回来时，一些汉族具信之人也跟随法王来到了喇荣，从那时起，法王开始以大慈悲摄受广大汉地的有缘弟子。虽然喇荣道场的常住僧人最初特别怀疑他们是不是真实求法之人，然而法王具有遍知未来的远见，因此毫不怀疑而断定地摄受了汉族弟子众，并设立一个单独的班级。由此顺应燃起复兴圣教余火的时机，新开启了藏传佛教在汉地兴盛的缘起之门。

最初只有十几位汉族求法者，法王对他们非常关爱，赐予了最好的顺缘，将桑耶殿借给他们，安排在那里讲法闻法等，并赐予很多取舍的教导和有益内心的指导次第。果智、慈济、惟因、照悟、智诚、明慧、恭华等是第一批弟子，法王安排索达吉堪布作为用汉语讲法的堪布，之后渐次委任了益西彭措堪布等一两位堪布作为给汉族弟子讲法的堪布，他们在法王的圣言谕令下将诸多佛法教典翻译成汉文，无

有间断地作了讲经说法的事业。

要知道，在佛法的光明衰退衰微的地方，以大悲誓愿力点燃佛法的明灯，令无量众生进入佛门，进而入于解脱道，这种行传毋庸置疑是佛子菩萨的一个稀有事业！

《真实光显如来圣教圣者法王如意宝广传·天鼓妙音》中“前往五台见文殊　藏传初弘于汉地”第十三章终。

第十四章　喇荣继续传圣法　复次前往新龙等

这一年冬季传法时，法王为喇荣全体弟子广讲了荣素大班智达所造的《入大乘论》。这期间，法王眼目明朗，辨析的智慧也十分敏捷。

记得法王讲法时说，荣素大班智达是一位不可思议的超胜之人。他还是个婴儿时，母亲就将他抱在怀里带到荣河处拜见阿底峡尊者。母亲禀告说：“这孩子是一个刚出生就能用梵语讲佛法的人，不知道他是什么情况，请觉沃谈佛法来考验一下他吧！”于是，尊者将孩子抱在自己怀里，用梵语提问说：“嘎那吙……”，婴儿对此无碍作答。为此阿底峡尊者说：“这是瑜伽咒师黑行者的无间化身，我哪里能谈佛法来考验他呢！”尔后作了无比恭敬的行为。诸如此类，法王广讲了此等历史。

与之相同，法王多次讲到，其金刚语《入大乘论》也有不共的大特异性。对于本论中出现的幻子巴雷的故事和火净野兽的故事等，法王显现上心很欢喜。尤其是，论中遮破对方的正世俗与倒世俗二者不同，以及正世俗以胜义正理观察不成立、以名言正理观察能成立实有时，说“只是以人的实有能安立起作用，并非以法的实有安立起作用”等，最后说“连能建立起各自所立的正理考验都经不起的话，仅名言

中都无法成立。譬如，能摧毁敌军的大象宝荷担众象兵后还堪能承受铁锤的鞭打，然而仅能耕地的牛荷担轭木后连软枝的鞭打都不堪承受的话，又如何施设‘能耕地’的名言？这与山羊有什么区别呢？”正如此等所显示的那样，法王着重强调了“不必说以胜义理观察正世俗无法成立，连以世俗分为二的其中之一——能成立法的实有的正理观察都不成立”这一不共的大特异性。并极力称赞说：“不依胜义理观察，仅依名言正理观察，在世俗中也不成立实有，这样的甚深理在中观应成派的论典里会有吗？……”

同样，记得法王曾再再地说，本论中讲菩提心的观法时，分为知与大知两种差别，舍与大舍两种差别或三种差别后，此处要以大知之器来持而止住于大舍的状况中，如是所说之理极为关要。

之后，法王传讲《量理宝藏论》时，对于“量”“自决定”“他决定”“所谓的间接证知是否成立为现量的作用或比量这二者以外的情况”等类，以及“遣余乃识缘取式，无情外境无遣余”等提出了疑问。此外，想起法王在讲“从有色根而生根，是故根识具相续，意根中非生意根，是故彼者无相续”等中发挥出来的“轮番以及相续际，二者悉皆有能害，是故根者乃根识，不共之因成意缘，即自证故非他续，由此现量三步同”等的时候发表了言论。

记得法王也是在这一年冬季，传讲了文殊怙主麦彭仁波切撰著的《释量论大疏·善说光明藏》。

法王讲的时候说：“《释量论大疏》是一部特别殊胜的教典，它有几个特征：一、能诠句广略适当故易于趣入；二、不因文句多故导致丢失正题；三、不单是字面消文故意义明显；四、未错乱原文次第故依次解释；五、诸科判皆写成偈颂故易于受持等。”

法王还垂赐圣言说:“不仅如此，全知对于《第一品》中的遣余，即‘余则从事遮，即不成为事，说此异此故’等，有不共的解释。再者，讲信许因时，全知并非按其他智者们所说，建立此因时，极隐蔽的圣教作为有法所诤事，观察此圣教自身所显示之义是否无欺，而是以圣教自身作为能立因，以此来成立极隐蔽事。另外，全知依照‘决断是内心，似安住于外’及‘决定俱缘故，青彼识非异’等的教义，将《释量论》的密意解释为实相唯识宗相识等量派。解释《第三品》中的意现量时，多数智者认为只能依圣教量成立，但全知说也能以理成立，等等。以上都是全知上师仁波切不共的观点，诸位智慧明利的闻思学教者，一定要将此铭记于心……”。

土龙年五月，顺应朗朗神山本命年之时，法王再次前往新龙县，莅临了扎宗寺、则热寺、嘎绒寺等大约十三座寺院，传赐圣法并广劝修善，在前世住处东祉格住了七天，并在巴蚌住了两天，赐予了取舍二规的善说。

法王曾亲口说:“东祉格和巴蚌这两个地方是对总的藏地圣教有利的殊胜要地，因此在这两处建立讲经院和禅修院非常重要!”之后，在东祉格建立了新龙县所有寺院共同的讲经院，在巴蚌建立了禅修院。

如伏藏大师列绕朗巴所取伏藏《威猛九头授记·普显取舍》中“中央米粮仓，种播新龙中……”的授记所说般，往昔伏藏大师列绕朗巴在世时取出了一尊由法王赤松德赞所造、莲花生上师开光的具加持的释迦佛补处像，要以智慧萨埵的形式安置于新龙要地夏塘上层佛殿主要所依的心间，后来按照授记安放为嘎绒寺下层佛殿的主要所依。再者，伏藏大师列绕朗巴四十九岁时，为了总的圣教义利，就如何建造

镇压夏塘的佛殿向第十三世佛王请示时，佛王尊者说:“以前布达拉宫有很多宁玛佛殿，后来蒙军摧毁宁玛圣教时，用铁钉和铁水封闭了许多宁玛佛殿的门，令其无法打开。其中一间佛殿中的全部所依都可以供养给你作为要地的主要所依，以此作为建造佛殿的顺缘。”之后，除了主要所依格热秋吉旺修所取的伏藏品一尊大的莲花生上师补处像之外，赠予了所有的身所依；并为建造佛殿提供了诸多条件，不仅赐给了政府的盖印公文，还承诺新龙办事处也会给予支持，之后善加作了修建，此等事迹有详细记载。不仅如此，《列绕朗巴大师传》中记载，这一年列绕朗巴大师请乃琼护法神授记寂静处的道场修建地扎嘎和朗朗两处中哪个好时，结果是东祉格更好。同样，听前辈上师们说巴蚌也是一个殊胜要地。由此可知，法王此次发广大心在这两个关键要地建立讲修道场，有殊胜的缘起和必要。

之后，莅临甲日觉姆措嘉寺时，当地僧俗大众共同祈请法王:“依照新龙上师白玛邓灯的授记，您的外甥女至尊门措由五圆满而授权为措嘉寺教主的机缘成熟，到了该举行坐床典礼的时候了，祈请您开许!”法王开许后，举行了隆重的坐床仪式。

法王莅临新龙县城时，会见了四大机关的诸位领导，并为中学的学生们赐予了教导等。

新龙的诸多事业善为圆满后，经过甘孜县返回了喇荣道场。

《真实光显如来圣教圣者法王如意宝广传·天鼓妙音》中“喇荣继续传圣法　复次前往新龙等”第十四章终。

第十一章　教诫大众无偏执　净观佛教各派等

这一章讲述了圣者法王如意宝 1985 年秋季从新龙县回到喇荣道场后，到 1986 年秋季期间的众多圣行。

其中重点讲述了法王在 1986 年萨嘎月为六千多名僧人作《吉祥时轮金刚》大灌顶时，赐予大众重要教诫的情形。教诫的内容主要是，对于佛教各派，也就是本师释迦佛传下来的原本无偏堕的佛教内部各宗各派，都要平等无偏堕地作清净观，不能只对自己修学的宗派有清净观，知道它殊胜，对其他佛教宗派没有清净观，认为没那么好等等；教诫的方式是以种种教理来成立；教诫的适用对象是本师释迦佛的所有弟子。

“等”字指上述作教诫之外的其他圣行，比如接见阿秋喇嘛仁波切、建造喇荣尸陀林、传讲《贤愚经》、解决公函事件、迎接班禅大师、在喇荣山谷修路开示、亲见宗喀巴大师等。

正文　分十：一、阿秋喇嘛来拜见；二、建造喇荣尸陀林；三、教诫不取恶绰号；四、教诫所有佛教宗派无违一致；五、公函事件起风波；六、迎请班禅莅喇荣；七、教诫断烟酒杀生；八、如意宝名之由来；九、转法轮日发大愿；十、亲见宗喀巴大师

一、阿秋喇嘛来拜见　分二：（一）初见情形；（二）法王称赞

（一）初见情形

之后，法王如意宝回到驻锡地喇荣道场不久，大成就者龙朵加参或共称为“大堪布阿秋仁波切”的殊胜圣者，因要事前来拜见。

1985 年秋季，圣者法王如意宝与弟子们从新龙县回到自己的驻锡地色达县喇荣大道场，没过多久，成就者之王殊胜圣者龙朵加参尊者（这是尊者受比丘戒的戒名，意思是“教证胜幢”），也就是大家一致

称呼的“大堪布阿秋仁波切”，因为有重要的事情，来到喇荣道场拜见法王如意宝。

当时，阿秋喇嘛仁波切已经 59 岁了，从白玉县亚青寺来到色达县喇荣大道场特别不容易。一方面，由于喇嘛尊者当时的物质条件很差，没有私家车，也不像现在这样去哪里都能包到车，另一方面，从亚青寺到喇荣道场之间的路况特别差，地上都是石头和土，坑洼不平，还有陡峭的悬崖，交通特别不方便，所以喇嘛尊者是想方设法才找到了车，经过一路的辛苦颠簸才来到了喇荣沟。到了喇荣沟，由于当时喇荣山谷里还没修公路，车开不进来，尊者是从现今喇荣山门口的位置，徒步爬坡走了很久才到了法王的住处。

一见到法王，大堪布尊者因猛利深情而痛哭流涕，尔后师徒心意融合为一。

阿秋喇嘛仁波切一见到法王如意宝，以信心和恭敬引生了猛利的深情，从而流泪哭泣，由此弟子阿秋喇嘛尊者的心与上师法王如意宝的心成为无别。

阿秋喇嘛尊者对法王有不退的深忍信，视法王为法身佛，常常虔诚祈祷。正如尊者本人所写的传承上师祈祷文中所说：“基界原始大界诸佛刹，三世无迁晋美彭措知，念聚自脱性中自祈祷，究竟四相悉地祈赐予!”

以不退转的深忍信，就出现了不变的信心与恭敬。比如，阿秋喇嘛尊者的自传中讲到，尊者本人的弟子中凡是需要印证修行境界的，尊者都是让他们到法王如意宝面前，请法王如意宝为他们印证，有时候还会亲自带弟子来法王面前请求印证。尊者曾对弟子们说：“现今在整个印藏中，能究竟印证的高僧大德，除了大堪布如意宝外再没有

了，你到他老人家那里去请问，一定能断除增益。”可见尊者极其信任法王，有不变的信心和大恭敬。

由于阿秋喇嘛具有不变的信心与恭敬，一见到法王就发生了猛利的深情，如《七品祈祷》所说“信敬欲求猛渴望”。所谓猛利的深情，就是一心依止的虔诚心，渴望获得上师的加持，与上师的心相应。尊者的虔敬心特别强烈的缘故，此生第一次见到法王时，就忍不住地失声痛哭起来。由此，阿秋喇嘛尊者与上师法王如意宝的心完全相应，师徒二人的心意当即融合为一，成为无二无别。就像莲师法门中说的那样，猛利祈请的当下，与莲师的心相应。

这类情形在大堪布阿秋喇嘛仁波切尊者的自传中讲道：

“我带着侄子益呷、妹夫和一些人去拜见大堪布法王如意宝，顶礼摩顶后请求说：‘请您赐给我们一些法！’

如意宝问：‘您是谁？’

我禀告说：‘我是一位上师的侍者。’

‘是哪位上师？’

‘昌根阿瑞上师。’

‘您叫什么名字？’

‘我叫阿秋。’

如意宝说：‘嗯，您与其他人不同，您是见解脱！’

当时来了一些僧人，如意宝对他们说：‘你们向这位大圣者求个法，以前还没有这样的智者成就者来过我的道场。’于是，我背着讲了萨迦祖师根嘎酿波在十六岁时得文殊摄受后获得的《离四耽著》。”

大堪布阿秋喇嘛仁波切尊者曾写过广的自传，名叫《蒋阳龙朵加参尊者传记》，又名《持明前贤修规·老顽解脱行迹——印圆双运欢

喜妙音》，共有外、内、密三部。其中《第一部·共同外传》里，记录了尊者 1985 年第一次来喇荣道场拜见法王如意宝的具体情形。这一段就是引用尊者自传中的相关内容。

阿秋喇嘛尊者说，当年自己带着侄子益呷、妹夫以及其他几个人一起来到了色达大堪布法王如意宝面前。见到法王后，几人首先向法王磕头，接着请法王摩顶加持，之后为了与法王在佛法上结上缘，祈求法王给传个法。

这样求法后，法王问道："您是谁？"

尊者汇报说："我是一位上师的侍者。"

法王又问："是哪位上师？"

尊者回答："我的上师是昌根活佛阿瑞仁波切。"

法王又问："您叫什么名字？"

尊者回答："我叫阿秋。"

法王说："好的，知道了。您跟其他人不一样，您是见解脱（其他有情仅仅见到阿秋喇嘛尊者，心相续中就能播下解脱种子）。"

正在这时，一些僧人来到了法王面前。法王对他们说："你们要向这位大圣者求个法，他是非常了不起的智者成就者，迄今为止还没有比他更超胜的人来过喇荣道场。"意思是，从 1980 年喇荣道场成立到 1985 年秋季期间，虽然来过喇荣道场的人不少，但修证上没有一个超过阿秋喇嘛的，阿秋喇嘛的修证最高。可见法王对阿秋喇嘛是极为认可、极度称赞的。

法王这样说后，在场的僧人们向阿秋喇嘛仁波切求法。之后，阿秋喇嘛尊者以背诵的方式，为求法的僧众讲解了萨迦初祖根嘎酿波尊者的《离四耽著》。这是根嘎酿波尊者十六岁修文殊法，亲见文殊圣

尊并得到摄受时，文殊圣尊赐给他的修心窍诀。这个窍诀共有四句，讲到修心要次第远离耽著现世、耽著轮回、耽著自利和一切耽著，这样才能在心相续中生起厌患心、出离心、菩提心和空性见。

（二）法王称赞

那期间，法王为大成就者堪仁波切阿秋喇嘛赐予了《除缘起障法》的灌顶等一些深法，并在大众面前称赞说："这一次大堪布尊者来到喇荣，我心里特别欢喜，所谓'用所闻解脱自相续'说的就是他这样的情况。"

阿秋喇嘛尊者在喇荣道场期间，法王为这位成就自在者大堪布仁波切相应地传了一些深法，比如《除缘起障法》的灌顶等，有这样的情形。不仅如此，法王还在喇荣道场的僧众面前公开说道："这一次大堪布阿秋喇嘛仁波切来到喇荣道场，我内心感到非常欢喜。大堪布仁波切是特别了不起的修行人，佛法中讲的'用所闻解脱自相续'，他完全做到了，是实修佛法的典范。"

"用所闻"指用听闻过的佛法来实修。"解脱自相续"指这样才能出现自己心相续获得解脱的结果。教典中处处讲到，听闻佛法了解道理后，要将佛法用在自心上修持，而且要修到量，也就是要把听闻过的法用来调伏自心，这样才会出现自心得到解脱的结果。

一般的人听法就像学世间知识一样，没有把佛法用在心上实修，对他而言，闻思经教就不会出现解脱自相续的结果，只是了解了一些佛教知识，这种不良现象非常多。然而阿秋喇嘛尊者不一样，他真正做到了"凡是听闻过的佛法都用来实修，从而解脱自相续"，完全达到了佛在教典中说的学法要求，是具有实修实证德相的大修行者。

二、建造喇荣尸陀林　分二：（一）略说；（二）广说

（一）略说

火虎年（1986 年）春季，法王内心极为悲愍亡者，亲自前往格龙卡寻找尸陀林要地，修法加持建造了这座当今藏地公认较大的举行天葬的尸陀林。

藏历火虎年三月左右，也就是公元 1986 年的春天，法王心中缘想现在和未来的很多亡者，为了他们的遗体得到最好的处理、心识不堕恶趣等，决定在喇荣附近建一个尸陀林。为此，法王观察后亲自去了喇荣附近的格龙卡山谷（现今喇荣尸陀林所在的那个小山谷），在这座山谷里寻找最适合建尸陀林的要地。依照尸林堪舆术找到要地后，法王念修了相关的仪轨作加持，就在这里建造了尸陀林。如今，这座尸陀林成了整个藏地公认较大的举行天葬的地方。

“尸陀林”又叫尸林、寒林、弃尸处，是专门处理尸体的地方。处理尸体的方式，有火葬、水葬、野葬、土葬、天葬等多种。所谓“天葬”，就是将尸体送到尸陀林，由天葬师念修相关仪轨将尸体加持成会供品，之后迎请空行勇士圣者们化现的秃鹫等来受用，所以天葬实际是一种供养的行为，以此能够令亡者净除罪障、积集资粮等。

过去著名的大尸陀林，比如拉萨市色拉寺附近的尸陀林，据说这个尸陀林里的天葬石是从印度飞过来的，特别有加持力，拉萨等地的人死后都在这里天葬。而现今来说，喇荣尸陀林是整个藏地比较著名的尸陀林之一，藏地其他地方的人死后，有的也会专门送到这里天葬。而且，几乎每天都有尸体送来天葬，每天大约有 4-10 具尸体，最多的时候一天有 90 具尸体这么多，来受用尸体会供的大秃鹫多的时候有成百上千只，场面非常壮观！

这里的“建造”，并非仅仅像建造房屋那样，打地基、砌墙等制

造出一个建筑物，而是像灌顶前制作坛城那样，按照相应的仪轨念修加持，安放天葬石、建塔等，使这个地方成为一个具加持力的尸陀林。

（二）广说　分二：1.简略介绍尸陀林；2.修建喇荣尸陀林

1.简略介绍尸陀林　分三：（1）尸林起源及利益；（2）空行集聚之圣地；（3）藏地随行尸陀林

（1）尸林起源及利益

教典中说，往昔赫鲁嘎诛度了玛章热扎魔，将其身体诸支分加持为各个金刚聚处，从而形成了八大天然尸陀林等，勇士、空行、具誓护法众自然集聚于此，来此地的所有鸟兽等都是登地的勇士和瑜伽母所变，因此，如果某个众生身心分离而成为亡者后，将其尸体抛掷于这些尸陀林中而成为会供品的话，那就成了净除罪障、圆满大资粮之因。

一、圣地殊胜

《八大教法》《莲师广传》等密法书中讲到，往昔大吉祥忿怒赫鲁嘎诛杀而超度玛章热扎魔后，热扎魔的心脏、头颅、四肢等身体的八个支分掉落在不同的地方，大吉祥忿怒赫鲁嘎把这些支分加持成了金刚聚处，由此，这些金刚支分变成了南赡部洲的八大天然尸陀林等。

其中，心脏落在了东方印度，形成了清凉尸陀林；头颅落在了南方卑达，形成了格拉座尸陀林；内脏落在了北方萨霍尔，形成了林嘎泽尸陀林；生殖器落在了西方乌丈拿，形成了贝玛泽尸陀林；右手臂落在了东南方，形成了林珠泽尸陀林；左手臂落在了西南方罗刹洲，形成了桑钦若瓦尸陀林；左脚落在了西北方克什米尔，形成了德钦达尸陀林；右脚落在了东北方丽域，形成了罗嘎泽尸陀林。具体可以参考《大宝伏藏》和伏藏大师列绕朗巴的著作等，这些都是旧密续的说

法。新密续《吉祥时轮金刚续》等中所说的与此不同。

二、受用者殊胜

来自各方的勇士、空行以及具足誓言的护法神众为了增上觉受和证悟，自然会集聚在八大尸陀林中修行。原因是，八大天然尸陀林是殊胜的修行圣地，在这里修行容易获得殊胜悉地，很多前辈上师会来八大尸陀林修行。比如持明西日桑哈、布玛莫扎、莲花生上师、智者加纳思札等传承上师，都曾在尸陀林中修行并获得殊胜成就。

再者，八大尸陀林中有很多空中的飞禽和地上的野兽，比如秃鹫、乌鸦、豺狼、狗等，这些在一般人眼中就只是一些低劣的旁生，但实际上他们都是证得一地以上的圣者勇士和圣者瑜伽母变化的。这些勇士、瑜伽母为了享用会供等来到尸陀林，这时候他们不是以自己本身的形相过来，而是变成鸟兽等其他形相而来。

前辈上师们讲过，以前阿琼堪布曾变成秃鹫的形相去尸陀林中享用会供。有一次，阿琼堪布在某地闭关。某一天傍晚，闭关处上方有个声音喊他：“阿旺华桑！阿旺华桑！请您明天去尸陀林享用尸林甘露会供!”第二天一早起来，他就感觉今天有事要出门，于是吃完早饭就出了关房，结果一出门就看到关房旁边有不少的秃鹫在飞翔，这时低头一看，发现自己也变成了一只秃鹫，之后就与其他秃鹫一起飞到了空中，当时加上自己总共有十三只秃鹫。大家一起飞到了一个山顶上，从山顶往下看，见到山谷里有树，树林中有一座尸陀林，里面有一位头发花白的老瑜伽士修完断法后在切割尸体，他将切割的尸体加持为甘露，之后说道：“请十三位登地圣者受用甘露!”这时，连同自己在内的十三只秃鹫就飞了下去，将整个尸体都吃完了。阿琼堪布说，当时吃的时候自己根本没感觉到吃的是又腥又臭的人的血肉，而

是美味的无漏甘露圣物。吃完回来后，阿琼堪布对护关者说：“我今天吃了不少的人肉，口很干，特别渴，给我多倒一些茶水来!”

另外，丹增诺吾大堪布说，自己小的时候，附近寺院负责处理尸体的是邬金丹增堪布。曾听邬金堪布说，如果第二天有尸体要送到尸陀林，天葬师在前一天会专门念修金刚忿怒母等的仪轨来邀请勇士空行众，就像邀请贵客时提前发邀请函一样。比如，一般的尸体需要十六位秃鹫来享用，如果尸体比较胖，就要邀请二十位秃鹫，这样第二天天葬时就会来那么多只秃鹫，跟前一天邀请的数量一致，不多不少。而且，他们飞来的时候秩序井然，一只秃鹫在前面领头，其他秃鹫排着整齐的队伍跟在后面，就像僧众排队前来应供一样。他们到了后，先是在尸体的上方盘旋飞行，之后带头的秃鹫首先降落在尸体上稍微吃一点，然后退到一边，这时候后面的秃鹫们就依次降落下来享用尸体。他们的这些表现确实很稀奇，从中可以看出他们跟普通旁生的确不一样。

所以，不要认为饮血吃肉的一定是魔或罗刹女，也有可能是佛菩萨的化现，因为诸佛菩萨随缘利益众生，以何种形相能利益众生，他们就会化现那种形相，就像观世音菩萨三十二类应化身利益众生那样。

三、利益殊胜

由于以上两个原因，也就是，一方面圣地殊胜，这些尸陀林是大吉祥赫鲁嘎加持过的圣地，本身具有极大的加持力；另一方面受用者殊胜，很多登地以上的圣者会来受用尸体，八大尸陀林中原本就有很多登地圣者以鸟兽的形相存在，他们还会邀请其他清净刹土或者在本刹土寂静处修行的成就者前来应供。因此，如果某个众生死后，身体

和心识分离开来，原来的身体就成了尸体，随后把尸体放到八大尸陀林中，圣者将放在这里的所有尸体都加持成无漏甘露会供物，随后以秃鹫等的形相受用这些甘露，如此一来，亡者不但与圣者们结上了缘，也用身体对圣者们作了饮食供养，以此就能清净自己心相续中的罪障，同时还能成办广大的资粮，得到殊胜的利益。

《教言心签》中说：“若能如法而行持，尸体完全作供养，勇士空行三根本，真实享用之会供，七世无勤得解脱，纵造无间诸罪业，见恶趣如梦幻矣，定获善妙人天身。”比如，往昔赤松德赞的女儿莲明公主死后，莲师以神通力将她的心识勾召回身体里，给她作了灌顶，又以神通力将她的尸体送到八大尸陀林之一的印度清凉尸陀林，之后圣者勇士空行们将她的尸体加持为会供品享用，由此清净了她宿世的罪业。

（2）空行集聚之圣地

总的南赡部洲中，空行母决定集聚的大尸陀林有一百一十三处。（《布玛宁体·第七辨处》中云：“邬金有八处、卡恰有十处、勒和霍尔有五处、擦瓦玛塔和东有五处、木雅和匝霍有十处、囤木和嘎山有十处、印度有三十二处、藏地的云多德卓岩山和匝热匝贡这两处。”算起来总共只有八十多处，不知道其余的在哪里。《智者喜筵》里的大部分算法与上述相同，其中代替“擦瓦玛塔和东有五处、囤木和嘎山有十处”的是汉地的三十一处，其余尸陀林零散存在于其他地方。）

教典中记载，总的来说，在印度、尼泊尔、藏地、汉地等整个南赡部洲的范围里，圣者空行母们一定会前来集聚的尸陀林共有一百一十三个。

《四宁体》中的《布玛宁体》里面的《第七辨处》中提到，邬金境内有八个尸陀林，卡恰境内有十个尸陀林，勒和霍尔境内共有五个尸陀林，擦瓦玛塔和东境内共有五个尸陀林，木雅和匝霍地方共有十个尸陀林，囤木和嘎山地方共有十个尸陀林，印度有三十二个尸陀林，藏地的云多德卓岩山和匝热匝贡这两个地方各有一个尸陀林。前面讲到，南赡部洲总共有一百一十三个尸陀林，但按照《布玛宁体》的算法，加起来总共才八十二个尸陀林，还有三十一个不知道在哪里。

再者，巴窝·祖拉成瓦撰著的《智者喜筵》中，南赡部洲尸陀林的算法，大部分跟《布玛宁体》里讲的一样，不同的是，《布玛宁体》中的“擦瓦玛塔和东境内共有五个尸陀林”“囤木和嘎山地方共有十个尸陀林”这两处没讲，讲的是汉地有三十一个尸陀林。这样算的话总共九十八个尸陀林，还是不到一百一十三个，还有十五个不知道在哪里。

总之，无论按哪种来算，没算进去的那些尸陀林都零零散散地分布在其他地方。

自性空行母主尊们的集聚处是共称的八大尸陀林，每座尸陀林里都有一棵尸林树、一个湖、一座佛塔、一位阿阇黎、一位玛姆和一位护法神等；由于非人众多，即使没有人送，尸体也会自然集聚在这里；而且，八大尸陀林都是容易获得成就的殊胜圣地。有说不依靠引路指南极难找到那些真正的尸陀林。

这里讲到八大尸陀林的几个共同特点：

一、尸陀林能依所依

前面讲了，热扎魔身体支分掉落下来，赫鲁嘎加持后形成了八大天然尸陀林，这八个尸陀林是自性空行母的主尊们集聚的地方。莲师

传里讲到，莲师曾去过这八大尸陀林，在那里以明禁行的方式怀摄了众多空行母而获得殊胜成就。

这八大尸陀林，每一个尸陀林里都有一棵高大的如意树，秃鹫等很多的食尸鸟在树的周围盘旋飞翔；有一个水池，一些恐怖的动物在池水中游泳；还有一座十分庄严的佛塔；而且有一位持明阿阇黎，以及世间空行母，还有秘密忿怒护法神等。

比如《莲师广传》中讲到，东方印度的清凉尸陀林，中央有从天上降下的自然佛塔，名叫“安乐垒塔”。旁边有一座水池，无数恐怖的动物在水池中飘浮着。尸陀林的东北处有神树，名叫“如意巴沙拉神树”。住在这里的阿阇黎是持明吽钦嘎绕，这里有位空行母名叫“格茹玛空行母”，有位世间护法神名叫“欢喜雪拉神”，此外还有无数的空行护法众。再者，南方格拉座尸陀林，中央有纯珍宝珠贝以及琉璃组成的佛塔，名叫“日吾达拉”。塔的旁边住着一位罗刹女，名叫“孜热玛”，她是一位恐怖的世间空行。南边有一座湖泊，这座湖泊当中布满了各类的尸体。尸陀林的东边有如意树，名叫“出力树”。住在这里的世间护法神名叫“大自在摩诃巴拉耶”。

现今的喇荣大尸陀林白塔后面的墙壁上有八大尸陀林的雕塑，包括每个尸林中的树、湖、塔、阿阇黎等都雕刻得精致清晰。另外，在喇荣大幻变网见解脱坛城的二楼外围也有八大尸陀林的模型，这是根据遍知龙钦巴所造的《大圆满心性休息大车疏》建造的，其中就有八座佛塔等，有的地方散落有头、心脏、手、脚等，表示热扎魔身体的支分。

二、尸体自然集聚

八大天然尸陀林中住有不可计数的各类非人，即使没有人把尸体

送到尸陀林，各地的尸体也会自然集聚到八大天然尸陀林里。

三、修行易得成就

八大天然尸陀林是大吉祥赫鲁嘎加持过的殊胜圣地，具有不可思议的加持力，所以在这里修行，无需刻意勤苦，轻而易举就能获得成就。

比如，印度八十四大成就者中的夏利巴尊者，被称为“胡狼瑜伽士”。他最初对胡狼的叫声心生恐惧，于是请上师传授息灭恐惧的方法。上师让他去尸陀林里与胡狼为伴，修声空瑜伽。他依照上师的谕令住在尸陀林里修了九年，证得了恐惧自解脱的俱生大乐，即生成就了大手印悉地。

四、真迹隐密难寻

有说不依靠引路指南极难找到那些真正的尸陀林。

有这样一种说法，一般的人如果不按照前辈持明上师们写的引路指南去找，很难找到真正的八大尸陀林。

前辈持明上师们曾去过八大尸陀林，之后把具体的路线等记录下来，写成引路指南，类似现代的旅游攻略，比如清凉尸陀林具体在什么地理位置、有什么明显特征、走哪条路能到、路程多远等等。后人根据这个指南去走，才可能找到真正的八大尸陀林，否则单凭自力是很难找到的。

（3）藏地随行尸陀林

虽然真正的八大尸陀林不在藏地，但藏地中边有很多邬金第二佛等诸持明者加持的与八大天然尸陀林无别的尸陀林，名为“随行尸陀林”或“人造尸陀林”，这些在《尸林庄严续》等中有所阐明。

前面讲的真正的八大天然尸陀林，有的在印度，有的在尼泊尔等，

都不在藏地，然而藏地也就是卫藏、安多、康巴地区，多多少少也有一些尸陀林。邬金第二佛莲花生上师等持明成就者，将这些尸陀林加持成与八大天然尸陀林无别，也就是跟真正的八大尸陀林具有同等的加持力，它们叫做“随行尸陀林”或者“人造尸陀林”。这些在《尸林庄严续》等中有明显记载。

比如教典中记载，西藏自治区山南市乃东区的雅砻协扎也就是《莲师广传》的伏藏地，以及山南市扎囊县的桑耶青普，这两个地方的尸陀林都是莲师亲自加持过的，与印度的清凉尸陀林等具有同等的大加持力。如果把亡者的尸体放在这里天葬，他的心识就会往生空行刹土等。

思考题

1.（1）阿秋喇嘛初见法王时与上师法王心意融合为一的情形如何？

（2）根据阿秋喇嘛自传讲述两位尊者初见情形。

（3）法王是如何称赞阿秋喇嘛的？

2.（1）法王为何要建喇荣尸陀林？具体如何做的？

（2）尸陀林的起源是什么？尸体送到尸陀林天葬有什么利益？

（3）八大尸陀林具有哪些共同特点？

（4）什么是随行尸陀林？

2.修建喇荣尸陀林　分七：（1）寻找地穴；（2）念修地轨；（3）建造佛塔；（4）放坛城石；（5）修持断法；（6）放天葬石；（7）交付护法

（1）寻找地穴

由于这个原因，法王为了饶益此方的数万亡者，相合前辈上师们的传统做法，亲自步行到色达喇荣附近的格龙卡地方，按照尸林堪舆术观察前后左右的据点、水流道路地势三事、纳受和吉凶等，准确寻找到了地穴。

一、动机

“这个原因”指前面讲的，尸体放在真正的八大尸陀林，亡者能得到大的利益，虽然藏地没有这类尸陀林，然而持明成就者加持过的随行尸陀林，跟真正的八大尸陀林有同等的加持力，尸体放在这里对亡者也有非常大的利益。因此，法王为了利益色达县为中心的附近成千上万的亡者，准备亲自在喇荣附近修建一座如法的随行尸陀林。

二、方式

法王按照传承上师们加持随行尸陀林等的做法，从最初的寻找地穴、向地神乞地，之后净地、摄地、守护加持，到安放天葬石、建塔、修断法等，整个过程都严格地按照传统来做了。

三、做法

首先，法王亲自来到了格龙卡地方。当年从喇荣到格龙卡之间还没有公路，不通车，一天早晨太阳刚升起的时候，法王带着少数弟子从喇荣道场自己的住处出来，步行经过男众区、女众区，再往前走，穿过现今喇荣居士林去往尸陀林的那条小路，离开喇荣山谷来到了格龙卡地方。

之后，为了找到真实的地穴（也叫地脉，是风水学的专用名词），法王按照尸林堪舆术中所讲的，细致观察格龙卡那里的地形地貌特点。比如观察地穴周围的山，前后所依的山，远处的山，还有水流下来的方向、道路的走向、地势平坦这三者，以及是否属于福地和能带来的吉凶状况等。经过方方面面的缜密观察，找到了真实的地穴位置。

“尸林堪舆术”是专门讲述尸林风水方面的学术。“堪舆”就是民间称呼的“风水”，是结合九星、八卦、阴阳、五行之间相生相克的情况，将天地的运行与有情心识的关系相结合而形成的一套理论体系，从中可以推断或改变有情的吉凶祸福等。

寻找地穴的必要是，教典中说，在建造佛塔或绘制曼荼罗等时，首先要选择合适的地方，观察此地的天象地势是否适合建造，在此地建造能否得到悉地，能否成办所求义利等等。如果在不适合的地方建造，不但得不到所求的悉地，还会给自他带来灾祸，所以首先要观察寻找正确的地穴。

（2）念修地轨

接着，法王来到地穴所在地稍往上的地方入座住定片刻，随后念了乞地、净地、摄地、守护加持等的仪轨。

按照尸林堪舆术所讲的找到真实的地穴后，法王走到比地穴所在的位置稍微往上一点的地方坐了下来，以打坐的方式入定住境界中，短暂的入定后，开始念修地轨。

“地轨”是指如法建造佛塔或大修时绘制彩土曼荼罗等需要念修的仪轨，包括乞地、净地、摄地和守护加持等一系列步骤。下面根据密续作个简单介绍：

一、乞地：选好地穴后，要向人或非人的地主乞求土地，请他同

意施舍这块土地。

二、净地：通过挖掘、物咒定三法以及无上清净这三种方式净除地中的毒物等，净治土地。

三、摄地：将所选的这块地摄持为佛塔或曼荼罗的地基。

四、守护加持：用金刚橛将魔众钉于中央来守护加持土地。

法王按照尸林的要求，如法念了这些仪轨。

（3）建造佛塔

还亲自安排在尸陀林中心地带稍微靠后的方向建造佛塔。

先前找到的地穴处作为尸陀林的中心地带，用来切割尸体，在这个地方稍往后一点的位置，法王安排建造一座佛塔，就是现今可以见到的那座白色佛塔。这与八大尸陀林中都有一座佛塔相同。

当时，法王安排了喇荣道场几个辅导组的僧众轮流去建塔，他们和附近的在家信众一起从格龙卡附近找石头，并将石头等搬运上来，在四十九天中完成了佛塔的修建、装藏和开光等。

（4）放坛城石

同时，在地穴下方挖了一个洞，洞内四周用石头垒砌，中央放置了黑忿怒母坛城石，之后按照传统做法完成了修、供养、祈久住的事宜等。

安排建塔的当天，法王还在地穴处安放了一块黑忿怒母的坛城石。

具体是：首先，在先前找到的地穴那里挖了一个不大不小的坑；其次，在坑内，用石头贴着四周的坑壁堆起来，做成一个不带盖子的石头箱子；再将一块黑忿怒母坛城石，放入箱子里面正中央的位置；之后按照传承上师们传下来的做法，修本尊、对本尊作供养、祈请本

尊在此长久安住等。

“等”是指除了当时在现场做的这些修供以外，法王还安排僧众，在四十九天中念修列绕朗巴大师的伏藏法《金刚亥母修法仪轨》作加持，使得这里成为一个具大加持力的随行尸陀林。

（5）修持断法

之后，法王唱诵了《断境空行吼笑》。当用延长音调唱到“翩然起舞东胜身洲时，勇士空行舞池中旋转”等的舞词时，法王跳起了具有明性禁行觉受的金刚舞。这时，忽然雷声滚滚，并降下零星的冰雹。身旁的眷属正准备在法王的头上撑起雨伞，法王神情严峻地示意不需要。

在完成黑忿怒母坛城石的安放仪式后，法王以悦耳的音调唱诵了大持明晋美朗巴尊者所造的《断境空行吼笑》。当按照要求拉长音调唱到“翩然起舞东胜身洲时，勇士空行舞池中旋转……”这些舞曲歌词的时候，内心住于轮涅无别平等性境界中，为了摧毁二取分别跳起了具有明性禁行觉受的金刚舞。

关于《断境空行吼笑》的具体修持方式，华智仁波切解释说，当行者口中念诵“啪的”后，刹那间将自己观为主尊秘密智慧空行大乐金刚瑜伽母，由空行眷属众围绕；面前的虚空中，上方是断法教派的诸传承上师，中间是诸位本尊，前后左右由空行护法众所围绕。之后，口中以悦耳的音调唱诵舞词，内心住在轮涅等性境界中，为了摧毁二取分别身体跳起金刚舞。跳舞时，东南西北四方各有不同的跳法。其中东方表征大慈自性，跳舞之处有白色透明的虹光、具东胜身洲的形相，舞池中央有表征摧伏嗔分别、面朝下趴着的男魔，自己就踩在他的身上以表征息业的圆形步伐跳舞，以此将嗔分别清净为大圆镜智，

妙力现为大慈等持。同样，南方表征大悲自性，跳舞之处有蓝色透明的虹光、具南赡部洲的形相，舞池中央是表征摧伏骄慢分别、面朝下趴着的阎罗，自己踩在他的身上以表征增业的方形步伐跳舞，以此将骄慢分别清净为平等性智，妙力现为大悲等持。西方和北方以此类推。

正当法王这样住明性中跳金刚舞的时候，格龙卡山谷上方北面的天色忽然阴沉下来，乌云密布，不一会儿就响起了轰隆隆的雷声，同时噼里啪啦地降下了一些冰雹。

丹增诺吾大堪布说：“当时，我手里拿着雨伞站在法王身边，见到下了冰雹，担心冰雹打到法王头上，于是赶紧撑起雨伞。我正准备把撑好的雨伞放到法王头上，这时法王突然回头瞪了我一眼，表示不需要。我见到法王严厉的眼神，心里特别害怕，赶紧把伞收了起来。”

法王住明性觉受中跳金刚舞作加持后，紧接着念修了施身仪轨，这时候乌云迅速消散，天一下子就晴了。

（6）放天葬石

随后，在将尸体切割成食物的地方放了天葬石，法王躺在了天葬石上，并作愿说：“愿今后在这上面放过的所有亡者都不生于恶趣！”

修完断法后，法王在尸陀林的中心位置——将尸体切割成食物的地方（先前挖坑放黑忿怒母坛城石的上方），安放了一块天葬石。天葬石就是用来切割尸体的石头，就像用来切菜的菜板一样。送来的所有尸体，就要在这块石头上被如法切成一块一块的食物，之后供养给秃鹫形相的勇士空行圣众。

放好天葬石后，法王以尸体的姿势躺在了上面，成了第一个躺在天葬石上的人。同时以金刚谛实语说道：“祈愿从今往后，所有在这

块石头上放过的亡者，心识都不受生三恶趣!”

当年法王放的那块天葬石又厚又大，后来经过多年的切割磨损变得薄小了很多。为了更好地保护法王亲自躺过作了加持的这块天葬石，2011 年喇荣尸陀林承建小组开始重修尸陀林时，就在天葬石的周围修砌了圆形的彩色玻璃，而且从那以后就不在这块天葬石上切割尸体了。现今所有送来天葬的尸体，都会先放在这块天葬石上接受加持，再被人抬着转绕后面的白塔，之后送到后面的院子里进行切割。

（7）交付护法

法王垂赐圣言：“总的来说，虽然想要把这个尸陀林交付给护法天女诶内玛，但等同清凉尸陀林的亚龙尸陀林的护法神就是诶内玛，所以等同黑钦达洼尸陀林的咱们这个喇荣尸陀林就交付给红黑现巴夜叉护法神。”

这一段是讲，法王将喇荣尸陀林交付给了红黑现巴夜叉护法神来守护。

建好尸陀林后，法王说，自己最初想的是，要把色达喇荣格龙卡尸陀林交付给护法神诶内玛天女。但由于色达县亚龙寺附近的尸陀林与印度清凉尸陀林同分，它的护法神就是诶内玛，同一个色达县不需要有两个与清凉尸陀林等同的随行尸陀林，这样的话，喇荣尸陀林就与八大尸陀林中的黑钦达洼尸陀林等同，交付给红黑现巴夜叉护法神。这位红黑现巴夜叉就是前面第八章讲过的给第一世敦珠法王选定喇荣要地的那位护法神。

法王还交代说：“以后如果秃鹫不来吃尸体，就要念红黑现巴夜叉护法神的供养仪轨，这样秃鹫就会来吃。”第一世敦珠法王造过广的供养仪轨，全知麦彭仁波切造过略的供养仪轨，其他大德也造过供

养仪轨。宁玛派的七部护法仪轨中也有红黑现巴夜叉护法神的供养仪轨。

“亚龙尸陀林”位于色达县亚龙乡亚龙莲花庄严寺附近，是第一世多珠千仁波切建造的。当时他母亲圆寂后，多珠千仁波切就将母亲的尸体带到这个尸陀林里天葬。据说，当时是印度清凉尸陀林里的一只名叫“贡嘎如绕”的大秃鹫飞来，把整具尸体带走了。听前辈的老人们说，的确是这样，亚龙尸陀林的天葬石上还留有秃鹫的大脚印。因此，亚龙尸陀林与印度清凉尸陀林具有同等的加持力。后来多珠千仁波切就把这个尸陀林交付给了护法神诶内玛，她就是喇荣道场平时开法会供护法时，念“郊！清凉苑及近边灿多哈，远离谛实黑暗寒林中，主管资财金刚诶内玛……”供养赞颂的那位护法天女。

以上就是喇荣大尸陀林最初建造的情形。现今的喇荣大尸陀林，是本《广传》的作者丹增活佛亲自设计、安排、监督、出资等，专门成立了喇荣尸陀林承建小组，于 2011 年开始在原有的基础上做的翻修扩大。现今不但完好地保存了法王最初安放的坛城石、天葬石以及佛塔等，并做了加固，还在周围的墙面上雕刻了八大天然尸陀林的雕塑，六道轮回的雕塑，建造了骷髅石宫，尸蛇、尸猪、尸犬、尸鸟等各种尸林动物的雕塑，还有人造岩山等，并修建了闭关洞，方便在尸陀林中修行的人闭关。

思考题

1.（1）法王是如何寻找地穴的？

（2）解释“地轨”的涵义，其念修步骤有哪些？

（3）为何要建佛塔？佛塔的位置在哪里？

（4）坛城石是如何安放的？

（5）修持断法时，法王身语意处于何种境界？出现了什么验相？

（6）天葬石是做什么用的？法王对此作了何种加持？

（7）喇荣尸陀林的护法神是谁？交付给他的原因是什么？

三、教诫不取恶绰号　分三：（一）教诫时机；（二）教诫内容；（三）教诫成效

（一）教诫时机

不久，法王为喇荣全体弟子传讲了《贤愚经》。当时以旁述的方式详细举例广讲了需要从细微处取舍业因果以及以微小的善恶业也会出生广大果的道理等，与之相关，结合劫比罗的公案讲了由语恶业生起难忍异熟果而作了教诫。

在建造喇荣大尸陀林之后，没过多久，也就是 1986 年的夏天，法王给喇荣道场的所有弟子传讲了《贤愚经》。法王一生中总共讲过两次《贤愚经》，这是第一次。这一次讲《贤愚经》时，法王再三殷重地教诫大家，不要给人取侮辱性绰号。

法王传讲这部经的时候，从经中讲到的业果公案引发，顺便发挥讲了两个内容：第一、广说业果之理；第二、教诫不说粗语。

第一、广说业果之理

一、对于业因果，要从微细处来作取舍，也就是，不要认为只是不杀人、不骂人等不造粗分重罪就足够了，而是连杀小虫、取侮辱性外号等微小的恶业也要谨慎防护。二、从微小的善恶业感得广大果报的道理，这是指业的增长广大定律，因上只是一个小的善业或小的恶业，将来成熟时也会出生极广大的乐果或苦果。此外还有其他业果方面的道理。对于总的业果道理，法王都详细举了例子，以这样的方式作了广讲。

第二、教诫不说粗语

法王讲了总的业果道理后，还特别讲到，由看似微小的语恶业导致堕入恶趣感受极其难忍的苦果。传讲的时候，结合了《毗奈耶经》

中劫比罗对僧众说粗恶语而堕恶趣受极大苦果的公案。之后殷重教诫大家，一定不能对无上福田处的僧人取恶名绰号、说粗恶语，乃至对任何人，甚至对旁生都不要取侮辱性外号，在这上要谨慎防护。

（二）教诫内容　分三：1.经中公案；2.引用必要；3.教导断恶

1.经中公案

法王殷重教诫说："往昔迦叶佛的圣教中，有一个名叫劫比罗的人，他被母亲所欺诳，为了摧伏比丘们而伪作佛教出家人入于僧众的行列中。某天轮到他讲法时，他在大众集聚的中央处登上法座开始说法，先说正法，后说邪法。比丘们告诉他：'具寿！汝勿谤毁佛教，建魔帜，摧法幢。'这时他心中难忍，恶口称比丘们为马头、骆驼头、驴头、猕猴头、猪头、狗头等不同旁生的名字，之后说：'你们哪里知道法与非法、律与非律！'像这样口陈刀剑。这十八种恶口的果报是，后世受生为具有十八种不同头颅的恐怖摩竭鱼。这在《根本说一切有部毗奈耶经》中有广说。

这里法王引用的公案出自《根本说一切有部毗奈耶经卷第九·妄说自得上人法学处》。下面根据《毗奈耶经》的内容从因相和果相两个方面具体讲讲这个公案。

一、因相

过去迦叶佛时期，有一位善辩婆罗门生了一个男孩，名叫劫比罗。劫比罗聪敏智慧，广闻博学，通达很多世间典籍，善于辩论，辩才超过了自己的父亲，是婆罗门中多闻第一的人，唯独比不上佛教沙门。他的父亲临终前再三叮嘱："你千万不要跟迦叶佛的弟子们辩论，因为沙门的智慧很深，依靠世间的智慧无法了知沙门的智慧，世间的任何辩论也无法摧伏他们，而且他们意乐清净，丝毫不求名利，你肯定

比不过他们!”后来母亲对他说:“你父亲生前是佛教沙门的奴才，难道你也想做沙门的奴才吗？你可以去辩论胜伏他们!”

父亲死后，劫比罗应国王的邀请参加辩论，当时以无碍的辩才辩退了所有对手，被尊为大论王。母亲问他:“你已经辩胜了所有的论师吗？”他回答说:“是的，已经胜过了所有的论师，唯一除了迦叶佛的弟子，还不能胜过。”母亲又问:“为什么沙门能胜过你？”他说:“我如果有疑问去请教沙门，他们的回答都能让我心开意解；而沙门问我时，我却回答不出来，所以我知道自己不如沙门。”母亲说:“那你为什么不去学习他们的法呢？”他回答:“只有佛教沙门才有资格圆满学习经律论三藏，我是个在家人，怎么能学呢？”母亲说:“你可以假装出家做沙门，通达所学以后就还俗。”

劫比罗禀性仁慈孝顺，于是就听从母亲的教导，剃除须发身披法衣受比丘戒，在佛教中出家成为比丘进入僧团学习，不久就能背诵三藏，而且通达了其中的义理，对佛法更有信心了。母亲问:“你现在能胜过那些沙门了吗？”他说:“还是不行，我虽然通达教理，但没有证得圣果，而圣者比丘们既通达教理又证了圣果，我怎么能胜伏他们呢？”母亲说:“我教你一个办法，肯定能胜过他们，下次轮到你讲法时，你先说正法，再说邪法，比丘们听到你这样说肯定会遮止，不让你这么说，这时候你就骂他们。他们很多都是证得圣果的圣者，非常谨慎因果取舍，知道说粗恶语的罪业很重，所以不会对你恶口，一定会沉默不语。这时候在旁边围观的人不明所以，看比丘们不说话，就以为他们是辩论输给你了，这样你就胜利了!”劫比罗不忍心违逆母亲的心意，只能无奈地回答说:“那就听您的。”

有一天又轮到他为大众说法，于是他在众人集聚处登上法座开始

说法，最初宣说佛的正法，后面又说外道邪法。比丘们听后劝告他说："具寿（长老比丘称呼年轻比丘为"具寿"）！请不要这样宣说邪法来诽谤佛陀圣教，建立邪法魔幢，摧破正法宝幢，说邪法来世会堕入恶趣！"

这时候他想起母亲教自己的那些话，就对比丘们说："你们这些象头懂什么？哪里知道什么是正法、什么是非法？什么是律仪、什么是非律仪？你们这些马头、骆驼头、驴头、牛头、猴子头、狮子头、虎头、豹头、熊头、罴头、猫头、鹿头、水牛头、猪头、狗头、鱼头、愚人头，哪里知道什么是法、什么是非法！"像这样，对在场的有学圣者比丘和无学圣者比丘，说了十八种不同旁生名字的粗恶语，之后就下了法座。

劫比罗下法座后对母亲说："您现在欢喜了吗？"

母亲满意地说："我今天太欢喜了，你现在就还俗，咱们一起回家吧！"

劫比罗说："我不回家，我喜欢迦叶佛的无上正觉圣教。"

母亲呵斥说："你不知道婆罗门教典中说，不可以违背父母的意愿吗？你现在必须跟我回家！"

劫比罗说："我不回去。愿我未来生生世世都不要再遇到像您这样的母亲。您这个恶知识，教我对有学无学的圣者比丘们说粗恶语，以这个恶业，来世必定感受异熟苦果！"

这里要知道，劫比罗说粗恶语的境都是比丘，多数是证得出世间圣果的圣者，属于高能境缘，也就是这样的境缘有很大的能量，稍微碰一下就会发生很大的作用，对于这样的境只是说一句粗恶语，也会导致多生之中堕入恶趣无法解脱。

下面看一下劫比罗以这样的恶业所感的果报如何。

二、果相

劫比罗以对比丘众说十八种恶口的恶业感召，死后立即堕入恶趣，转生为一条摩竭大鱼。这条鱼身形极其庞大，需要百千万人共同努力才能拉上河岸，它有十八种不同的头，三十六只眼睛，看起来特别可怕。它自从人寿两万岁迦叶佛时期堕为旁生受苦，一直到人寿百岁释迦佛出世，仍然没有脱离旁生身，从旁生死后，还要堕入地狱，继续受更大的苦报。

《毗奈耶经》中具体是这样讲的：

一次，在广严城胜慧河边，有五百渔夫在河里放渔网捕鱼，当时大渔网中捕到一条大鱼，五百个人都拉不动，附近很多割草、伐木、放牧等的人加起来有百千万那么多，大家都共同来拉渔网，费了极大艰辛，最终才把大鱼拉上了河岸。

大家看到这条摩竭大鱼居然有十八个头，有人头、象头、马头、骆驼头、驴头、牛头、猴头、狮子头、虎头、豹头、熊头、罴头、猫头、鹿头、水牛头、猪头、狗头、鱼头这十八种头，每一个头上有两只眼睛，总共三十六只眼睛，看起来特别可怕。

当时，释迦佛见到度化众生的时机成熟，于是带着比丘们也来到了胜慧河边众人集聚的地方。到了河边，佛加持这条大鱼回忆起了前世，并且能说人话与佛对答。

佛问：“你是劫比罗吗？”

大鱼回答：“我是。”

佛又问：“你曾经以身语意造了恶业吗？”

答：“造了。”

“你知道这三种恶业会感召恶的异熟吗？”

回答：“我知道。”

“你知道这些恶业要自身来领受吗？”

“知道，我现在正在感受苦果。”

“教你造恶业的恶知识是谁？”

“是我母亲。”

“你母亲现在生在哪里？”

“她生在地狱。”

佛又接着问：“你未来会转生到哪里？”

大鱼流泪回答：“会堕地狱。”

佛说：“你要对我生信心，这样就能脱离恶趣身。”并为他传了三法印：“诸行皆无常，诸法悉无我，寂静即涅槃，是名三法印。”

大鱼听法后心想：“我现在已经听闻佛法了，怎么还能跟平时一样吃水里的其他众生，造这样的罪业呢？”于是开始绝食。它一不吃东西，体内的火大就增盛导致非常饥渴，被饥渴逼迫时，它对佛生起了更猛利的敬重心，在这样的心态中死去，立即脱离恶趣生到了四大天王天。不久后，以天子的身相再次来到释迦佛前听法，证得了圣果。

三、认识

对于这个公案，要认识几点：

（一）因小果大当谨慎

劫比罗造业时，第一、他只是说了几句粗恶语，看起来不像杀生断有情命根那么严重；第二、他没有猛利意乐，并不是以猛利的嗔心故意辱骂僧众，只是在母亲的逼迫下去说的；第三、时间只是短短几分钟。然而到成熟果报时，却是百千万年极漫长的时间在恶趣里受极

大的苦报，先是受生为有十八种头的大鱼，之后如果没遇到佛还要堕入地狱受苦。

所以，不要认为粗恶语只是说一句话而已，没什么大不了的，等到将来果成熟的时候，会千万倍地增长。

（二）盲从父母过患大

虽然父母生养我们，对我们的恩德很大，但从佛法方面来看，父母不一定是在饶益我们。如果他们不懂因果，自以为是真心为孩子好，但做的事情却可能是教唆孩子造恶，把孩子送进了恶趣。这个公案就是这种情况，劫比罗是一个善良孝顺的孩子，对母亲的话言听计从，然而由于母亲没有智慧，不懂因果，虽然是为了劫比罗能赢得辩论得到名声，但教他做的事情却是去造极其可怕的语恶业，结果这一世死后，母亲直接堕入地狱，他也是千万年中堕入旁生受苦，没遇到佛的话，死后还要堕入地狱。

因此，我们对于父母亲人一方面要心怀感恩，一方面绝对不能愚孝，不能为了他们欢喜就随顺他们造恶业，那样只会导致自他一起堕落受苦。不能盲目信赖，把自己的心寄托在他们身上，值得我们信任依靠的唯一是具相善知识和有正见的僧众道友等。再者，如果父母亲人的心态言行违背因果的话，我们还要以善巧方便去规劝他们，引导他们断恶行善，这才是大乘佛子应该做的。

（三）归依三宝得解脱

劫比罗转生的这条摩竭大鱼，如果不是遇到佛、听佛说法，它当时就会被人们吃掉，之后转生地狱，继续在极漫长的时间中感受地狱的种种大苦；但因为前世曾在迦叶佛的教法下出家学法，对迦叶佛和佛法生过信心、欢喜心，今生得以值遇释迦佛、听佛说法、对佛生信，

所以很快就脱离了恶趣身并证得圣果。可见，佛法僧三宝是真正的归依处、救护处，依靠对三宝生信心欢喜心、诚心归依，暂时可以脱离恶趣身，究竟能够获得解脱。

思考题

1. 法王首次讲《贤愚经》时旁述作了什么教诫？
2. 从因相和果相两方面具体讲述劫比罗的公案。

2.引用必要

我在此引用这个公案的必要是，我们特别容易造下这种严重的语恶业，也就是相互之间一者对另一者没有恭敬和尊重的态度，而以侮辱性绰号称呼，这样将感召难忍的异熟苦果，因此无论对谁，下至对那些受生旁生道的众生也不应取恶名，何况是对诸僧人呢！令人失望的是，在无上供养处的福田——知名的僧团道场中，同梵行道友相互间也有称呼他人‘大头桑丹’‘塌鼻子希绕’‘驼背当增’等侮辱性绰号的习惯，这极不应理，而且是令人毛骨悚然之处！

这一段讲到，法王说自己在讲《贤愚经》时引用《毗奈耶经》中劫比罗的公案，有两大必要：

一、恶口易造且罪重

（一）容易造

我们作为学修佛法的人，受了三乘戒，一般不会造杀、盗、淫、妄等的根本罪，在这些方面会非常谨慎地防护。然而，对于支分罪和看似不严重的自性罪，就没那么谨慎了。尤其是粗恶语中的称呼恶名绰号这一类，也就是劫比罗造的这种严重的语恶业，我们由于自身的恶习性、不良的环境影响等，不注意的话非常容易造。

也就是，心里对于某个出家道友不恭敬、不尊重，针对他身上的缺陷、过失等，随意给他取个外号。比如，他有点耳背听力差，就叫他“聋子”；脚扭了，走路一瘸一拐的，就叫他“瘸子”；他有点秃顶，就叫他“地中海”；或者他比较憨厚、反应迟钝，就叫他“傻瓜”“呆子”等。平时也不称呼对方的名字，而是称呼这个难听的外号，这样就造下了严重的粗恶语罪业。或者，虽然最初不是自己给他取的难听外号，是别人取的，但自己觉得这个外号生动形象，出于不恭敬的心

跟着大家一起叫，这也造下了严重的粗恶语罪。要知道，凡是说他人不爱乐的语言，对方听后心里不舒服，不管说的是事实还是非事实，都属于粗恶语。由于境缘是持清净戒的出家人，就成了严重的粗恶语罪。

（二）果报重

看起来每次只是说了几个字，几秒钟就结束了，甚至一生当中只是随口说了一句，但如果不忏悔清净，以业的增长广大定律，依靠这个罪业后世就会堕入恶趣，感受难忍的异熟苦果。从恶趣出来，还有等流果、增上果等的各种苦果。

举例来说，佛经中记载，过去有一位三藏比丘，吃饭的时候见到另一位老比丘吃饭很慢，就说他吃饭像老牛反刍一样，以这个恶业力，这位三藏比丘在五百世中转生为牛，后来成为最后有者时，还感受着等流果，一出生就有两个咽喉，每次吃了饭都要反刍。又有一位年轻的比丘，见到一位老比丘跳过水沟的样子很滑稽，就随口说了一句：“你刚才的样子像个老猴子!”年轻比丘说完后，虽然很快就忏悔了，没堕地狱，但自己还是五百世受生成了猴子。

我们通常会认为，比如今生杀人、来世被杀，自己今生随口给别人取个难听名字，来世别人给自己取几个外号而已，这也没什么大不了的，不是很怕这种果报。但实际并非如此，如果取恶名绰号的境是圣者等高能境缘，那会导致今生随口说别人是什么，自己来世就成了什么。公案里取难听外号的境是小乘圣者，而我们身边的道友，几乎都是发了世俗菩提心的大乘修行人，而且谁有出世间证悟境界，不是从外表上能看出来的。一旦对这些境缘讲了粗恶语，那果报就太可怕了。

《根本说一切有部毗奈耶经·杂事》第十八卷记载，往昔有一个婆罗门非常爱自己的妻子，但他的母亲对这个媳妇很不满意，媳妇也不敬重婆婆，婆媳关系十分紧张。有一次，媳妇发现了婆婆做了一些私隐之事，于是告诉了丈夫。丈夫听后非常生气，对自己的母亲起了恶念，告诉妻子说：“应该找个力气大的人，把那个愚痴的老太太打得像苇草一样！”由于这位婆罗门对自己的母亲起恶念说这样的粗恶语，导致五百世中被人殴打，打得血肉模糊，身体像苇草一样破碎。这个婆罗门就是目犍连尊者的前世。释迦佛出世后，目犍连尊者证得了无学道阿罗汉圣果，仍然以这个恶业的力量，被外道徒用棍杖打得像苇草一样。虽然是神通第一的阿罗汉，但业报成熟时根本想不起用神通躲避，就那么活活被打死了。

尊者前世只是起了恶念，说了那么一句话，并没有付诸行动，但仍然以此粗恶语罪感受惨痛的业报。可见，缘高能境缘说损害的话语，虽然没有身体行动，但来世就会按照曾经说的话语那样感受剧苦。

（三）总结教诫

由于取恶名绰号的罪业容易造，而且果报特别严重，所以法王殷重地教导大家，一定要保持正念，对任何身份的众生都不能取侮辱性绰号。

《根本说一切有部毗奈耶颂》第二卷中，讲到粗恶语学处时说：“虽毁呰傍生，唤为秃角等，怀羞情不忍，何况毁于人。”下至给旁生取恶名外号，它们也会心生不喜，更何况是对人说粗恶语！《极乐愿文大疏》中具体讲了这个公案，过去有一个人，他有两头牛，一头名叫“萨热”，由于它的两只角长在了一起，就给它取名为“连角萨热”；一头牛名叫“嘎雪”，由于它嘴巴是歪的，就给它取名为“歪嘴

嘎雪”。一次拉车比赛中，主人一边赶牛一边喊：“连角萨热快跑！歪嘴嘎雪快跑！”它们两头牛听后心中不悦，于是故意慢走，让主人输了五百两黄金。比赛结束后，主人很愤怒，质问两头牛为什么故意慢走，害自己输了比赛。两头牛说：“我们原本名叫‘萨热’‘嘎雪’，而你却喊我们‘连角’‘歪嘴’这么难听的名字，所以故意让你输。如果你喊我们的名字，再来一次比赛，我们一定让你赢得奖金。”下次比赛时，主人一边赶它们一边喊：“嘎雪快跑！萨热快跑！”这两头牛听后，竭尽全力地往前跑，最后赢得了比赛。

像这样，连对身份低劣的旁生都不能取侮辱性外号的话，对于高能境缘的僧人道友，更是要保持恭敬和尊重，千万不能取恶名外号！

二、现今不良现象多

既然取侮辱性绰号的罪业这么重，懂佛法的人原本应该谨慎防护绝对不造，然而实际情况却是，有些学佛的人经常造这样的罪业，这让人感到非常失望。也就是，在某些著名的道场，堪为人天供养处的殊胜福田——僧众团体中，共同行持梵净行的出家道友之间，也有给别人取恶名绰号的习惯。

比如某人名叫“桑丹”，意思是静虑，这是个很好的名字，由于他的头比别人大，就叫他“大头桑丹”。又如某人名叫“希绕”，意思是妙智，因为鼻梁很塌，就称呼他“塌鼻子希绕”。或者某人名叫“当增”，意思是三摩地，因为有点驼背，就喊他“驼背当增”，等等。

对此，法王教诫说，普通人不懂因果随意造恶业还可以理解，而僧人是一切人天的无上供养处、归依处，应该断除恶业，才堪为人天师表，却做出这种不尊重道友、取侮辱性绰号的恶行，这实在太不应该了！这种现象让人感到寒毛直竖、脊背发冷，非常可怕！这样的僧

人怎么能绍隆佛法、利益众生呢？信众见到这样的现象，恐怕只会心生讥嫌、退失信心！

3.教导断恶

因此，不必说作为了知取舍之处并以身语意律仪净治自相续的出家人，就连相续中具有世间正见的高尚贤善之人，都不可能做这种为圣者所呵斥的取恶名外号之事，因此从今往后，凡是把我当作上师并且听我话的人，都要真正发誓承诺不以侮辱性绰号称呼他人。自己以前由于无知、不敬、放逸及烦恼炽盛对普通人或同梵行道友称呼侮辱性绰号，或者教他说、随喜别人说的一切罪堕，都要殷重地发露忏悔，发誓后不再造，并守护律仪。对此，大家无论如何都要铭记于心！”

由以上两个必要，因此法王又从所依身份上教诫说：

一个品行高尚有素质的世间俗人，由于心相续中具有善有善报、恶有恶报的世间因果正见，相信自己的言谈举止都有俱生神记录而羞耻造恶，因此会守护好自己的语言，不会给别人取侮辱性绰号，做这种被圣人呵斥的罪恶之事。

相比来说，出家僧人的身份意味着：第一、认识上，了知世出世间取舍之处，知道什么该做，什么不该做；第二、行为上，守持身语意的粗细律仪，以此来善加净治自相续，从而让自心远离一切杂染。而说粗恶语取侮辱性外号障碍善趣和解脱，是所舍之处，需要谨慎防护，如《受十善戒经》云：“若能不恶口，是名大丈夫，人中端正者，一切皆乐见。”

身为走出世法道的出家人，如果还说粗语取恶名外号的话，那连素质高的世间人都不如，就太羞愧了！

因此，当时法王对弟子们提出了几点要求：

一、发誓承诺

法王说：“从今以后，无论是谁，只要是对我有信心、把我当作自己的上师并且愿意听我的话，都要发自内心、下定决心、诚心诚意地在我面前承诺，比如发誓从今往后，绝不用侮辱性绰号称呼他人，对待任何人都以恭敬尊重的心，称呼他的名字！”

这是法王对所有弟子的要求，无论此前说过还是没说过，都要在法王面前发誓未来彻底断除这种恶行。所谓“真正发誓承诺”是说，不是因为顾及脸面，看别人都发誓了，自己不发誓不好意思，而是真正认识到了叫恶名绰号的危害大，害怕罪业的难忍苦果，所以发自内心真诚地发誓承诺以后绝对不做。

法王前后讲过两次《贤愚经》、一次《百业经》，当时都在现场让弟子们发誓未来不给别人取外号、不对道友说难听的话等。虽然有时候道友之间并不是以嗔恨心，只是互相开玩笑，看别人表情滑稽，就随口说他“丑八怪”；或者别人故意扮了一个鬼脸，自己觉得好玩，就随口说他“像妖精”；或者开玩笑说别人是奴才、贱人、绿茶婊等等，但实际上这些都是内心轻视别人的表现，而且将来自己会有严重的果报，因此一定要严格禁止。

接着，法王讲到如果曾经对别人喊过侮辱性绰号、造过相关的罪业，就要如法发露忏悔：

二、殷重忏悔

（一）检查罪业

我们要从原因、造业方式上仔细回忆自己是否造过。

1.自作

原因有四种：

（1）无知

比如过去没学佛的时候，因为不懂因果，不知道取侮辱性外号是粗恶语罪，将感召种种苦果，加上身边的人都习惯喊某人的外号，就跟着一起叫。比如某男士又高又瘦，就叫他“瘦猴”，或者某女士皮肤较黑，就叫她“黑妞”等。

（2）不敬

比如，因为内心不恭敬尊重别人，瞧不起他，看他好欺负，就随便给他取个难听的外号来取乐，叫他“猪头”“二百五”等等。

（3）放逸

比如虽然懂业果，知道不能说恶名外号，但由于心散乱、忘失正念，没防护好口业，一张口就称呼别人恶名外号。像是在嬉戏玩闹的时候一下子没管住嘴，随口就喊别人：“哎！那个小豆芽过来一下！”或者平时就不护口业，粗恶语成了口头语，习惯性地说“神经病”“讨厌鬼”“你去死吧”等。

（4）烦恼炽盛

自心起了猛利烦恼，完全随烦恼他自在转而说粗恶语。比如，跟道友们研讨法义时，自己的观点更准确，思路更清晰敏捷，自我感觉良好，起了严重的骄慢，就恶口说别人：“你们真笨，反应这么慢，傻子一样啥也不懂！”或者有的父母见孩子考试成绩差，发火起了嗔，就骂他“废物”“垃圾”“猪脑子”，说“我怎么生了你这个笨蛋”等等。

由以上四种原因，导致自己以前对于身边的父母、亲友、同学等普通人或者道友等，取难听的外号，说刺伤他们的话，这些都要仔细

检查是否说过。比如，父母关心孩子，一件事情反复叮嘱，自己觉得烦，随口就说“妈，你老年痴呆了!”或者看了电视剧，觉得某个同学跟电视剧里的人物很像，就称呼他“灰太狼”。或者某个朋友姓朱姓苟，就根据谐音，叫他“猪八戒”“狗东西”。或者对于道友，根据他身体的特征，叫他“死胖子”“矮冬瓜”等等。

2.教他作

虽然不是自己亲口说的，但是属于自己给别人出谋划策，教唆别人说的，这一类也要反省后如法忏悔。比如前面讲的劫比罗的公案中，他的母亲就是教他作，虽然不是她亲自对僧众恶口，但因为教唆孩子那么说，而且烦恼猛利的缘故，死后直接就堕地狱了，罪报比亲自造罪的劫比罗还重。

3.见作随喜

对于他人造的恶口罪业心生欢喜，内心认可，这就是见作随喜。比如，一个人称呼另一个人“煤气罐”时，周围的人哄堂大笑，自己也跟着笑起来，觉得“这外号取的有意思”“他太有才了”。或者自己的朋友跟别人吵架，他口才好，给对方取了各种生动形象的恶名来辱骂，自己出于对好友的支持，心想“说得好!”。或者看了网络流行用语，心里很认同。比如一段时间网上流行说“男人都是大猪蹄子”，某女士看到后认为这个很恰当，这样心里一认可，等于随喜诋毁了包括圣者在内的所有男士。诸如此类都是见作随喜，也要仔细回忆检查。

（二）如法忏悔

反省检查后，对于凡是造过的罪业，都要依四力如法忏悔。

比如学密法的人，可以依靠金刚萨埵修法来忏悔。也就是，在上师金刚萨埵面前归依发心后，具体陈述自己造过的、教唆别人造的、

随喜造的所有恶口罪业，对这些罪业生起猛利的后悔心，这样诚心诚意地坦白罪业不覆藏加上起猛利后悔心就是发露忏悔。之后真心发誓承诺:“以后无论是会立即死掉，还是能得名誉钱财等，我发誓都绝对不给任何众生取侮辱性绰号，叫难听恶名!”这样发誓后要时时守护好这个誓言，提起正念再不说这类话语。密续里讲，具足四力念修金刚萨埵百字明，连破根本誓言的罪业都能清净，那么恶口辱骂过圣者的罪业当然能彻底清净。

三、教诫铭记

最后，法王再次叮嘱大家，对于这些一定要好好记在心里，以后无论对谁都要恭敬尊重、柔言软语，不能轻蔑侮辱他人，更不能随意给别人取侮辱性外号。

（三）教诫成效

当时在场的所有人都明确地回答：“拉索!”之后真正承诺依教奉行。由此，直到今天，居于喇荣大道场及喇荣支分的讲经院和寺院静地中的僧众相互之间根本没有取侮辱性绰号的习惯，出现了这样的好结果。

对于法王提到的几点要求，当时在场的所有人都认真明确地回答:“拉索!”意思是依教奉行。之后，发自内心真正承诺会按照法王的教言如是实行。由于法王的殷重教诲，从 1986 年法王第一次讲《贤愚经》开始直到今天 2024 年，色达喇荣大道场以及法王法脉下的各个讲经院、禅修院、寂静处的所有弟子众，都谨遵上师法王的教诲，不给别人取轻蔑侮辱性质的绰号，不说粗恶语等，出现了这样很好的结果。

毫无疑问，法王仅以这一个事业，也已经将无数人从恶趣险地

中救护出来了！可见，此高尚传统应在当今时代遍地广泛弘扬。

如果不是法王这么重视强调说恶口、取侮辱性外号这件事，很多人由于过去已造、现今正做、未来当做的恶口罪业，必定会长久堕入恶趣受苦。毋庸置疑，法王仅仅以劝导大家发誓不取外号的这一个事业，也已经为不可计数的人关闭了恶趣大门，将他们从恶趣险地中救护了出来!

我们作为法王的传承弟子，应当继承弘扬上师法王的事业，将这一高尚传统在各地广泛弘扬，不管是佛教道场僧团之间，还是在家居士之间，乃至非佛教徒之间，甚至对于旁生都不随便说恶口、取侮辱性外号。尤其当今时代，信息爆炸，人们在网上肆无忌惮地随意乱说，口恶业极其严重。当自己看到那些文章、视频的时候，如果不注意守护正念，会很容易生起同感，这样就造下了见作随喜的恶业。因此，我们一方面自己要守护好语言，另一方面尽量劝导他人谨慎言语，以实际行动继承弘扬法王的这一利生事业。

思考题

1.法王引用劫比罗的公案有什么必要？由此对弟子们提出了哪些要求？

2.法王的教诫出现了什么效果？

3.为什么说“法王仅以这一个事业也已经将无数人从恶趣险地中救护出来了”？我们应如何随学？

四、教诫所有佛教宗派无违一致　分四：（一）总以二因成立无违一致；（二）别说二因；（三）教诫切莫偏执宗派；（四）教诫各派佛弟子同心协力护持佛教

（一）总以二因成立无违一致

这一年萨嘎月初一开始，法王为无偏宗派的六千多名僧众作了《吉祥时轮金刚》大灌顶和圆满次第六支瑜伽引导，当时建立了“一切佛教宗派无违一致”。

一、建立时机

1986 年，从藏历四月初一开始，法王在喇荣大道场为六千多名僧众赐予了《吉祥时轮金刚》大灌顶，还传了与此灌顶相应的圆满次第六支瑜伽实修引导。后来提到法王第一次传《吉祥时轮金刚》大灌顶的那一年，就是指 1986 年。当时接受灌顶和实修引导的弟子，不仅有喇荣道场常住的男女僧众，更多的是从其他寺院道场专门前来求灌顶的无偏宗派的诸上师和僧众，那时藏地尼僧的数量较少，多数都是男僧。“无偏宗派”，指无论求法者修学的是宁玛、噶举、格鲁、萨迦、觉囊等哪个宗派，法王都平等赐予灌顶和引导，不会偏袒说，比如只有哪些宗派的弟子可以听灌顶，而不传给其他宗派的弟子们。

《吉祥时轮金刚》大灌顶在藏地有几种不同的传承和仪轨，当时法王是按照蒋贡康楚仁波切编集的《吉祥时轮金刚大灌顶仪轨》作的灌顶。去年（2023 年）夏天，至尊龙多活佛在喇荣五明佛学院，也是按这个灌顶仪轨为僧众传了时轮金刚大灌顶。当时，上座丹增诺吾大堪布也为僧众念了全知麦彭仁波切造的《吉祥时轮金刚根本续大疏》的传承。

为了方便僧众得灌顶后实修时轮金刚修法，法王还传讲了全知麦

彭仁波切造的《吉祥时轮金刚圆满次第六支瑜伽引导·琉璃镜》。这篇六支瑜伽引导文不广不略，现今收录在《全知麦彭仁波切著作全集》中。

二、建立内容

灌顶期间，趁着从藏区各地来喇荣道场求灌顶的僧众大德多，法王特意以大量的圣教、正理、祖师言教建立了“一切佛教宗派无违一致”的观点，让所有佛弟子都认识到“佛教各宗各派互不相违且同一密意”，建立起这个正见，从而在心底深处对于佛教内部的各宗各派生起清净观和恭敬心，从根断除认为“佛教里的有些宗派和传承好，有些宗派和传承不好”的谬解或错误执著，彻底远离舍法重罪。

这也是法王非常重要的事业之一。前面第八章也讲过，法王建立喇荣道场后，在 1981 年第一次公开传法时就对在场的弟子们特别强调了这一点，并且一生都对此极为重视，殷重大力地弘扬，曾多次公开教诫僧众。可以说，像法王这么重视弘扬这一观点的大德在整个藏地都不多见，这也是法王不共的殊胜德相之一。

以下教导的内容，都是根据法王当年亲口所说的，按照意义记录下来的。对于这些教导，我们每一个佛弟子，无论是着重闻思者还是着重实修者，都必须通达。因为这是学法修行的大前提，如果心里没有建立起这一正见，那么学佛不一定能得到大利益，反而容易因偏执宗派而造下舍法重罪，比不学佛时更糟糕，因此通达此义至关重要！

法王教导说：“此藏地兴盛的所有大乘宗派，都是诸大菩萨根据不同所化众生而建立的，纯粹是清净正法，对此，如果让我自己一人以教理成立的话也能够建立。也就是，在我们雪域兴盛的各个法脉，其创始人及主要持教大士们都是同一个心相续；再者，虽然他

们建立的宗派不同，但究竟密意是同一个，由这两点就能成立一切宗派无违一致。

法王教导说，在这个藏地，大乘佛教十分兴盛，按照修轨的传承来说，有宁玛派、噶举派、格鲁派、萨迦派、觉囊派、希解派等八大宗派，这所有的大乘佛教宗派，从来源上讲，都是佛传下来后，圣者菩萨们为了利益不同根性意乐的众生而创建的；从性质上说，修学的纯粹是佛讲的清净正法，没有任何错谬之处，全都是清净的佛教宗派。这一点，自己一个人以圣教和正理也完全可以成立。

这里法王的能立因有两个：

第一、各派的创派祖师和历代传承上师主要持教者都是同一个心相续。也就是，噶当派的创始人阿底峡尊者、格鲁派的创始人宗喀巴大师、萨迦派的祖师萨迦班智达、噶举派的祖师岗波巴和噶玛巴等，都是莲师的化身，因此是同一个人。连祖师都是同一个人，那他所创建弘传的各个宗派当然是一致的。

第二、各派的究竟密意都落在同一个要点上。也就是，莲师根据不同众生的根机意乐化现成不同的祖师，创建了不同的宗派，这些宗派各自有着重建立的法义，彼此之间暂时的侧重点有所不同，然而这些法的最终落点或究竟密意是同一个。

以这两个因就能成立：藏地的所有佛教宗派都无违一致，密意圆融一味。

（二）别说二因　分二：1.第一因：各派祖师同一相续；2.第二因：各派正法同一密意

1.第一因：各派祖师同一相续　分四：（1）宁玛噶当同一祖师；（2）萨迦班智达亦为莲师；（3）噶举祖师亦为莲师；（4）结说

（1）宁玛噶当同一祖师

邬金莲师、阿底峡尊者和宗喀巴大师三位尊者是同一个心相续，这一点不但《噶当语录》中讲到了，而且根敦嘉措云：‘持明成就者王莲花生，五百智者顶严阿底峡，金刚持尊吉祥宗喀巴，种种幻化游舞我敬礼。’班禅大师洛桑却坚亦云：‘成就者王莲花生，幻化具德阿底峡，再化至尊宗喀巴，您外我无余依处。’此等明确讲到他们三位是同一个心相续。

这一段以三个引证说明前弘期的宁玛派与后弘期的噶当派、格鲁派的开派祖师都是莲花生上师。

邬金国的莲花生上师出生于释迦佛涅槃后八年，也就是公元前八世纪。后来应藏王赤松德赞的迎请，将完整的显密佛法从印度带到了藏地，创建了宁玛派，这是藏地前弘时期建立的唯一一个宗派。虽然从法脉传承来说，在莲师之前还有嘎绕多吉、西日桑哈等很多位传承上师，但从藏地宁玛派密续和伏藏法的创始人来说，就只是莲花生上师一人。

莲师在藏地弘法事业圆满，离开南赡部洲去了西南罗刹洲，不久后朗达玛灭佛，藏地的佛教处于极度衰败之中。到了公元十一世纪，应藏王智光和菩提光的迎请，印度的阿底峡尊者（982—1054 年）来到藏地弘法，撰著《菩提道炬论》，创建了噶当派，使得藏地的佛教再次兴盛起来。噶当派是后弘时期建立的第一个宗派。

又过了一段时间，藏地佛教内部一些学密法的人身上出现了一些不良行为。到了十五世纪初，为了净除内部的染污，宗喀巴大师（1357—1419 年）以噶当派教义为根本，创建了新噶当派，也就是格鲁派。

实际上，宁玛派的邬金莲师、噶当派的阿底峡尊者、格鲁派的宗

喀巴大师，这三位是同一个人。下面引证说明：

第一引证：《噶当语录》

《噶当语录》中的《噶当子法·第五品》讲到，无垢称比丘为了调伏非人鬼神和野蛮人等，变化了三个化身，其中一个化现在邬金国，这就是莲师；一个化现在印度，这就是阿底峡尊者；另一个化现在下多康地区，这就是宗喀地方的宗喀巴大师。因此，邬金莲师、阿底峡尊者和宗喀巴大师他们三位都是无垢称比丘的化身，是同一个心相续。

第二引证：第二世大悲怙主圣言

根敦嘉措尊者（1476—1542 年），被后人追认为第二世大悲怙主。他曾说过，持明成就者王邬金莲花生上师，与印度五百班智达奉为顶上庄严的阿底峡尊者，以及藏地大金刚持尊宗喀巴大师，他们三位是同一心相续的不同幻化游舞。也就是，他们三位是从同一个化基中幻化出来的三个不同的相，实际是同一个有情。

第三引证：第四世班禅大师圣言

“班禅大师洛桑却坚”是第四世班禅额尔德尼洛桑却吉坚赞的简称。他曾说过，成就者王莲花生上师，化现为具德阿底峡尊者，之后莲师又化现为至尊宗喀巴大师，除了三者无别的莲师您以外，我没有其他的归依处。意思是，阿底峡尊者和宗喀巴大师都是莲师的化现。或者理解为，莲师的应化身是阿底峡尊者，阿底峡尊者圆寂后又化现为宗喀巴大师。因此，他们三位是同一个心相续。

以上三个引证都明确地讲到，莲师、阿底峡尊者和宗喀巴大师是同一个人，因此，噶当派、格鲁派与宁玛派实际是同一位祖师开创的，也就是莲花生上师。

2）萨迦班智达亦为莲师

同样，文殊怙主萨迦班智达也是莲师的化身，如邬金朗巴从青普取出的《莲师略传》中云：‘尔时我化于萨迦，上方父名为蒋华，母名卓玛诞生子，众怙贡噶坚赞尊，修复我之诸殿堂，密咒圣教作广弘。’因此，以上所讲的四位上师明显是同一个心相续。

萨迦班智达贡噶坚赞 (1182—1251 年)，是萨迦派的第四代祖师，也是藏区第一位班智达。这位雪域三大文殊之一的众生怙主与宗喀巴大师他们一样，也是莲师的化身。

这一点，在伏藏大师邬金朗巴从桑耶青普圣地开取出来的伏藏法《莲师略传》中，莲师亲口说：到了某个时期，我的一个化身诞生在名叫“萨迦”的上部海拔较高的地方(即西藏自治区日喀则市萨迦镇)，父亲名叫蒋华，母亲名叫卓玛，成为他们二人的孩子，也就是众生怙主贡噶坚赞。他会来修复我的诸殿堂，并兴盛广弘密咒圣教。

“修复我之诸殿堂”是指，往昔莲师修建的桑耶寺曾发生过火灾，致使寺内诸殿堂有所损坏，后来萨迦班智达来到这里重新修缮作了恢复。据说，当年萨迦班智达在桑耶寺时，想起过去的诸位译师和班智达的恩德，就在桑耶寺外围的右墙上画了一幅代表前译大德的圣僧图。其中湖中央的莲花代表莲师，花蕊中央立着一把宝剑代表文殊化身的赤松德赞王，双头单身的黄鸭代表静命论师和他的弟子莲花戒论师，双头单身的鹦鹉代表大译师噶哇贝则和焦若鲁坚赞，所有这些图案都位于湖的中心，代表藏地诸王和班智达、译师等的所有利生事业都源于莲师的大悲和加持而来，他们所弘扬的甚深妙法与湖中的莲花一样清净无染。萨迦班智达画完圣僧图后，特意为此写了赞颂，颂云:“勤戒胜士具德静命尊，禁行成就莲花生上师，智慧之王莲花戒师等，

乃为浊世第二大佛陀。”后来这幅圣僧图成为宁玛派的标志，一直沿用至今。

像这样，莲师亲自授记萨迦班智达是自己的化身，因此，以上讲到的莲师、阿底峡尊者、宗喀巴大师和萨迦班智达这四位祖师很明显都是同一个心相续，而不是别别相续不同的四个人。

与此相同，佛王一切智索南嘉措在净相中前往铜色吉祥山莲花光明宫时，清晰地见到大觉沃阿底峡尊者、文殊怙主萨迦班智达、至尊宗喀巴大师三位与化基邬金莲师一同安住，此等情形出自其自传《悉地海车》。

与《莲师略传》中所讲的一样，佛王一切智索南嘉措尊者（1543—1588 年），也就是第三世大悲怙主，曾写过一部自传叫《悉地海车》。尊者在书中写到，有一次自己在净相中去了西南罗刹洲铜色吉祥山莲花光明宫，也就是莲师刹土，当时亲眼见到大觉沃阿底峡尊者、文殊怙主萨迦班智达和宗喀巴大师三位尊者，与他们的化基邬金莲花生上师住在一起。

索南嘉措尊者说的“化基邬金莲师”，意思是阿底峡等三位尊者都是莲师的化现，也就是说虽然外在形相是四位祖师，但内在心相续是同一个。

3）噶举祖师亦为莲师

同样，噶举派的大祖师无等塔波拉杰也是莲师的化身，这一点在《莲师广传》中明确记载：‘邬金我之化身拉杰尊，达岗培养修持心要众。’

噶举派最初是由玛尔巴译师开创的，中间经过米拉日巴尊者的继承发展，最后到塔波仁波切时才正式形成宗派。塔波仁波切在塔波地

区创建岗布寺，正式建立塔波噶举派，因此后人称塔波仁波切为塔波噶举的创始人。实际上，塔波仁波切也是莲师的化身，这一点在《莲师广传》中有明确授记。

一、授记出处

《莲师广传》又名《莲花遗教》，共一百零八章，是莲师亲自宣说并作伏藏的，后来由伏藏大师邬金朗巴从西藏山南市乃东县雅砻协扎神山取出。这是所有莲师传记中最著名、最根本的传记，也是较广的一部莲师传。

二、授记内容

《莲师广传》中有明确的授记说塔波仁波切是莲师的化身。这两句授记文讲到四个要点：第一、他是邬金莲师的化身；第二、他的名字叫做拉杰；第三、他的主要道场在达岗地方。“达岗”是“达拉岗布”的简称，位于拉萨南部；第四、他培养出了一批实修佛法心要的弟子众。

塔波仁波切完全吻合莲师的这个授记：

（一）名字吻合

尊者于藏历 1079 年出生，从小就对医药和密法非常精通，青年时代曾做过医生，医术精湛，因此人们尊称他为塔波医生或者塔波拉杰，其中“拉杰”就是对医生的尊称。

（二）道场吻合

尊者二十多岁时，妻子和两个孩子因瘟疫去世了，由此心生厌离，在 26 岁时出家受戒，之后在诸大德面前学习律藏和密法等，后来跟随噶当格西学习噶当派教法。32 岁时见到至尊米拉日巴尊者，依止米拉日巴尊者六年。43 岁在达拉岗布地方建立道场，取名为岗布寺，以

此作为弘法的驻锡地，开始弘扬佛法培养弟子，开创了塔波噶举法脉。

（三）徒众吻合

据《红史》记载，他的弟子中有五百位有伞盖的大弟子。其中最著名的有四大弟子：帕木竹、蔡巴、达玛旺秋和杜松虔巴，他们四人分别创立了塔波噶举的四大支系：帕竹噶举、蔡巴噶举、拨戎噶举和噶玛噶举。无论哪个支派，都是以密法的实修为主，因此培养了不计其数的实修者。

从这三点可知，塔波仁波切就是伏藏法中莲师授记的那个人，也因此可以确定他就是莲师的化身。

第二世大宝法王噶玛拔希也是莲花生佛王的化身，至尊秋札嘉措云：‘金刚亥母所加持，法王杜松虔巴尊，乃为莲花生化身。’噶玛拔希本人也曾说：‘我有一次是莲花生。’如是亲口承认是莲师的化身。

这一段讲到噶玛噶举的主要持教者第二世噶玛拔希也是莲师的化身，为此引用了两个圣言来证明。

一、秋札嘉措语录

前面讲到的塔波仁波切四大弟子之一的杜松虔巴，是噶玛噶举的创始人，也就是第一世大宝法王噶玛巴，他也是莲师的化身。这一点，正如秋札嘉措尊者所说，第一世大宝法王杜松虔巴得到了金刚亥母的加持，是莲师的化身。而第二世大宝法王噶玛拔希就是第一世大宝法王杜松虔巴的转世，那当然也是莲师的化身。

二、噶玛巴亲言

不仅如此，第二世噶玛拔希本人也曾亲口承认说，自己过去有一世就是莲师。

这样就知道，噶举派的大祖师们都是莲师的化身。

4）结说

如是等，诸大圣者都是同一个心相续的教证有很多故。

以上法王引用了一些经教、圣言来证成各派大祖师都是莲师的化身，因此都是同一个人，而且说诸如此类的教证还有很多。

此外，法王还讲过一个譬喻说，宁玛派的莲师、格鲁派的宗喀巴大师、萨迦派的萨迦班智达等，他们都是同一个心相续，没有丝毫高低贤劣的差别，这就像同一个天月在地上不同的水器中现出了不同的月影，不能说哪个月影好哪个月影差一样。如果一个宁玛派弟子说“邬金莲师好，宗喀巴大师没那么殊胜”，这就是在诽谤莲师。而且，诽谤其他宗派的法和持教大德，全都成了诽谤自宗的法和持教大德，因此绝对不能这么做。

总之，以上讲到藏地各派的大祖师都是莲师的化身，是同一个心相续，既然祖师都是同一个，那他们所创立的宗派之间当然不会有相违之处，而且根本上就是一致的，这是成立佛教各派无违一致的第一个能立根据。

思考题

1.1986 年《时轮金刚》灌顶时，法王建立了什么观点？能立根据是什么？通达此理有何必要？

2.引用大德圣言证成噶当派、格鲁派、萨迦派、噶举派的祖师与莲师是同一个心相续。

2.第二因：各派正法同一密意　分二：（1）真实宣说；（2）相关圣言

（1）真实宣说　分二：1）同一要点；2）清净真实

1）同一要点

同样，从各派正法方面思惟的话，对于在此藏地兴盛的萨迦派、格鲁派、宁玛派、止贡塔波噶玛噶举派、断法派、觉囊派以及博东派等所有一切不同法脉，如果由一位精通真实义教理且具有实修体验的瑜伽行者来观察，各派究竟密意都落在同一个要点上。

一、观察点

以上是从各派的创始人、持教者上作的观察，这里是从各派主张弘传的法来观察。

二、观察事

所观察的是藏地兴盛的佛教各派，也就是萨迦派、格鲁派、宁玛派、噶举派、断法派、觉囊派、博东派等，其中噶举派又分为止贡噶举、塔波噶举、噶玛噶举等。这些宗派的法教都是相应各自的所化众生而安立的，所以彼此之间各不相同，现在要观察的就是这所有的宗派法脉。

“博东派”，是后藏博东地区的曲米朗杰尊者融合噶当派、香巴噶举、希解派、萨迦派等各大宗门教法精要为一体而创立的宗派。

三、观察者

如果不精通教理也没有实修实证的功德，只是随着自己的喜好以寻伺分别来观察，那么无论有多大的名声地位，多么有影响力，这类人也是不可信赖的，没资格评价佛教各个宗派。

作为观察者，必须具备两个条件：第一、精通教理，也就是他如

理闻思了深广佛法，对于诸法真实性已经完全通达，教理上非常善巧，是依义不依句、依了义不依不了义的智者；第二、实修实证，也就是他不但在教理上十分善巧通达，而且有实际修持的体验，达到自心与诸法真实义相应，修行已得成就。那么，由这样的智者成就者来观察佛教各个宗派，所得出的结论才堪为正量。

四、观察结果

只要是一位智者成就者，无论他属于宁玛、格鲁等哪个宗派法脉，无论依靠大手印、道果等哪种修法获得了成就，一定会得出这样的结论：以上讲到的藏地所有大乘佛教宗派法义，究竟密意都是同一个要点，没有高低贤劣之别。

举例来说，全知麦彭仁波切在《中观庄严论释》中详细论述了雪域四大宗派在所抉择的离四边空性、以智慧住定的修道以及最后所得的佛果上都无别一致。注释中说：“离戏之殊胜胜义法界本性，非为宁玛派之不共观点，因佛在殊胜显密经续中再三宣说了远离四边之本性，且六庄严等圣者们以直接、间接等的方式作了极为明显的开显，一切大成就持明者以意修持而感受，此是通向一切智智之唯一道路，故新旧各派的究竟观点一致。”

全知麦彭仁波切在《给绕沙格西辩论书·正理开显真如论》中也说：“是故殊胜义之本性中，前后智者成就同密意，如能建立雪域持教众，无需辩论依法获安乐。”也就是，对于诸法的胜义本性，宗喀巴大师以前和以后的智者成就者们的究竟密意都是一致的。如果能建立起这样的观念，那么雪域各派讲修佛法、统领大众的大德们都不需要再作辩论，都可以依靠这个了义观点。

遍知龙钦巴说：在证悟者面前，各派了义的观点互为一致。

玉科喇嘛秋央让珠说：未证悟者多数认为各派相违，但证悟者依修法所得的证悟，对显密了义的经续及雪域大乘各派都能平等地生起信心。

萨迦派的果仁巴大师在《入中论释》的结尾处说：真正了义地讲，雪域各派的论师在证悟离四边的胜义本性见上没有任何区别，都是登地以上圣者菩萨的示现。

像这样，真正的智者成就者都异口同声地说，所有的大乘佛教宗派究竟都是同一密意。

对此，第四世班禅大师洛桑却坚云：

‘俱生和合大印盒，五法等味与四字，

希解断法大圆满，大中观见引导等，

所取名称虽多种，若由精通真实义，

具证瑜伽师观察，密意悉皆落于一。’

对于大乘佛教各派究竟都是同一密意这一点，第四世班禅大师洛桑却坚曾说，无论是噶举派的大印俱生和合修法、大印宝盒修法、五金法修法、等味修法、四字修法，还是希解派的断法，宁玛派的光明大圆满法，以及格鲁派的大中观修法，或者是其他宗派的究竟修法，所有这些法虽然取了不同的名称，但如果请一位精通真实义教理并且具有修证体验的瑜伽行者观察的话，这些宗派修法的究竟密意都是离心智慧，都落在这上面，而没有任何贤劣之别。

一、各派不同修法

下面简单介绍一下这里提到的几个修法：

（一）大印俱生和合

这是塔波噶举派的修法。塔波噶举的创始人塔波仁波切撰著了

《道次第解脱庄严论》，使得噶当教法与大手印修法融汇在一起，以“大印俱生和合”为引导，次第教诲弟子。

所谓“俱生和合”，就是证悟心的本性是俱生法身，心起妄念是法身之用，一切显现是法身之光。修法次第是，首先修净信、胜解及厌离生死，其次要了悟大印，善修止观，最后在一切境上都修习自性空。

（二）大印宝盒

这是香巴噶举派的修法。修习乐空无别，就像宝盒的盒盖和盒身相契那样，是现证光明的窍诀引导文。

前行时，以身语意三自住来修持稳固的止观。正行时，通过开显金刚喻般的本初智慧，使得修行者在刹那间了悟大手印，并且以直指的方式从四种过患中解脱，让一切障碍本性的障垢自然息灭。结行时，以不共的方便增上修证，保任自生三身，从而令大手印圆满展现为四身现证之自解脱与自显现。

香巴噶举派的创始人琼布南觉尊者对此修法特别重视，曾经将此金刚句写在纸上，将纸卷起来放入一个嘎乌盒中，系在脖子上，一生之中随身携带，因此，这个修法被称为“大印宝盒”或“宝盒大手印”。

（三）奶格五金法

这也是香巴噶举派的修法。此法最开始是智慧空行母奶格玛飞往空行金刚佛国，从报身金刚持佛面前求得的，所以叫做“奶格五金法”。后来琼布南觉尊者在奶格玛空行母面前求得此法，修行成就，之后传到了藏地。

此法是父续密集金刚、母续玛哈玛亚金刚、喜金刚、胜乐金刚、父续大威德金刚这五大金刚的合修法，简称“五金法”。

（四）等味六事

这是竹巴噶举派的修法，由惹琼巴埋藏，竹巴噶举的创始人藏巴嘉热挖掘整理，也叫做“六类一味法”，是将不如意的事转成修道的有利条件、变不利因素为有利因素的引导法。“六事”即是：一、转妄念为道用；二、转烦恼为道用；三、转疾病为道用；四、转鬼神为道用；五、转苦恼为道用；六、转死亡为道用。

（五）四字修法

这是指噶举派的四瑜伽修法。

1.专一瑜伽：常常观照明空自心，专一清明而住，毫不动摇，即自觉智从内自现，亲自领受明空觉受，这是初证明空的境界。

2.离戏瑜伽：悟诸法无实，断二我执，入毕竟空境界，远离是非有无种种戏论，心体犹如虚空，极为明朗，这是从有到空的境界。

3.一味瑜伽：由现明空双融，亲证一切法平等性，融生死与涅槃、佛与众生成为一味，融万有成为一味，亲证法性实相，得大自在，这是从空到有的境界。

4.无修瑜伽：到了这个地步，就达到了无法可修、无果可得、空有双融、现空双融、事事无碍的圆满境界。

以上修法是藏地较兴盛的圆满次第引导文，由噶举派的不同祖师所撰造。

（六）希解断法

印度的帕当巴桑吉尊者来到藏地创建了希解派，以修持《般若经》为宗旨，主要修持断法，也就是古萨里施身修法。“希解”是音译，意思是“能寂”，即止息。也就是，依靠证悟般若空性施身修法，能直接切断分别心，从而停止生死轮回，息灭一切苦和苦因。

修的时候通常先去尸陀林等容易引生恐惧心的地方勾起我执，再以般若智慧断除我执。再者，将自己最爱惜的身体转变成甘露，以大悲心布施给鬼神等，以此断除我执。因此，断法被称为最强力、最快速断除我执的修法。

（七）大圆满

这是指宁玛派的光明大圆满修法。具体修法内容可以参阅遍知龙钦巴撰著的《大圆满心性休息》、晋美朗巴祖师撰著的《大圆胜慧》等。

（八）大中观见引导

这是指格鲁派的大中观应成派究竟胜义见的引导修法。具体可以参阅宗喀巴大师撰著的《现观庄严论金鬘疏》《密宗道次第广论》等。

二、归于同一密意

以上讲到的这些法，虽然名称不同，修持方法不同，但修到底最终证悟的都是无分别智，这一点没有丝毫区别。

全知麦彭仁波切在《定解宝灯论》中说：“于大圆满之心部，智者各修一窍诀，分别称为大手印，道果息法与双运，大中观等不同名，实则同为离心智。智者异口同音说，佛成就者同密意。”意思是，宁玛派的大圆满法又分为心部、界部、窍诀部，三部意义相同，侧重点不同，心部侧重于光明，界部侧重于空性，窍诀部是光明空性不二。其中心部有很多窍诀修法，萨迦、噶举、格鲁、希解等派的了义修法，“道果”“断法”“大手印”“无二中观”等，就是大圆满心部的零散窍诀，实际上都是远离分别心的智慧，所以实际意义是相同的。

2）清净真实

因此，不观待由暂时着重强调的差别所生的少许不同承许，究

竟上所有宗派都是同一密意，而且都纯粹是清净真实的正法。何以故？依靠这些法中的任何一者最终都能获得佛果之故。这一点由出现了许多依靠修持不同宗派传承的法而获得成就的人就能成立。

藏地各宗各派暂时着重强调的重点有所不同，导致存在一些不同的承许。比如，格鲁派主要修大中观，觉囊派主要修时轮金刚，宁玛派主要修大圆满，噶举派主要修大手印，希解派主要修断法等。这些暂时的差别都不重要，我们不必在意，所以说“不观待”。

就像观察某些药是良药还是毒药时，不必观待药的形相是胶囊、汤剂、药片还是粉末等，这些都不重要，重要的是这些药能治好病而且没有任何副作用。同样，观察宗派法门时，重要的只有两点：

一、同一密意

这所有宗派的法，只是为了接引不同根机意乐的众生而设立的不同修法，虽然修的方式千差万别，但究竟落点是一致的，也就是都是要现前超离分别心的无分别智，这一点前面讲过了。

二、清净真实

这所有宗派的法，都是纯一清净的、真实的佛法，没有掺杂任何不清净的、虚假的成分。

怎么证明这些法都是清净真实的佛法呢？

（一）修习皆能成佛故

如果修某个法，按照法的要求修，修到彻底时能成就大菩提佛果，那就可以证明这个法是清净真实的佛法。相反，如果修某个法，修到最后没成佛，那就表明这个法不清净、不真实。

比如，修某邪教所谓的灵修法，今生被骗光钱财，人也修疯了，来世还要堕恶趣，这是不清净的法。又比如修某些世间所谓的禅修法，

修成功的话，会身体健康、心情愉悦，但对来世毫无利益。或者修人天乘法，来世富贵享乐，但始终超不出生死轮回，这些不是能解脱的真实法。再比如，有些不了义的法，修到最终不能成佛，只能得暂时的声闻缘觉果位，这是不究竟的法。

然而藏传佛教每个宗派的法，按照法的要求修到彻底都能成佛，以此因就能成立，藏地各派的法都是清净无垢、真实究竟的正法。

修藏地每个宗派的法最终都能成佛，这一点又如何成立呢？

（二）存在众多实例故

很多人依靠修藏地各派的法已经获得无上成就。依靠修法获得成就的情况，不是只有一两个宗派的法是如此，而是藏传佛教每个宗派传承的法都是如此；修行成就的人也不是只有一两位，而是从古到今有很多人。

要知道，这些都是真实可靠的历史。比如，每个宗派的历代传承上师，都是修本派法门获得成就之人，这一点去阅读各派祖师的传记就很清楚。比如，修宁玛派的大圆满法即生成就的人，有遍知龙钦巴、荣素班智达、晋美朗巴大师等。修噶举派的法即生成就之人，有米拉日巴尊者、塔波拉杰仁波切、琼布南觉尊者等。修萨迦派的法获得成就之人，有根嘎酿波祖师、索南孜摩尊者、札巴坚赞尊者等。修格鲁派的法获得成就之人，有宗喀巴大师、克珠杰尊者、贾曹杰尊者等。修觉囊派的法获得成就之人，有遍知多罗瓦、遍知达绕那他等。此外还有很多。

总之，由无数修行成就的实例就足以证明，这个法有能力让人获得佛果。藏地各宗各派的法都有让人修后成佛的作用。

无著菩萨云：‘很多持不同宗派的人声称“只有奉持自宗才是殊

胜的，其他都是低劣和错谬的。”但这只是他不懂各派佛法而已。正所谓“实修这些法出生了诸多圣贤”，所以我想这些宗派的法都是善妙的。’这就是知因相的大智者说出来的话！

《佛子行三十七颂》的作者无著菩萨说：

不少护持自己宗派的人说：“只有闻思修、护持弘扬本派的法才是好的，这么修才殊胜，能够迅速成佛。至于其他宗派，比如某某派的法虽是正法，但不如咱们宗派的法高，那个低劣不究竟，修那个法不能迅速成佛；而某某派的法不是佛传下来的，那实际是附佛外道、邪宗，是错的，你们不能去修那个法……”类似的话语，在各种宗派的学人口中都能听到。

说出这种话，只能体现出这个人根本不通达其他宗派的修法。也就是，他学了一点自宗的法，所以知道自宗的法殊胜，但并没有系统学过其他宗派的法，所以并不是了解实情才那么说，而是属于无因诋毁、无理诽谤。前面讲了，不精通各派法义、没有实修体验的人，根本没资格评价各宗派的法。他这么随口乱讲只会造下严重的舍法罪、谤法罪，对于护持自宗也没有好处。

实际上，修藏地各宗各派的法都有超凡入圣、获得出世间成就的人，而且这样的成就者在各派都有很多，这些都是真实不虚的，是不可推翻的事实。无著菩萨说，所以自己心里很确定，藏地兴盛的各宗各派的法都是殊胜善妙的！意思是，如果法不好，那修了也不会转凡成圣；现在依靠修法，以法的力量让行者的心相续得以成熟解脱，获得了殊胜成就，由此可知，藏传佛教各宗各派的法都决定是能成佛的正法。

无著菩萨的这段话，法王称赞说，这就是知因相的智者说出来的

话。“知因相”就是懂因明推理，有以理抉择的智慧。有智慧的人看待问题时，既不会凭感觉主观判断，也不会没有主见人云亦云听信权威，而是以正理观察抉择，这样才会得出正确的认定。

思考题

1. 观察宗派法门时，要观察的重点是什么？

2. 为什么各派正法同一密意？从观察点、观察事、观察者、观察结果四个方面具体思惟。

3. 为什么藏传各派都是清净真实的佛法？

4. 无著菩萨如何看待各派佛法？法王对此如何评价？

（2）相关圣言　分二：1）阿底峡尊者圣言　2）班玛称列尊者圣言

1）阿底峡尊者圣言

往昔仲敦巴请问阿底峡尊者：‘这个世界上有很多不同的修行人，也有很多不同的宗派，修持的方法也有不可思议那么多。不必说其他，对于同一位上师的圣言，不同的弟子也有各种不同的承许。大家都说“我的宗派、你的宗派”，像这样似乎有许多相违之处。觉沃您是遍知，所以这些当中何者行于正道、何者未入正道呢？’

阿底峡尊者回答：‘仲敦巴，这一切都是佛的所知！对任何宗派都不诽谤；自己对哪个宗派有信心，就去求那个法；对于自己的宗派，要以智者上师的圣言断除增益，并察看是否有佛语依据，同时自己也要以理观察。’

大家应将此圣言视为无上的教授！藏地没有人不尊奉大觉沃为具量者，因此要对所有宗派作无偏清净观，否则仅执持少分宗派而偏袒并贪自嗔他的话，必定会造下密乘根本堕罪而毁坏自相续。

这一段引用觉沃父子之间的对话，说明佛弟子应如何对待自宗他宗各不相同的法脉。

一、提问

仲敦巴格西曾向阿底峡尊者问了这样一个问题：

在这个世间界里，有这样那样很多不同的修法者，也有各种各样很多不同的佛教宗派，这些宗派内部也有很多不同的修持方法，修法多得不可思议。不必说不同佛教宗派里各种的修法，或者不同上师传的各种修法，那当然有很多不同，单单是同一位上师传的法，听法的弟子们对此也有各种不同的理解。所有人都习惯说“我的宗派如何，

你的宗派如何”，这样看起来就有很多不同甚至矛盾的地方。觉沃您遍知一切，精通所有佛教宗派的修法，所以请问您：所有佛教宗派修法当中哪个更好？修哪些法是走在正道上、修哪些法没有走在正道上？

二、回答

阿底峡尊者回答说：你问的“何者行于正道，何者未入正道”，要知道，所有宗派法门唯一是佛的所知，只有佛知道哪个深哪个浅、哪个了义哪个不了义等，这不是我所能了知的，任何人都没有资格以自力评价。

那么，我们面对这么多不同的佛法，该怎么做呢？

（一）普作净观

无论是藏传、汉传还是南传等，对于所有宗派的佛法，一丝一毫都不诽谤。尤其是对于自己不了解的佛法领域，更不能自以为是地随便说“这个不是佛法，是外道法”等。

（二）修自宗法

1.选有缘法

自己对哪个宗派的法有信心就去求那个法，从此这个宗派就成了自宗，要一心修学自宗的法。

要知道，虽然对所有佛法都要平等归依、普作清净观，但并没有要求全部都要修习，浊世短暂的一生做不到这样，也没必要这样做。原因是，一方面，短暂的一生中精通所有法门根本不现实，没那个时间精力；另一方面，就像前面讲的，所有修法最终都落于一处，所以只要一个法修成了，就等于修成了一切法，毕竟终点是同一个，每个人选一条适合自己的路去走就足够了。

应该选择哪个法来修呢？要选自己有缘分的法来修。要知道，自己对哪个法最起信心，就表明自己跟这个法最有缘分，甚至可能前世就修过这个法。相比于宿世没有缘分的法，选择有缘分的法来修学，修行就容易上路，并且很容易获得成就。就像米拉日巴尊者，一开始去求宁玛派的大圆满法，由于没有宿缘，结果没修成。后来去求噶举派的大手印法，由于与大手印法有缘分，所以依靠大手印法迅速获得了无上成就。

2. 生起胜解

选好自己要修的宗派法门后，对自宗的法要做三件事：

第一、闻思自宗智者传承上师们的论典，做到断除未知、邪解、疑惑；第二、阅读释迦佛传下来的显密教典，看这个修法在显经密续里能否找到依据，从而确信这个法是真正的佛法；第三、自己以四种道理反复观察衡量这个法，确认丝毫没有以理有害之处。

经过这三重观察，就像黄金经过十六道淬炼那样，自己心里对这个修法方方面面会非常了解，会生起无法夺走的坚固定解。有了这个胜解信，就可以毫无疑虑一门深入地修持本法了。

三、法王的教诫

法王引用了这番问答后教诫说，修学佛教任何宗派的修行人，都应该把阿底峡尊者的这个教言作为指引自己修行之路的无上教授。也就是，阿底峡尊者是没有任何争议的堪为正量的智者成就者，是藏地各派共同承认的怙主，所以我们每个人都应该按照他的教言来实行。

怎么实行呢？

正面来说，要对所有佛教宗派都作同等的清净观，绝对不作一高一低、一好一坏等的区别对待。比如自己是宁玛派学人，就像恭敬自

宗宁玛派的法那样，同等恭敬噶举、格鲁、萨迦等所有他宗的法；就像尊重宁玛派的传承上师们那样，同等尊重噶举、格鲁、萨迦等各派的诸传承上师。

相反，如果不这么做，仅仅偏爱执持自己的宗派，对总的佛教宗派没有平等护持的心，将自宗执为我所而生起非理贪著，偏执地认为只有自宗是最好的，视自宗以外的宗派都不好，认为学其他宗派的都不是自己人，是敌对者，起了嗔恚其他佛教宗派的心，口里说某派不好、不是真正的佛法等，这样无理诽谤就失坏了密咒根本誓言戒。如《三戒论》云：“诋毁寻道入外道，声缘大道乘宗六”。总密乘十四条根本誓言中的第六条，就是严禁诋毁内外道宗派。没有必要的话，对外道都不能诋毁、以嗔心斥责等，何况对内道佛教各种语系各宗各派呢？如果诋毁了任何佛教宗派而没有忏悔清净，那么死后就会堕入金刚地狱，彻底摧毁自己。

法王非常尊奉阿底峡尊者的这个教言，在《怀业时语》中也是按这样教导我等的，如《怀业时语》云：“于各宗法莫作偏颇执，毁灭自他之业即舍法，有缘本尊法门当执持，他宗普现清净我心语。”意思是，切莫偏袒执著佛教各宗各派的法门，因为毁灭自他的大罪业即是谤舍佛法，对于与自己有缘的本尊法门应当坚固执持，一门深入地实修，对于其他一切佛教宗派都要作清净观，跟自己修学的法门一样恭敬尊重对待，这就是我教导你们的心里话。

2）班玛称列尊者圣言

光显前译圣教的多吉扎寺大持明班玛称列云：

‘藏地无有外道宗派故，所持一切宗派皆内道，

故勿贪著自宗嗔他宗，缘法造积恶业诸后学！

所有圣法皆有自果故，修持所闻中生信解法，
故当取受无偏诸要义，入于圆满圣教诸随行！’

这里法王又引用持明班玛陈列的教导，说明要平等净观一切佛教各派。

大持明者班玛称列是伏藏大师列绕朗巴的前世，如列绕朗巴大师曾亲口对慈诚荣波活佛所说：“从大邬金时期成为香·纳南巴时起，直至持明第四世班玛称列之间，我对于宿生之事能善为回忆。”他曾在拉萨修建了宁玛祖庭多吉扎寺，广弘前译宁玛派的北伏藏法。他也是法王的前世，如龙多活佛所造的《法王如意宝祈祷文·加持水流》中也说：“其后俱胝智者成就者，最胜顶严班玛称列尊，密意界中开启慧辩藏，法财养众生者我祈祷。”

班玛陈列尊者曾说，由于往昔莲师曾付嘱十二护地母，让她们发誓守护藏地，不让外道进来，所以藏地没有真正的外道宗派，以此缘故，藏地兴盛的所有宗派修法都是内道佛教法门，所以后世的人们啊！你们不要贪著自宗嗔恚他宗，不要缘着佛法造集严重的罪业！

“严重”是指超过一般的十不善业、五无间罪等。比如学了一点经论，只了解自己学过的宗派，而且是一知半解，以此对于其他佛教宗派起轻视心，说这个法有错谬、那个大德见解低劣等，由于所缘的对境是佛法和持法者，十分严厉，所以造下的罪业非常重。就像无等塔波仁波切所说：“若不如法而行法，依法反成恶趣因。”不懂佛法的时候还不敢说什么，稍微懂一点就骄慢起来，自以为是地评判佛法和持法者，这完全是学法学偏了、没走在正道上的表现。

我们要注意，学经论教典时，当然要作自他宗派遮立，从而断除自心对法的增益，所谓“遮遣他宗、建立自宗、遣除诤论”是不可缺

少的，但绝对不能对其他宗派、对他宗持教大德不恭敬不起信心，甚至生嗔。起了贪嗔而破立，轻视他宗，诽谤大德，这样不但不成为精通宗派遮立、断自心增益的智者，反而造下了严重罪业，是最不如法的做法。

如法实修任何大乘宗派的法都能成就佛果，所以每个宗派的法都是纯正清净的佛法，这一点前面已经详细建立了。因此，在学经教时，时间精力允许的前提下，可以广学各宗各派的法，但到了修的时候，就要选择自己最起信心的一个法来修，这就是自己最有缘的法。这样一门深入地修持，最后就会证悟超离分别心的实相，这时候，就取得了不偏于任何宗派的佛法心要义，所谓“一门即是普门”，所有大乘宗派的法修到最终都能获得究竟佛果。

比如，对某位具相上师特别有深忍信，就表明自己跟这个上师很有缘分，这样依止他修学佛法就足够了。同样，自己对哪个法特别有信心，容易学得好，很相应，就说明跟这个法有缘分，那么修这一个法就足够了，修好了这一个法等同修好了一切佛法。

如尊者的《自传》中云：‘偏执宗派是最大险处的缘故，对于萨迦、格鲁、噶举、宁玛等各个总宗派，以及宁玛内部的续部、伏藏，以及伏藏中的各类伏藏，心量狭小等，会导致圣教分裂，而且是地狱的基石。因此，当励力修习对自他一切宗派表里如一的清净观。至尊圣者根嘎卓秋云：“呜呼沦落末世故，偏执狂风遍兴起，正直心安吉祥者，存在宛如优昙花。于佛圣教无偏执，于持教者无亲疏，偏袒执持自他方，心中尘许不可有。譬如绝对不可以，为养父而杀母般，岂能为弘自宗法，破坏他宗之圣教？净观圣教一切宗，无有宗派偏执者，唯是圣教胜仆从，无主自在心安故。些许旁人耻笑彼，

不成等同凡庸者，然住清净胜意乐，诸佛菩萨心欢喜。”’因此，持教者应将此奉为总的心宝，我也唯一将此恒持于心，所有依止我、信赖我且随行于我的人应当殷重修习并随学！”

这一段，法王引用大持明班玛陈列尊者《自传》中的相关内容，教导后学弟子要修习清净观、无偏护持佛教各宗各派。分两段解释：

一、《自传》圣言

（一）偏执过患

偏执佛教宗派是极危险极可怕的事，以此所造的罪业特别严重。

一般世间人不学佛，生活中不存在佛法，也就不会缘佛法造罪，虽然常常被贪嗔烦恼所转而造杀盗淫妄等十不善业，但所缘的都是一般的境，不会由于境缘而造太重的罪。

相比之下，学佛后一知半解，只知道自己修学的宗派好，不了解其他佛教各派都殊胜，心态偏执不正，从而诋毁他宗大德，嗔恚他宗佛法，由于佛法和持教者这样的境缘特别严厉，导致缘法和持教者所造的罪特别重，远远超过一般的十不善业、五无间罪。如《般若八千颂》云：“何人若造五无间，不及相似谤佛法。”《极乐愿文》云：“较杀三界诸有情，诽谤菩萨罪尤重。”

（二）偏执情形

从总的宗派来看，比如自己是学习宁玛派的，由于心量狭小等，就排斥萨迦派、格鲁派、噶举派、觉囊派等。

再者，就宗派内部而言，比如宁玛派内部有续部和伏藏法。其中“续部”是指从梵文翻译成藏文的金刚持如来所传授的密续，有灌顶、教授、窍诀。“伏藏”指莲师将续部的密意编集成修法仪轨、窍诀引导文等，之后伏藏起来，再由后世的各个伏藏师在不同时期将不同的

伏藏法开取出来，之后讲解弘扬。那么，由于自己是修学宁玛派伏藏法类的，以心量狭小等，对于修学续部这件事和修学续部的人排斥。

再从更小范围来说，宁玛派的伏藏法类中也有各类伏藏，也就是，莲师化现的不同伏藏师所取的不同伏藏法，由于着重修持的伏藏法不同而分成了不同的派，比如白玉派、佐钦派、敏林派、噶陀派、宁体派，各派有不同的大修规则、传统方法。自己是修某一派的，由于心量狭小等，就认为只有这一传承的法好，修了能即生成佛，其他伏藏法没这么殊胜。

（三）偏执结果

像这样，将自己所学的宗派执为我所，将此外总或别的宗派执为敌对的他方，这就使得原本一体的圣教分割开来，会导致圣教内部分裂，自己也会依此恶业堕入地狱最底层，成为地狱地基的石头一样。

（四）应作净观

由于宗派偏执对自他会产生非常可怕的结果，因此对于自己修学的宗派和其他佛弟子修学的宗派这一切总别佛教宗派，都要作清净观，这种清净观要达到心口一致。

也就是，不能只是在念仪轨时，双手合掌，口里说“我归依一切佛法”，实际面对其他佛教宗派和学法者时，心里抵触排斥，有对立的想法，这样就是心口不一。而是要表里如一地对所有藏传、汉传、南传的佛法有无差别的平等清净观，认识到这所有佛教宗派都是能救护、饶益众生的清净正法，而不作区分对待，要在这上努力修习。

（五）引用圣言

大持明班玛陈列尊者的《自传》中，还引用了觉囊派上师圣者根嘎卓秋尊者的圣言来说明这一点。

颂文中首先讲到当今时代的不良现象：呜呼！现在落到了五浊恶世的后末时期，一些佛教徒的宗派偏执之心就像狂风一样猛利地刮起，到处都有这种现象。与之相反，在此浊世心质直不偏堕、有宗派圆融清净观的吉祥之人，就像优昙花一样极其稀少。

其次讲到应该无偏对待各宗各派：对于本师释迦佛传下来的所有圣教宗派都不偏执，对于住持弘扬各宗圣教的大德们也没有只亲近自宗大德、远离他宗大德的想法。偏执而贪著自宗、偏执而嗔恚他宗的心态，连微尘那么一点都不可以有。

接着以形象的譬喻显示偏执宗派极为不合理：就像为了赡养自己的父亲，把自己的母亲杀死，用母亲的肉给父亲吃，这种做法极其不合理，绝对不可以这么做。同样，所有佛教宗派都是正法，都是我等平等的归依处、救护处，如果为了护持弘扬自宗圣教而诋毁破坏他宗圣法，比如呵斥其他宗派的法和持教大士，说这个法多么低劣，那个持教者是邪师等，想方设法遮止别人去学，让大家都来学自宗的法，这就太过分了，根本不合理。

最后教导应如何对待各宗各派。也就是对于所有佛教宗派都有平等的清净观，没有宗派偏执，这种人就是本师释迦佛圣教的好仆人，只是一心为主人家做事，不存在贪自嗔他的状况，心自在安稳不偏任何宗派，平等护持全体佛教。这样平等护持所有佛教宗派时，个别人可能会耻笑，说这种人没能力建立自宗遮破他宗，不是一个能明辨宗派高下的智者，跟没智慧的普通人一样。尽管如此也不要紧，因为这么做是正确的，不会缘佛法造下丝毫罪业，只要自心对一切佛教宗派都平等具有殊胜的清净意乐、平等护持圣教，诸佛菩萨就会对他心生欢喜。

讲到这里，有人说：我对其他宗派起不了什么信心清净观，唯独对自宗很有信心和清净观！

对此，大堪布根华仁波切在《入行论释》中回答说，他说起来好像对自宗的法和持教大德有信心和清净观，实际只是偏执的贪心而已。如果真正有信心清净观的话，那会对自他宗派的法和大德都平等有信心和清净观。

二、法王教诫

在引用班玛陈列尊者《自传》中的圣言后，法王教诫说：每一个护持圣教的佛弟子，都应当将这些窍诀牢记于心，像如意宝一样放在心的中央，让这个对待圣教的总原则成为自己心中的宝藏。我本人也是非常珍惜爱重这个窍诀，一直很好地持在心中。所以，所有依止我为上师、信任我的话语、愿意随学我的人，应该殷重地修习清净观，随学无偏护持佛教各宗各派的做法。

请大家尽一切力量将此教诫受持于心！

最后本广传作者以强调的方式告诉大家，一定要将法王的教诫铭记于心，尽一切力量来实行！

也就是，我们最好把班玛陈列尊者的这些教言背下来，牢记于心，至少要记住尊者引用的那些偈颂。法王说自己非常爱重这些教言，将这些教言恒时受持于心，我们作为法王的传承弟子，当然要随学上师法王，尽力将这些内容包括前面法王引用的阿底峡尊者教言，首先以珍惜心殷重心熟记文句，之后就按这样在心里修习清净观，无偏平等地恭敬对待佛教内部的所有宗派。

思考题

1.仲敦巴提了什么问题？阿底峡尊者如何回答的？法王以此作了什么教诫？具体如何实行？

2.班玛陈列尊者在平等净观佛教各派上有何教言？其《自传》中又是如何讲的？法王对此有何教诫？

前面法王从正面成立了所有佛教宗派无违一致，下面再从反面教诫一定不要偏执宗派。

（三）教诫切莫偏执宗派　分三：1.偏执宗派是最大殃祸；2.具量上师破他宗有密意；3.莫作不如法宗派辩论

1.偏执宗派是最大殃祸　分四：（1）强调宗派不同无利益；（2）引发宗派诤论无必要；（3）作宗派诤辩令圣教衰；（4）执宗派相违致大殃祸

（1）强调宗派不同无利益

一般而言，不通达了义教理且无有修行体验只是口头高谈的那些人，强调不同的部分说宗派不同有矛盾，这么做毫无利益。

有这样一种人，闻思方面，虽然学过经论，但并不通达了义教理，心里不懂得诸法真实义，没有正见；修行方面，没有实修体会，也就是没有如法修过大中观、大手印、大圆满等，心相续中没有诸法实相方面的修证境界；然而口里却喜欢高谈各派观点，很能说，这样的寻伺分别者见到各派暂时的观点不同，由于不懂得它们究竟上是同一要点，因此就着重提出、特别强调各派不同的地方，说这些宗派观点相违、有矛盾。

法王说，他们这样对待宗派观点根本没有利益，对圣教本身和学法者起不到丝毫正面作用。

（2）引发宗派诤论无必要

引用过去发生的个别事件为依据，轻率地说出各种愚痴的话语后，引发宗派相互间无意义的诤论，这么做根本没有必要。

历史上，藏地曾经出现过佛教宗派之间发生诤论的事件。有的人就引用过去少数几个诤论事件为根据，不加观察辨别，随口胡言乱语，

讲很多愚蠢的话，由此导致当前的宗派和宗派之间发生无意义的诤论。“无意义”指并非为了显示了义教理以清净的意乐作有意义辩论，而是贪自嗔他的斗诤状况。比如，有的人看了几页佛教历史书，见到史书上记载某派和某派曾经出现过诤论，他就自以为了解两派之间的实际情况，去跟这两派的学人们讲，添油加醋地说很多，导致再次出现争端。

历史上的错误，过去就过去了，再次强调只会导致宗派之间不和合，这么做根本没有必要。

（3）作宗派诤辩令圣教衰

看往昔声闻十八部相互诤辩的历史，那样的诤辩只会令佛教完整的力量衰退等产生众多殃祸，此外不会出现任何正面的力量！

过去的历史长河中，本师释迦佛涅槃后百年有个别比丘入于颠倒行列，搅乱佛教，导致声闻僧内部意见不合，发生争端。原本完整的声闻部分裂成了上座部和大众部，之后各自又分裂成多种，最后分裂成了声闻十八部。这十八个部派观点各异，相互之间出现了种种诤辩。佛教原本是一个完整的体系，然而出现这种诤辩后，原本完整的力量被破坏了，变得衰微，证得圣果的比丘也越来越少等等，出现了很多弊端。

可见，发生诤辩的结果非常不好，除了出现冲突矛盾等的祸殃外，任何好的、善的方面的力量都不会出现。

（4）执宗派相违致大殃祸

如果将一切圣教执为水火般相违，那么所有持教者法尔都成了持乌鸦和猫头鹰的行为，想一想，还有比这更大的祸害和灾难吗？

如果执持佛教各个宗派势同水火般体性相违、互不相容，那么护

持不同宗派的持教者彼此之间法尔就成了怨敌。也就是，作为持教者当然要护持自宗，而其他宗派与自宗之间完全对立，一方兴盛则另一方必定衰败，这就导致，他宗的持教者成了自己的敌人，为了保卫自宗就要消灭他宗持教者，自然会出现这种状况。

“持乌鸦和猫头鹰的行为”，出自《君规教言论》所讲的“如乌鸦焚猫鹰巢”。乌鸦和猫头鹰是世仇，有一次乌鸦打入猫头鹰内部，最后烧毁了猫头鹰的巢穴，歼灭了怨敌猫头鹰，所以乌鸦和猫头鹰双方势不两立，属于敌对关系。这里的意思是，如果执持佛教各个宗派彼此相违、互不相容，那么各派的持教者之间就都成了仇敌，必须消灭其他宗派的持教者才能护持自宗，会出现这么严重的后果。

要知道，这对各个宗派以及持教者和学法者来说，绝对是最严重的灾难，再没有比这危害更大的事了。

2.具量上师破他宗有密意

若问：那么有些具量上师说其他宗派错误且见行有垢，如何解释他们的密意？

如果有人问：“既然如此，不应该偏执宗派，但是一些精通了义教理且有修证功德而堪为正量的上师，曾对自己的弟子们说‘除了自宗以外，其他佛教宗派传承的修法是错误的’，还说‘修持他宗的人见解和行为不清净、有垢染’，从古至今都有类似的情况。这些具量上师这么说的密意是什么呢？”

回答：那些具量上师对于某些所化宣说各自法的殊胜性而说其他宗派的法似乎低劣，有令其深信自己所修之法及重视窍诀等的必要，所以暂时这样说。我们不能按字面意思来理解，否则的话，如月称论师云：‘出离龙猛论师道，更无寂灭正方便。’至尊谛夏巴云：

‘若不知此《时轮金刚》，依任何法都不可能成佛。’《胜乐轮续》云：‘不知胜乐轮，同愚打糠秕。’等，如果这类都同样要按字面意思来理解的话，将出现示解脱道的清净圣教一个都认定不了的过失。夏嘎·措周让卓云：‘若似相违皆舍弃，则显密教二者中，亦有诸多似相违。如是本师佛善说，释佛密意师口诀，其中多有似相违。现有藏译教典中，多有贤劣取舍事，若译佛法八万四，多少舍法当思量！’应成有如是所说的过失故。

那些各派的具量上师们告诉自己的一些所化弟子说，只有自宗的法最殊胜，其他宗派的法都不如自宗的法高深，似乎是在贬低他宗修法；实际上，这只是一种有必要、有密意的说法，我们不能按字面意思去理解。

一、有必要

大德们这么说有两大必要：第一、为了眼前这些与本派法脉有缘的初学弟子们，能对自己所修的法生起深信；第二、为了让他们重视上师所传的这些不共的窍诀教授，从而殷重精进地修持。也就是，上师们是针对特殊对象有特殊必要，所以暂时这么说的。

二、有密意

我们不能按字面意思来理解

要知道，那些上师们的究竟密意并非像他们自己说的那样，只认可自宗的法好，判定他宗的法错谬或者修法者见行不纯正，那些话语是有密意的，比如，是针对某些人在某些特殊情况下才这么说的。我们不能不分析具体情况，一概按他们说的那样来理解。

假使完全按他们口里说的那样理解，即实际情况就是有些宗派的法好、有些宗派的法错谬，那决定以正理有害，会出现两个严重的过

失：

（一）应成无有清净教

首先，引用几位圣者上师的圣言作同喻：

1.第一例：唯依中观才得涅槃

否则的话，如月称论师云：‘出离龙猛论师道，更无寂灭正方便。’

月称阿阇黎在《入中论》中说：离开了龙猛论师所开创的中观轨道，不可能有得到寂灭涅槃的正方便。

实际上，月称菩萨是为了破依他起实有才这么说的。如果按字面意思来理解，那就以正理有害，因为不依靠龙树菩萨开创的自空中观宗，而依靠他空中观或者密法等，也决定能解脱轮回，获得大涅槃果位。因此，我们不能按照其圣言的字面意思来理解。

2.第二例：唯修时轮才能成佛

至尊谛夏巴云：‘若不知此《时轮金刚》，依任何法都不可能成佛。’

谛夏巴尊者说：如果不通达《吉祥时轮金刚续》，那么依靠其他任何修法都不能成佛。

这句圣言的字面意思是，只有修时轮金刚法才能成佛，此外依靠大手印、大圆满等任何法都不能成佛。但这明显不符合事实，因为现量见到，从古至今修大圆满、大手印、喜金刚、密集金刚等法而即生成佛的人有不可计数那么多。因此，这是谛夏巴尊者为了让专修时轮金刚法的弟子们生信心、重视此修法才这么说的，不能按字面意思理解为只有修时轮金刚才能成佛。

3.第三例：唯修胜乐才得圣果

《胜乐轮续》云：‘不知胜乐轮，同愚打糠秕。’等

《胜乐轮续》中说：如果不通达《胜乐轮续》，那就跟愚痴的人敲打糠秕得不到粮食一样，不可能成就圣果。

正常情况是用木棒敲打稻谷，使得稻谷脱壳而获得粮食；愚痴的人去敲打糠秕，由于糠秕里面没有谷子，所以再怎么努力敲打也得不到粮食。与此相同，只有依靠《胜乐轮续》才能成佛，否则再怎么勤修其他任何法都无法成佛。这也不能按字面意思来理解，道理跟前面相同。

4. 结论

如果这类都同样要按字面意思来理解的话，将出现示解脱道的清净圣教一个都认定不了的过失。

像这样，月称论师、谛夏巴尊者等都是具量上师，他们也说过否定自宗以外其他一切宗派的语言。如果实际情况需要按他们说的字面意思来理解的话，就会出现一个严重的过失，那就是显示解脱道的清净圣教、修了真正能让人成佛的宗派法门一个都没有了。

比如，谛夏巴尊者否定了《时轮金刚续》以外的法，这其中当然包含《胜乐轮续》，也就是修《胜乐轮续》不能成佛。而《胜乐轮续》的这两句否定了本续以外的所有法，其中包含《时轮金刚续》，即修《时轮金刚续》不能成佛。如果这两个说法都按字面意思来理解，即都是实际情况的话，那么一者遮遣了另一者的缘故，结果就是，修任何佛教法门都无法成佛。

（二）造积无量舍法罪

夏嘎·措周让卓（1781 一 1851 年）是持无偏宗派见的宁玛派高僧，他曾这样教诫说：

有些宗派观点看起来似乎彼此相违，如果所有看似相违的都要舍

弃的话，那么显密二者之间，看似相违的内容也有很多（比如，显教经典中说五取蕴是有漏法，密教续部中说五取蕴是五佛，等等），这就应成除了少部分自宗观点外，与之不同的佛法都成了所舍之处，如此一来，必定会造下无量无边的舍法罪。

进一步来讲：

首先，本师佛的善说，也就是小乘、大乘，显经、密续，这些彼此之间有不少看似相违之处，这就应成除了一部分法义外，与之相违的部分都要舍弃。由此必然会造下不可计数的谤舍小乘法、谤舍大乘显教法、谤舍大乘密法的重罪。

其次，解释佛密意的不同上师传授的口诀不同，里面也有很多看似相违之处，这就应成除了自宗传承上师传下的口诀外，其余所有宗派上师们的口诀都要舍弃。由此必定造下谤舍很多宗派修法的重罪。

再进一步来讲：

已经从梵文翻译成藏文的显教佛经论典，即《甘珠尔》和《丹珠尔》里面也有很多不同，有看似相违之处。如此一来，就导致出现一者更好、一者较劣，需要取一者、舍一者的情况。连现今有限的几百函教典中，都能见到许多似乎相违的内容，那么，假使将八万四千法门全部翻译成藏文，让我们都看到的话，由于里面会有更多看似相违的地方，而我们认为凡是与自宗相违的都应该舍弃，如此一来，会造下多少的舍法重罪？请好好想一想！

总之，佛法中凡是遮遣他宗的内容，都不能只按字面意思来理解，否则的话，看似相违之处就太多了。而这些看似与自宗相违的部分都要舍弃的话，那就要舍弃无量无数的佛法，造下不可计数的谤舍正法罪了。

3.莫作不如法宗派辩论　分二：（1）如法辩论之相；（2）不如法辩论过患

（1）如法辩论之相

总的来说，所谓“宗派”，除了具功德的智者们由教理之道为了突出各自见修行的特法而辩论外，根本不是具贪嗔的愚者们以自胜他败之心来作辩论的。

各宗各派暂时承许的观点的确不同，从古至今持教大德们之间都有辩论，对此应如何看待呢？

总的来说，辩论者，唯一是具有戒定慧功德、精通教理的智者们；辩论方式，唯一是依靠圣教和正理的途径来辨析抉择；辩论目的，唯一是为了强调各宗各派的见、修、行这些差别法，以此来利益各类有缘众生，这才是如法地建立、护持、弘扬所说的“宗派”。

除此之外，没有功德智慧、具足贪嗔烦恼的愚痴之人，在面对不同宗派时，心中充满了我执我所执引发的胜负欲，只想着让自方胜利他方失败，这样以不清净的目的和行为作辩论，根本不是在护持弘扬宗派，不是如法的宗派辩论。

（2）不如法辩论过患　分三：1）引发恶行；2）破坏圣教；3）造谤法罪

1）引发恶行

以贪嗔之心偏执说“你的宗派，我的宗派”而作宗派辩论，彼此轮番放出文句刀剑作诽谤、轻辱、呵斥等，这样的话，最终的结果是与普通世间人的做法一样，怀恨、诤论、打斗等做很多相违于无害寂静圣者见行的凶暴非法行，无法遮止这类情形发生。看过去那些公案会吸取到很多教训。

各派里的愚痴之人，心中起了贪嗔烦恼，每个人都偏执自宗，说一些诸如“我的宗派如何如何好，你的宗派如何低劣错谬”等的话语。先是针对宗派作辩论，比如说“只有我们宗派的法最殊胜，你们修的那些迂回、曲折、成佛的速度慢”等等；后来就发展成互相说粗恶语，双方都说很多刀剑兵器一样难听的话语刺向对方，彼此互不相让；进一步直接针对人，比如诽谤、轻视、侮辱、厉声斥责对方，争吵起来，双方谁都不肯退让，彼此间的矛盾冲突越来越严重。

最终的结果就是，双方都跟一般世间没素质的人一样，内心现起猛利的忿恨、嗔恚烦恼，口中争吵辱骂，甚至动手互相殴打等等，做出很多伤害彼此的粗暴行为。这些都是非法行，与不害、寂静自性的圣者见行完全相违。

有人想：大家都是学佛人，会出现这么严重的结果吗？

要知道，学佛不代表成佛，就像进了医院不代表病好了一样。这类愚痴凡夫既不通教理，更没有用佛法调伏自心，学了一点佛教知识后偏执宗派，将自己学的宗派执为我方，将其他佛教宗派执为敌方，当然心里会生起猛利的贪嗔，做出各种粗暴的非法行。这类情形未必不会发生。去阅读过去那些以贪嗔作宗派辩论的历史公案，很多最终都发展成了互相说粗语甚至动手打人等，非常可怕，看了这些一定会吸取到很多教训。

2）破坏圣教

个别上师因必要曾讲过一些偏堕宗派的话语，对此仅按字面理解而作贪嗔宗派的辩论说“只有我的宗派殊胜”，同时还说“其他宗派不是佛的圣教和解脱正道，是魔见、外道见，如果与持那些法脉的人接触，护法神会惩罚……”的无益之语，令圣教分裂，引起内

部纷诤，自以为维护了自宗法脉和圣教的声望，实际是做了最给自宗丢脸的事，所以无论如何都不能这么做！

个别一两位智者成就者上师，为了利益某类所化弟子，有这个必要的缘故，的确曾讲过一些称赞自宗贬低他宗这样看似偏袒宗派的话语。比如，某些弟子不懂得专修自己有缘的法才能迅速成就，认为修的宗派法门越多越好，以贪著心修很多法，出现了任何法都修不成的不良后果。这时候，智者成就者上师为了让他们一门深入地修学自宗法门而即生成佛，就说了一些看似偏堕自宗的话语。像这样，上师们是在特殊情况下，针对特殊对象，有特殊必要，才这么说的。

然而，某些没有辨别智慧的学人，不知道这是权巧方便语，认为在任何情况下，针对所有人，都需要按上师们说的字面意思那样来理解，结果就出大问题了。

也就是，他们把那些话语当成依据，比如会说“某某上师说，只有修自宗的法才能成佛，其他任何宗派的法都不是成佛正道，实际情况就是如此，在佛教宗派中只有我学的这个宗派好!”这样以贪自宗嗔他宗的心，就去跟学其他宗派的人作宗派辩论。

辩论之后，还说一些无理诽谤的话语，比如会说:“只有我们某某派是殊胜的宗派，是正统的佛法，修这些法才能成佛”。还说:“至于某某派等，根本不是佛传下来的圣教，那些法根本不是能让人解脱轮回的正道法门，实际上都是一些外道邪见，是魔的加持入心才创造出来的宗派。不必说自己修学那个外道邪宗，就连跟学那个法脉传承的人接触，比如跟他们见面说话、同吃同住等，白方护法神都会惩罚的!”像这样，说一些根本不符合实际情况的话。以此导致原本完整的佛圣教变得四分五裂，不同宗派的人各持一方，彼此敌对，使得佛

教团体内部的宗派之间发生斗诤。

这种给他宗造谣的人自以为是在护持自宗法脉，在做令自宗圣教发扬光大的事情，实际上就是在给自己的宗派抹黑。他以某某派学人的身份自赞毁他，无理诽谤其他佛教宗派，明眼人都能看出他的愚痴可笑，成了那个派的败类。因此，我们无论如何都不可以诋毁他宗！

3）造谤法罪

至尊益西坚参云："说自宗善妙他宗恶劣，这就是经中讲的谤法业，是出生难忍苦果之因，因此宁舍生命亦不可造此恶业！"

益西坚参尊者说：如果有人说"我们的宗派观点是对的，是善妙真实的佛法，某某派等其他宗派观点恶劣，那是愚痴人建立的低劣见。"这种说法就是佛经中讲的舍法罪、谤法罪，如《遍摄一切研磨经》云："曼殊室利，毁谤正法，业障细微。曼殊室利，若于如来所说圣语，于其一类起善妙想，于其一类起恶劣想，是为谤法。"

以此谤法罪会出生难忍的异熟苦果，如坚意菩萨造的《入大乘论》云："毁谤大乘法，决定趣恶道，此人受业报，实智之所说。生堕地狱中，大火炽燃身，焚烧甚苦痛，业报罪信尔。炽燃大铁犁，具满五百数，而耕其舌上，遍碎身苦恼。若从地狱出，复受诸恶报，诸根常缺漏，永不闻法音。设使得闻者，复生于谤法，以谤法因缘，还堕于地狱。"意思是，如果诽谤大乘法不忏悔清净，那一定会堕入恶趣。以佛的智慧所见来说，这个人一定会感受恶业的果报，他将堕在地狱中，被烈火焚烧极为痛苦，这种业报真实不虚。堕入地狱后，会有五百个炽燃的大铁犁在他的舌头上耕犁，使他全身遭受粉身碎骨的剧苦。这样受报以后，从地狱中出来还要受余报，也就是身体上出现种种残缺，眼盲、耳聋等。而且被谤法的业障障蔽，导致闻不到佛法。

即使听闻到佛法，也以造作等流的习气，一听法又心生反感而诽谤，以谤法的罪业再次堕入地狱。因此，即使遇到生命危险，也绝对不能造诽谤正法的罪业！

思考题

1.（1）什么样的人会强调宗派不同？法王对此是什么态度？

（2）有些人是如何引发宗派诤论的？为什么这么做无意义且无必要？

（3）声闻部是如何分裂成十八部的？出现了何种弊端？我们从中应吸取什么教训？

（4）执宗派相违会出现怎样的殃祸？

2.具量上师破他宗有何必要和密意？引证说明按字面意思理解会出现怎样的严重过失。

3.什么是如法辩论？不如法辩论有何过患？

（四）教诫各派佛弟子同心协力护持佛教　分五：1.着眼全体佛教；2.通达佛教无违；3.宗派诤论危害；4.修习净观各派；5.总结呼吁劝导

1.着眼全体佛教

因此，在我们的圣教遭受严重衰损后极为衰败的这个危机时刻，不能只考虑各自宗派的声望，而应目光长远为全体佛教的前途着想，这极为重要！

这一段，法王教导说在佛教衰败时，每个人不能心量狭小，应当心怀全体佛教。

一、佛教衰败之时

法王说，在经历了动荡时期的改革运动后，我们信仰的如来圣教遭受到前所未有的衰损，现今正处于佛法极为衰微、即将隐没的艰难危险时刻。这就像暗夜中原本有一个巨型的火堆燃着熊熊烈火，遣除这世上的寒冷与黑暗，后来忽然下起了大暴雨，四面八方降下来的雨水几乎彻底扑灭了烈火，使得它只剩下微弱的一点火星，随时可能熄灭。

二、切勿心量狭小

在这个关乎存亡的紧要关头，如果佛教徒们偏执宗派，只想让自己宗派的法脉兴盛，为此打压贬低其他佛教宗派，这样的话，只会让原本就衰落的总的佛教更加衰败。正所谓“覆巢无完卵”，一旦总的佛教隐没，佛教内部的各宗各派都无法独存。

因此，我们不能有宗派门户之见，心量狭小，只想让自己宗派的圣法发扬光大、名声远扬，希望众生都只学自己这个宗派的法。比如，自己学的是宁玛派中的宁体派，把宁体派执为自方，执其他宗派为与

己无关的他方，以这种偏执心，只考虑自宗宁体派的法脉不能隐没，而且要越来越兴盛，学的人越来越多，只在这上面发愿回向；见到其他格鲁派、萨迦派等比自宗兴盛，学那些宗派的人更多，心里就嫉妒不悦，这就很不合理。

三、心怀全体佛教

应该怎样呢？应该把心量放广大，把目光拉长远，要心怀全体佛教。也就是，认识到无论藏传的宁玛派、格鲁派、萨迦派、噶举派、觉囊派等，还是汉传的净土宗、禅宗、律宗、天台宗等，以及南传的宗派，这些全都是一个佛教。然后不局限于自己学的宗派，为全体佛教的发展前途着想，希望所有佛教都能兴盛广大。

总之，要有宽广的观念和希求，知道自己的身份是一名佛弟子，以大的心量为全体佛教的前途着想；而不是狭隘地认为自己只是某某派的学人，只考虑自宗的兴衰，其他佛教宗派与我无关。

就好比国难当头时，每个人都应该为国家的前途着想，有义务为国效力，奉献一份力量。如果只顾自己的小家，只想着把自家的日子过好，为此去跟其他家族争斗，导致国家深陷内忧外患之中，更加衰败，那就太不合理了。所谓“国家兴亡匹夫有责”，每一个佛弟子都要有“总佛教”的大局观，要站在全体佛教的层面上考虑问题，这一点非常重要。

尤其是，当今时代，与信仰基督教和伊斯兰教等的人相比，信仰佛教的人极少，留心记住这个形势后，我们要从广大处考虑：所有已入佛门之人都一致希求修解脱道，因此要对一切学佛者修习随喜；再者，对僧团不作宗派偏执，要恭敬一切僧众；而且要祈愿‘全体佛教大宝在一切时处兴盛广大该多好啊！’

这一段，法王从佛教的现状出发，教导我们要着眼于佛教的未来发展。

一、佛教现状堪忧

总体上，佛教本身正处于极为衰败、危急存亡的时刻，尤其是，当今时代，信仰基督教和伊斯兰教等其他宗教的人数量非常多，相比之下，信仰内道佛教的人是极少的。法王当年开示时就是如此，现今的情况也一样。按当今（2024 年）全球宗教信仰数据统计来看，信仰基督教的人有 23 亿多，信仰伊斯兰教的人有 20 亿多，信仰印度教的人有 11 亿多，信仰佛教的人只有 5 亿多。虽然世界三大宗教中，佛教最早出兴于世，比基督教早 600 多年，但是佛法在这个世界上并不兴盛。

法王教导我们要关注、留意这件事，心里要记住佛教在全球上的现状。也就是，不能心量很小只顾自己修行，根本不关心佛教的发展。

有人可能想：作为修行人，自己好好修行就足够了，至于佛教的现状如何、未来怎样发展等与修行无关，所以无需关注。

这样想是不对的，而且很狭隘，这种小心量、小气度根本不利于修行成就。正如法王在《教诲甘露明点》中所说：“云何人品为贤善，心地善良谄诳少，温良虑远性稳重，量大识广唯此是。”要成就佛果，必须具备修大乘道的品德，那就是心上有贤善的品质，而贤善的人品要具备八项品德，缺一不可，其中就有“虑远”“量大”“识广”，也就是目光远大、心量广大、从大处考虑、见识面广、心境开阔，不能局限在一个狭小的范围里。

实际上，不必说出世间智慧，单单从世间人品方面，法王也是心量极大、目光极长远之人。法王自身有这样的德相，对弟子们也是这

样教导的。因此，我们每一个人都要培养大的心量，要把总的佛教放在自己心上，从广大处考虑，为佛教未来的发展前途着想。

二、着眼佛教未来

具体应如何呢？这里法王教导我们要做三件事：

（一）随喜一切佛弟子

所有十方世界之中归依三宝也就是入了佛门的人，内心的希求都是一致的，那就是想修解脱道，获得出世间解脱果，因此，我们对于所有的佛弟子都要修随喜心。

也就是，对于任何一个佛教徒，无论他是学藏传佛教的宁玛派、格鲁派、噶举派、萨迦派等，还是学汉传佛教的净土宗、禅宗、律宗、天台宗等，或者是学南传佛教的，都要起欢喜心。比如心想“那些没有信仰的人只追求现世享乐，信仰其他宗教的人追求来世升天；而他跟我一样归依三宝，内心希求的是修出世间解脱道，我们是同道中人，而且解脱道是世上最崇高的所求，他有这样的希求真是太好了，就该这样！”像这样，想到他“希慕修解脱道”这一功德，对他生起欢喜心。

修的时候，可以先从一个佛教徒开始修随喜。尤其是对于自己看不惯的、不喜欢的、视为异类的那些学佛人，要按这个方法修出真正的随喜心。之后逐渐把随喜的范围扩大，让自己的心量扩大，比如对所有学格鲁派的佛弟子修随喜心，对所有学藏传佛教的佛弟子修随喜心，对所有学汉传佛教的佛弟子修随喜心……最后对全球五亿多的佛弟子发自内心地生随喜心。

就像在异国他乡见到同胞会非常欢喜、感到非常亲切那样，要认识到全世界的佛教徒都是同修解脱道的道友，在自己心上把所有佛弟

子都持为道友，从心底深处对他们感到欢喜和友好。有了这样的随喜心后，当然不会排斥、嫉妒、讨厌任何学佛人，不起内讧，佛教徒彼此都心生欢喜，团结一心。

（二）恭敬一切出家众

所有佛教的出家僧众都是住持僧宝，都是众生的无上福田，因此，对于僧众不要有宗派偏执，应平等恭敬所有的佛教僧众。

所谓对僧团的宗派偏执，比如自己是学宁玛派的，就只对宁玛各道场的僧众恭敬合掌、礼拜供养，对于格鲁派道场的僧众、汉地净土宗道场的僧众、南传佛教道场的僧众等，都执为他宗僧众，看到他们也不合掌，不肯进这些宗派的寺院，更不会去做什么供养承事了。

要知道，我们在归依的时候已经归依了十方一切僧宝，因此，对于藏传佛教中宁玛派、格鲁派、噶举派、萨迦派、觉囊派等的僧众，以及汉传佛教中净土宗、禅宗、天台宗等八宗的僧众，还有南传佛教的僧众，或者世界各国不同肤色穿不同僧衣的僧众，都要平等作恭敬承事。如《随念三宝经》所说：“所应合掌，所应礼敬”“所应惠施，普应惠施”，见到任何宗派的僧众，都要身体合掌顶礼，口中称赞，心中信解恭敬，并随力供养等。

（三）祈愿一切佛法兴

心里要经常发起希望一切佛法兴盛的善愿，也就是诚心诚意地想：“所有的佛法如意宝，无论是汉传各宗、藏传各派还是南传声闻乘法，都在全世界兴盛广大、经久不衰该多好啊！”让自己心里真正生起这样的善愿。法王在《愿海心髓》中也讲到：“无垢圣教兴盛常住世。”

也就是，我们平常发愿的时候不要局限，只想着某些宗派的法兴

盛。比如自己是学宁玛派的，心里只希望宁玛派或者自己所在的某道场法脉兴盛，做善法后也只为宁玛派的法兴盛而发愿回向，根本不去想其他宗派佛法兴盛的问题，更是从来不为此发愿回向。应该把心量打开，在自己心里装入全体佛教。比如这样修习愿心：“无论哪个语系、哪个宗派、哪个道场、哪个法脉传承，只要是清净无垢的佛法，都是众生利益安乐的根源，因此，愿所有佛法都越来越兴盛、修学各派法门的有缘众生越来越多！愿佛教各派的持教大士都寿命绵长，心愿成就，事业广大周遍世界各地！”平时回向、去朝圣、见到殊胜三宝所依等时也要这样发愿。

2.通达佛教无违

我们要按照菩提道次第中所讲的四种殊胜之义，尽力精勤于现出‘通达一切圣教无违’及‘一切圣言现为教授’的方便。

阿底峡尊者造了《菩提道炬论》，宗喀巴大师在《菩提道次第广论》等中讲到此论的殊胜性时说，此论具足“四种殊胜”，也就是：一、通达一切圣教无违殊胜；二、一切圣言现为教授殊胜；三、易于获得胜者密意殊胜；四、极大罪行自趣消灭殊胜。

对于其中第一个和第二个的涵义，我们要尽一切力量，精勤地在自己心中现出来。也就是，让自己心里通达大悲导师佛所讲的一切显密圣法都无有相违，以及令所有显密佛法一个不剩地都在自己心里现为实修的教授指导。那么，如何达成这两者呢？方法主要是如理闻思《菩提道次第广论》等。我前后讲过两次《菩提道次第广论》，已经整理成讲记，有意乐的道友可以参阅。

所谓‘一切圣教’，《般若灯广释》中解释为‘佛所说至言’，应按照夏嘎·措周让卓尊者所说来认识：‘至尊宗喀巴大师讲尽胜者所

有善说，因此我们不可以狭隘地理解。’

《菩提道炬论》的四种殊胜义中，第一个“通达一切圣教无违”中“一切圣教”的涵义，宗喀巴大师在《菩提道次第广论》中引用《般若灯论广释》做了解释，说“一切圣教”指的是佛宣说的一切法。

夏嘎·措周让卓尊者解释宗喀巴大师的密意说，“一切圣教”指导师佛说的所有显教的三藏法和密教的四续六续法。因此，我们不能狭隘地理解只有小范围的、自己学的这些法才是佛法，自己没学过、不了解的其他宗派法脉不是佛法。要知道，只要是佛讲的，无论大乘小乘、显教密教，都是佛法；只要是佛讲的，无论后来传到了藏地、汉地还是世界各地，都是佛法；只要是佛讲的，无论后来形成藏地各派还是汉地各宗等，都是佛法，总之对于“一切圣教”或“一切佛法”，要按夏嘎·措周让卓尊者所说的作大范围广大的认识。

3.宗派诤论危害

现今由一些住在国外的上师们的恩德，全球很多地方的人都了解且相信佛教的法寂静、清凉、和合、完全清净，能让人们心中获得真实安乐。在学佛人稍多一些的当今时代，如果我们佛教徒彼此作宗派诤论而引发贪嗔，那么其他人就会认为这些佛教徒言不符实，决定会出现很多国外的佛教徒对佛法退失信心的危险。

上个世纪六十年代前后，一些中国的上师去欧美弘法，将殊胜的大乘显密佛法带到西方。这些大德们如理讲法，使得世界各地很多国家的外国人了解到，佛教的圣法是远离贪嗔痴热恼而寂静清凉的，佛教的教义主张全天下众生和睦相处，佛法完全清净没有丝毫我执的杂染，佛法能让人的内心彻底远离烦恼获得真实安乐。他们了解后相信佛法是这么好而归依了三宝，成为了佛弟子。像这样，依靠那些居住

国外的上师们的恩德，国外也出现了很好的弘法利生效果，对佛法有信心、归依三宝的人逐渐多了起来。

在这个时候，如果我们不同宗派的佛弟子说一些诸如“我的宗派殊胜，你的宗派低劣”之类的话语，引发宗派间无意义的诤论，从而出现贪自嗔他的状况，彼此贬低、呵斥甚至打斗等等，那么国外的很多佛弟子知道这个情况后，就会对佛法生邪见、退失信心，一定会出现这种危险之事。

原因是:

一方面，对于西方人来说，佛教属于“舶来品”，是近些年才从国外传来的宗教文化，不像对基督教等那样百分百无条件地信任，佛教还没有成为他们心底深处的坚固信仰。另一方面，西方人非常理性，对待陌生事物习惯寻伺分别很多，而且很相信自己的观察判断。

如此一来，他们见到佛教内部有宗派诤论时，不会认为佛法是清净无垢的只是学法者没学好而已，而是认为佛法本身不殊胜而且有过失。也就是，那些佛教徒口里说的是，佛法寂静、清凉、和合、完全清净、给人带来安乐，但自己见到的实际情况是那些学佛人烦恼炽盛，各派学人彼此不和合，我执特别重等等。他们得出的结论就是，佛教徒口中所说与实际情况不符，他们说佛法多么清净殊胜都只是夸张的鼓吹，实际上佛法并不殊胜。再者，既然学佛人贪嗔那么重，比不学佛的人还差劲，可见佛法是有过失的，不能让人远离烦恼获得安乐，等等。像这样，会对佛法生邪见，彻底退失信心。

4.修习净观各派

因此，对于全体佛教以及其中藏地兴盛的各派，最好是触动自心的无偏信心达到纯熟，如果达不到，至少要串习清净观，发誓不

讥毁和诽谤。

那么，我们对于总的佛教，也就是藏传、汉传、南传，以及其中藏地兴盛的宁玛、噶举、格鲁、萨迦、觉囊等藏传佛教各派，应如何对待呢？这里讲到了两种方法。

一、信心纯熟

首先如理闻思经论，在自己心里证成“一切圣教无违”以及“一切圣言现为教授”，对此法义彻底生起定解。以此定解触动内心，从而对全体佛教生起无有丝毫偏堕的信心，也就是对各宗各派都有平等的胜解信和恭敬心。

之后反复修习这个无偏平等的信心，训练自心达到纯熟。也就是再不现起过去的那些偏执心，见到、听到、想到任何佛教宗派都无造作地唯一生起信心。做到这个是最好的。

二、仰信发誓

如果智慧力不够，达不到精通法义生起纯熟的胜解信，那最起码要做到两点：

（一）清净观

首先以仰信来串习清净观。比如想：“虽然我不懂法理，不会抉择分析各宗各派，但实际情况是，所有佛法各宗各派都是清净殊胜的，这一点千真万确！”要常常这么想。

（二）誓愿力

其次心里想：“我发誓绝对不呵斥诽谤佛教里的任何显密宗派！”这样以誓愿的力量，让自心不偏执宗派，不造舍法谤法重罪。这是最低标准。

如第五世班禅大师罗桑益西云：

‘卫藏阿里之间诸宗派，悉皆唯是如来圣教故，
勿起偏执鬼魔堕嗔恚，普作净观摩尼光善妙。’

第五世班禅大师名叫“罗桑益西”，他曾经亲口说：从卫藏到阿里之间也就是藏地兴盛的宁玛、格鲁、噶举、萨迦等各宗各派，全都纯粹是导师佛说的圣教法，因此，不要起偏执宗派的心，这种心就像魔鬼一样会让自己堕入嗔恚之中，使得自心嗔恚诋毁其他宗派的法和持教大士，造下严重恶业。应该对所有宗派都普遍平等地作清净观，让清净观的如意宝光芒遍照所有佛教宗派，也就是在自己心前，所有宗派的法都现为无违一致、清净殊胜，这样才是善妙应理的。

至尊噶丹嘉措云：

‘于他佛教各宗派，由衷生信为最上，
非能当修清净观，立誓绝不作诋毁。’

又云：

‘起信之法乃为深，获得佛果胜方便，
新旧各派悉皆有，勿谤他宗普净观。’

噶丹嘉措尊者说：对于自己所学的宗派法门以外的佛教各宗各派，最好能生起触动自心的信解，也就是发自内心地生起信心，这是上等的。如果达不到的话也要作清净观，并且发誓绝不对任何佛教宗派作诋毁呵斥等无意义的事。

尊者又说：从所化众生的层面而言，对哪个法起信心有胜解，那这个法对他来说就是甚深的、有缘的、相应的。从法的层面而言，在萨迦派、格鲁派、新密旧密等各派修法中都有获得佛果的殊胜方便，因此，不要诋毁诽谤其他任何佛教宗派，应当对所有佛教宗派修清净观。

5.总结呼吁劝导

依照上述诸圣者同一密意所作的教诫，我在此呼吁新时代的佛弟子们，当从大处着眼，将这些内容认认真真地放在心上修持！我深信，无论时劫多么浊恶，只要雪域的持教者们都亲如兄弟般团结一心，从而无偏堕地齐心协力持护增盛圣教的话，那么显密圆融的佛圣教就能在世界各地兴盛广大、恒常久住！”

第五世班禅大师、噶丹嘉措尊者等大士的圣言，可谓是心意相同、异口同声的教诲教诫，按照他们所说，应当对一切佛教宗派修清净观。法王在教诫的最后也号召大家说，作为生长在新时代的佛弟子，心量要大，一定要从广大处考虑，把以上所讲的内容认真殷重地记在心里，然后按照自身情况，以上品或下品任何一种方法，在心上切实地对宁玛、格鲁、萨迦、噶举、觉囊等所有宗派的佛法修清净观。

法王说，现今正处于浊恶末世，时代越往后五浊就越炽盛，然而无论时代再怎么恶劣，佛法也有重新兴盛的机会。兴盛的关键就在于，我们雪域藏地宁玛、格鲁、萨迦、噶举、觉囊等各派的所有持教者，彼此心里不要有丝毫芥蒂隔阂，就像最亲密的兄弟那样团结和合，心意一致；有了这个心以后，就要没有任何偏堕地心往一处使，共同努力来住持、守护、增盛各宗各派的佛法，绝对不偏向自宗、打压他宗等，无偏平等地护持全体佛教。这样的结果就是，显密双融的大乘佛教各宗各派都能在全球各地兴盛起来，不会隐没而能长久住在世间。法王说自己深深地相信这一点！

以上都是法王的教导（这里有一事要说明：由于法王这次作教导时，当场无人录音和记笔记等，所以此处所写的字字句句与法王当时所讲并非完全相符。然而，从法王先后所赐圣言来观察的话，总的教导就是如此，

平常也欢喜引用这些教证，因此关要上没有大的相违之处，这样想后作了撰写）。

以上这些都是法王如意宝在传《吉祥时轮金刚》大灌顶的现场作的开示。由于在场的听众都是藏地各派的修行人，为了契合所化机宜，所以法王说“雪域的持教者们”“藏地兴盛的各派佛法”；实际可以理解为“全球的佛弟子们”“世界各地兴盛的各派佛法”。

总之，如今二十一世纪，无论汉族、藏族还是其他国家，其中的持教大士、各道场的僧团以及普通学佛者，都要心量广大、团结一心，同心协力地护持全体佛教；这样全体佛教就会越来越兴盛，经久不衰；依此更多的众生将得到佛法的利益，从而真正离苦得乐。

最后作者还交待说，圣者法王如意宝在 1986 年传《吉祥时轮金刚》大灌顶期间作“所有佛教宗派无违一致”的教导时，当场既没有人录音，也没有人做笔记，因此以上所写的文句并不是根据录音或笔记将法王的教言原原本本记录下来的。尽管如此，但意义方面没有大的相违、不符合的地方，因为法王这些年讲法时旁述开示的内容以及法王经常引用的教证就是以上这些，对此观察后可以确定，意义的要点正确无误，这样思惟后写了以上这些内容。

思考题

1.（1）在佛教衰败时，各派学人要注意什么？

（2）佛教的现状如何？为此法王教导我们做哪三件事？

2.如何在心中现出“通达一切圣教无违”和“一切圣言现为教授”之义？“一切圣教”指什么？

3.宗派诤论有什么危害？原因是什么？

4.对佛教各派修清净观最好的方法是什么？最低标准是什么？

5.法王最后是如何呼吁劝导的？结合自身情况，谈谈应如何按法王的劝导实行。

五、公函事件起风波 分二：(一) 法王灰心失望；(二) 本尊赐予安慰

(一) 法王灰心失望

那段时期，先前所写的公函自然而然地流布各地，黑方主眷对此制造了种种逆缘，由此法王感到特别失望，心想：“我整顿戒律这件事唯一是以爱重之心不忍放舍大宝圣教，这一点我以自心可以作证！既然如此，为什么会这么艰难呢？”

一、事件缘由

前面第九章讲过，公元 1985 年萨嘎月，法王在喇荣道场为三千多名僧众赐予《教藏全集》大灌顶时，考虑到总的圣教兴盛和僧团的清净，倡导在僧团中作一次彻底的整顿，为此公开对听受灌顶的大众作了整顿僧团方面的教诫，之后将教诫内容落为文字写成一封公开信，发布到藏区各个寺院道场。当时多数对于总体佛教有清净的意乐且具有殊胜智慧的人都大力支持整顿行动。到 1986 年，距离发布公函已经过去了一年的时间，在此期间，法王虽然没有特意安排人去各地大力宣传，然而各地的弟子们对此事十分上心等的缘故，这封公函自然而然地就在藏区各地广泛流布开来。

由于公函的广泛流布以及整顿行动的大力推广，使得少数破戒破誓言者、不顾圣教利益的伪善知识及其追随者们的私人利益受到了严重的损害，这些黑方的主尊和眷属因此对法王生起猛利的嗔恚等，想方设法地制造了各种障碍阻止整顿行动。

二、法王心态

面对黑方主眷阻止整顿行动的恶劣行径，法王显现上内心特别失望，不禁心想：“我整顿僧团这件事，从动机上来说，没有丝毫要为

自己得到名声地位等自私自利的心，完全是出于珍爱敬重大宝圣教的心，不忍看到圣教衰败，这一点我以自心为证也没什么可惭愧的。既然完全是为了佛法，为什么这么困难呢？”

意思是，如果自己的心不清净，是为了自己的私欲，那不能如愿也很正常，然而自心没有丝毫夹杂世间八法等的不清净动机，纯粹是为了令僧团清净、圣教久住，为什么会这么不顺利、出现这么多困难呢？这一点实在想不明白，内心处于特别失望的状态中，对整顿之事生起了少许怯弱之心。

（二）本尊赐予安慰

火虎年三月初一夜晚，法王梦光明的境相中，殊胜本尊说道：“善男子，不要怯弱！你能作圣教的事业，这一点本师佛在《文殊根本续》中有授记，因此决定能够成办圣教与众生的义利！”次日清晨，叫来丹增诺吾堪布等，令他们查阅此续。见到续中云：“名为阿字大圣者，爱重护持本师教，具慧功德众尊敬。”

正当法王对整顿这件事灰心失望时，殊胜本尊现前来安慰法王。

公元 1986 年藏历三月初一夜里，法王在梦光明的境相中见到了殊胜本尊，本尊对法王安慰说：“善男子，你内心不要怯懦软弱，你决定能作圣教的事业，成办教众的义利，导师释迦佛已在《文殊根本续》中对你作了授记！”

第二天一早，法王就叫来丹增诺吾堪布等人，让他们去查《文殊根本续》，看续中具体是怎么说的。他们经过仔细翻阅，找到续中有这样的话语：名为阿字的大圣者极为珍爱敬重护持本师释迦佛的圣教，凡是具有智慧和功德的弟子众都恭敬尊重于他。法王亲自见到本师释迦佛的这个授记后，又重新拾起勇气，决定将整顿行动继续推广

下去。

有人可能会想：怎么知道这个授记指的是法王呢？

下面从三点说明：

一、名字吻合

“名为阿字大圣者”：《文殊根本续》中所授记的人梵文名字中有个“阿”字，而法王的名字“晋美彭措迥尼”的梵语是“阿贝拉江嘎热”，第一个字就是“阿”，这是第一点。

二、所作吻合

“爱重护持本师教”：在时局动荡、圣教衰微的时期，一般的人自身难保，无心考虑圣教，即使有心想要护持圣教，也没有智慧方便和能力能够做到，而法王不仅从内心深处珍爱敬重圣教，行为上更是殷重护持，不顾一切外内艰难，毅然承担起重燃圣教余火的重任，这一点与授记完全吻合。虽然这个授记并不是特指整顿这件事，但无论是从法王现阶段的所作，还是一生的伟大事业上来看，都完全符合这里说的“爱重护持本师的圣教”。

再者，从这个授记也说明了法王整顿僧团这件事是正确的，完全符合圣教，所做的是真正护持圣教的事情。

三、弟众吻合

“具慧功德众尊敬”：前面也讲过，对于法王倡导的整顿行动，不但法王的弟子们尽力实行，包括很多对于总体佛教有清净意乐、希求复兴无偏圣教，并具有智慧、通达显密正法关要的大士都大力支持，他们内心尊崇敬重法王，行动上尽力协助，完全支持整顿行动。这一点与《文殊根本续》中所说的凡是具有智慧功德的智者都恭敬尊重法王也完全吻合。

总之，从以上三点来看，本师释迦佛在《文殊根本续》中的这个授记指的就是法王。

六、迎请班禅莅喇荣　分三：（一）殷切邀请；（二）期间波折；（三）如愿莅临

（一）殷切邀请

这一年夏末，班禅大师莅临康区。起初的日程里并没有来色达县的计划，但由于法王不仅于大师在北京时就以书信和带口信这两种方式做过邀请，还安排了几名弟子特意去甘孜县迎请，依此等原因，班禅大师改变了路线，决定前来色达。

一、起初的日程安排

1986 年夏季末尾，正处于僧众夏安居的时候，班禅大师应康区各地官方邀请来到康区考察，从甘孜州的康定市开始，途经理塘县、道孚县、炉霍县等，来到了甘孜县。

由于班禅大师身份特殊，因此无论去哪里都需要官方审批，包括随行人员、行走路线、住宿地点等都要提前计划上报审批，官方同意才可以出行。当时，也许是色达县的官方没有向大师发出邀请，也许是其他原因，总之批准大师来康区考察的官方以及大师本人最初都没有计划来色达县。

二、改变路线来喇荣

前面第九章讲过，1985 年整顿公函发出后不久，法王就特意派遣色达本地的嘎希儒协居士前往北京拜见班禅大师汇报整顿工作，那一次法王就特意写了邀请函祈请大师莅临色达喇荣。儒协居士在与大师见面后，就将邀请函呈献给大师，并口头转达了法王的殷切邀请。后来当大师来到康区到了甘孜县时，法王还专门安排了几名弟子前往甘

孜县，当面祈请大师前来色达喇荣。这是班禅大师能来色达喇荣最主要的原因，“等”字中还包括其他原因，比如 1985 年班禅大师在北京时曾亲自答应过法王的邀请。

正是由于法王这样竭力地邀请，班禅大师后来才改变了原来的路线，来到了色达喇荣，因此当时班禅大师能来色达县尤其是喇荣道场都是法王的力量。

有人想：法王为什么一定要邀请班禅大师来喇荣呢？

这也许有多种原因。

比如前面讲到的公函事件，法王倡导的整顿僧团行动虽然总体上在藏区推广得不错，但还是遇到了各种违缘障碍，要清除这些障碍就需要班禅大师的支持。如果大师来康区却没有来色达喇荣，那么之前法王派人去北京面见大师解决公函的事情就没有结果，这样就可能导致整顿行动无法继续广泛推行。

再者，班禅大师最初在北京听到整顿行动的汇报时，虽然没有正面答复支持整顿行动，但从他对公函的言语和态度上可以看出是倾向于支持整顿的，法王相信只要大师能来到喇荣了解具体情况，就一定会支持整顿，也因此一定要邀请班禅大师来色达喇荣为整顿行动作证明，这样一来，那些黑方的反对分子就不敢再造谣生事，阻止这个如法的整顿行动了。

更重要的是，当时法王已经有想创办合法的喇荣五明佛学院以及下一年去山西五台山的计划等，如果这一次班禅大师能亲自来色达喇荣，那缘起就会很好，以后就没有人再敢肆意阻止法王弘法利生的计划了，那些大事才可能顺利进行。

总之，法王当时从目前的困难以及未来弘法利生长远的考虑等方

面观察，都需要邀请班禅大师来到喇荣道场，后来的实际情况也证明了法王的这一决定的确是高瞻远瞩，为喇荣道场往后的发展作了很好的铺垫。

（二）期间波折 分三：1.个别之人阻止；2.法王竭力应对；3.周边寺院响应

1.个别之人阻止

然而，由于这样的迎请方式不是按逐级上报的规定而行，以此触恼了个别大人物。他们以色达县政协的名义向各个寺院发布公文，要求整个色达县范围内的所有出家人都必须去色达县城，所有人都要在统一的安排下迎接班禅大师，除此之外，不允许按照自己的想法在其他地方迎请，并且声称“拒不听令者将严厉处罚！”像这样，用尽各种方法阻止在喇荣迎请。

一、阻止的原因

虽然在法王的殷切祈请下班禅大师答应来色达喇荣，但由于法王这样的邀请方式不是按照正常的规定一级一级上报审批下来的，因此触犯惹怒了色达县城的个别大人物。

一般来说，邀请班禅大师来色达喇荣的程序是，首先上报公社，由公社上报给色达县，再由色达县上报给甘孜州，甘孜州再往上报等等，这样一级一级往上汇报审批，然而法王当时没有这么做，而是越级直接向班禅大师发出邀请；再者，由于色达县官方最初没有邀请班禅大师前来，现在法王不但将大师请来了色达县，还要直接请到喇荣，这让色达县的个别大人物觉得法王太猖狂，完全没把他们放在眼里，这是他们不能容忍的事情，所以千方百计地阻挠，不让法王如愿将班禅大师迎请到喇荣，一定要给法王一点颜色看看。

二、采取的行动

在愤怒和嫉妒心的驱使下，个别大人物用尽各种办法阻止法王在喇荣迎请班禅大师。这些人以色达县政协的名义向色达县境内的所有寺院颁布了一个公文，命令色达县范围内的所有上师和僧人，如果想见班禅大师，一律必须去色达县城，在官方统一的安排下作迎接，此外绝不允许任何人随自己的想法在色达县城以外的其他地方私下迎请接待，比如在乡镇寺院道场列队迎接等。这些人还想办法在公文上加盖了行政机关的印章，这样就有了法律效力，如果有人不服从，完全可以按违法乱纪的罪名依法处置。并且公开宣称，如果有人敢不服从这样的命令，一定会依法惩治，绝不留情！

2.法王竭力应对

然而，法王显现上是一个固执己见的人，因此承担下所有的压力，说：“无论如何一定要将班禅大师迎请到喇荣山谷口！”之后做好了万全的准备，并安排弟子们到各地去请尽可能多的僧众来喇荣集聚。

一、态度坚决

虽然个别大人物态度强硬，势必要阻止法王将班禅大师迎请到喇荣，但显现上法王是一个坚持自己意见的人，凡是自己决定的事情，无论其他人怎么劝说、遇到什么困难，都绝不放弃，一定会坚持自己的想法，坚决做下去，这一点读了本传记就很清楚。这一特点对于一般人来说是个缺点，因为一般人的智慧不够，面对事情在做出判断时往往会有偏差，这时如果固执己见，不能广泛听取其他智者的意见，就会误事；而法王是真正的智者成就者，做出的判断和决定都是以出世间的无漏智慧从方方面面审细观察考量过的，决定对圣教和众生有

真实利益，所以一旦决定了，就会坚决做下去，这与一般人的固执己见完全不同，是一个不共的德相。

当时，面对个别大人物施加的强大压力，法王不但没有退缩，反而以大勇猛心毅然承担起所有的压力，态度坚决地说道:“无论如何，一定要将班禅大师迎请到喇荣山谷口!”

二、积极准备

决定要将班禅大师迎请来喇荣后，为了确保中间不出现任何差错、成功地将班禅大师迎请过来，法王做好了十分周密稳妥的准备。

一方面，由于当时喇荣山谷还没有修公路，不通车，无法请班禅大师进到山沟里面，所以法王就安排在进入喇荣山谷的谷口（即现今喇荣山门口的位置）作接待。法王让僧众在谷口的草坝上搭起白色的帐篷，帐篷旁边安放了为班禅大师准备的法座，帐篷里面也摆放了藏毯坐垫，以及各种食品饮料等，整个帐篷内外布置得十分庄严。

另一方面，法王派喇荣道场的一些常住弟子去色达县境内的各个寺院道场，向所有上师和僧人们传达：希望班禅大师来的那一天，大家都尽可能到喇荣一起迎接!

3.周边寺院响应

当时，大多数寺院都无视县政协的公文而来到喇荣山谷口，在法王的安排下做好了迎接和接待班禅大师的准备。

由于色达县周边大多数寺院的上师和僧众都是法王的弟子，所以他们了解了法王的想法后，不顾忌色达县政协颁布的让大家去色达县城迎接的公告，纷纷响应法王的安排，在班禅大师到来的当天来到了喇荣山谷的谷口处。当时正处于夏安居期间，有些没有参加安居的僧人们就直接过来了，正在安居的一些僧人也作法加持后过来了。

到了现场后，大家都按照法王的安排，从最初的迎接到中间的招待等方面都做好了准备。比如排练好迎接的队形、安排吹奏法器乐器、烧煨桑、披袈裟、手持哈达等，秩序井然地等待班禅大师的到来。

（三）如愿莅临

公历八月十四日，班禅大师莅临喇荣山谷口——取名为“迎送班禅大师草原”的地方，僧众列队隆重迎接，并请大师登上法座。班禅大师与大众结了法缘等，并赐予支持整顿僧团等的讲话。

一、僧众隆重迎接

公元 1986 年 8 月 14 日，也就是藏历七月初九，班禅大师终于来到了喇荣山谷口，就是现今喇荣山门口的位置，当时这里还没有建山门，只有一片草地。由于当时是在这里接待了班禅大师，所以从那时起，法王给它取名叫“迎送班禅大师的草原”。

当时，法王带领喇荣道场以及色达县境内各寺院的僧众对班禅大师作了隆重的迎接。道路两边的煨桑炉中焚烧着松树枝、柏树枝等各种香料，青色的烟雾缓缓上升，遍满虚空，空气中到处弥漫着松柏烟的清香。僧人们身披黄色的袈裟、手捧白色的哈达，前排的僧人们吹奏起海螺、唢呐、长号等的法器乐器，排着整齐的队伍，恭敬地作了迎接。

在僧众的热情迎接下，班禅大师登上了专门的法座，在法座上安坐下来。

二、大师传法开示

（一）与大众结法缘

班禅大师为现场的僧俗大众作了开示，并念了度母修法的传承等，以这种方式与大家在法上结了善缘。

（二）回应整顿行动

对于法王所作的整顿僧团行动，班禅大师明确地表示大力支持。

前面讲过，1985 年整顿行动遇到逆缘时，法王就曾特意派儒协居士去北京拜见班禅大师，汇报整顿工作并呈献了整顿公函，请班禅大师做出判决。当时大师说不方便立即答复，要到康区考察后再作决定。这一次大师亲自来到了康区，见到了法王，与法王作了深入的沟通交流，了解到法王作整顿的实际情况，所以对于整顿行动表示十分支持。

当时，班禅大师还亲手写下自己在北京的地址和电话号码交给法王，说道:“以后你有什么需要我帮忙的，可以直接给我打电话，我会尽全力支持你!”

班禅大师对于整顿行动这么明确地表示支持，那些对整顿行动作障碍、造谣生事、诽谤污蔑的人就没办法再翻出更大的波浪，自此整顿行动终于可以无碍地继续推广了。

那时喇荣山谷里还没有能通车的公路，于是班禅大师建议为了不久后往来道场便利修一条公路。遵照大师圣言，依靠附近村庄具信民众的帮助，法王开始在喇荣道场修建能让车辆通行的公路。

一、建议修路者

1986 年夏天的时候，从喇荣山谷谷口到喇荣山谷里面的这段路还没有能通车的公路，只有人勉强能走的崎岖山路，所以法王才在山谷谷口的位置接待班禅大师。大师见到这种情况，向法王建议说，为了方便进出道场，要修一条能通车的公路，而且说不要耽搁很久，要尽快修。

二、安排实行者

没过多久，法王就按照班禅大师的建议开始安排修路。要修的路

段是从喇荣山谷的谷口到喇荣山谷的中心桑耶塔之间。

三、负责管理者

当时，法王安排了喇荣道场的常住僧人龙洋活佛和丹增诺吾大堪布等做主要负责人，并请色达县交通局的几名年轻藏族工作人员做技术指导，由他们组成了修路的管理团队，负责整个修路工程，比如制定施工方案、划分路段、具体安排藏族百姓施工等等。

四、参与修路者

参与修路的主要是色达县洛若乡附近村子里的在家人，他们来自周边的农区和牧区，对法王特别有信心，听说喇荣道场要修路，就积极地过来帮忙。管理团队给他们安排了修路的具体工作，让不同村子的人负责修不同的路段，并安排好谁负责指挥、谁来监工等等。

在喇荣周边具信群众的帮助配合下，喇荣道场的修路工程正式开始了。等到这条公路修好，车辆就可以开进喇荣道场，这对于喇荣道场未来的发展起到了重要作用。

思考题

1.（1）整顿行动受阻，法王为什么感到失望？本尊是如何安慰的？

（2）《文殊根本续》云：“名为阿字大圣者，爱重护持本师教，具慧功德众尊敬。”如何认定此授记指的是法王？

2.（1）班禅大师起初的日程安排如何？后来为何改变计划来喇荣？

（2）个别大人物为何阻止法王？采取了哪些行动？

（3）面对强压，法王是如何应对的？

（4）周边的寺院有何反应？

（5）班禅大师莅临喇荣的情形如何？对于法王的整顿行动有何表态？

（6）修建喇荣公路的缘起是什么？

七、教诫断烟酒杀生　分三：(一) 总的教诫；(二) 教诫戒烟酒；(三) 教诫断猎杀

这里的开示是法王针对 1986 年来喇荣参加修路的在家具信群众讲的。这些信众来自色达县喇荣附近乡镇村庄的农区和牧区，他们放下自己的事情来到喇荣山谷为僧众修路，非常辛苦，法王当时为了利益他们，作了以下的开示。

(一) 总的教诫

这期间，法王为前来修路的众人赐予了教诫，号召大家说："噢！你们现在来到了修路的地方，大家辛苦了！然而这与修一条普通的路不同，是数千僧众行走的路，所以辛苦是有意义的！我也会向全体僧众汇报，为你们祈福！借此机会，我会努力精勤让大家都住于十善之道而断恶行善、受持一分以上的居士戒以及中止内部偷盗和打架等。

那个年代在藏地修路，不像现在有推土机、挖掘机等很方便，当时没有任何现代化的工具，只能人工用铁锹、镐头一锹一锹来挖土平地，尤其是山路崎岖不平，修起来更困难一些。比如一条路从头到尾宽度要相同，遇到窄的地方就要拓宽一些，这时候就需要人工挖山来拓；或者有些地方高低不平，高的地方要往下挖一些，低的地方要用土垫高，有大石头的地方要把石头撬出来等等，这些都需要人工一点一点来做，十分辛苦。

修路期间，法王偶尔会来现场察看修路情况，见到大家这么辛苦，首先作了安慰鼓励，肯定大家的勤劳付出。这里法王讲到了三个内容：

一、为僧众修路意义大

法王说："非常感谢大家这次来到喇荣为僧众修路，大家辛苦了！

但是要知道这样的努力辛苦很有意义，因为你们现在辛劳付出要修的路与一般的路不一样，这条路将是几千僧众要行走的路。”

也就是，一般的路只是为普通世间人提供通行方便，他们相续中既没有守持净戒的功德，也没有闻思修的智慧，所做的基本都是世间俗事；而喇荣道场的这条路，最初建议修路的人是班禅大师，之后按照建议正式安排修路的人是法王，并且将来会有成千上万持清净戒作闻思修的僧众行走，因此在喇荣修路这件事是在为行出世间大道的僧众提供通行的方便，是一件极大的善行，如果能参与到这个修路的善行当中，所有参与者都能积集非常大的善根资粮，所以无论多辛苦都是值得的。

二、向僧众汇报作祈福

之后，法王说：“我也会在喇荣全体僧众面前汇报你们的辛劳工作，让僧众给你们念经回向、加持、祈福!”

修路期间，法王安排了喇荣道场的僧众为参与修路的群众念《自在祈祷颂》《长寿经》《破瓦法》等，为他们及他们的家人等回向祈福。有时候会让村民们聚集在一个地方，安排僧众到现场给大家念经，法王有时也会到现场亲自给他们念经加持。

由于参与修路的群众都对法王和喇荣僧众有清净的信心，所以法王这样安排后，他们内心都非常欢喜满足，在感恩法王和僧众的同时，又更加努力地修路来报答恩德。

三、将众人安置于善道

接着，法王又说：“趁着大家在喇荣修路的这段时间，我也会尽力对你们作饶益，将你们都安置在十善的法道中，劝你们断除恶业、行持善法；为你们传居士戒，希望你们都能受持一分、两分乃至圆分

的居士五戒；同时也会努力用各种方法，让偷窃、盗取同乡人财物，以及同村同镇等的人彼此结怨打架等的恶劣行为得以止息。希望大家好好配合!”

法王 1985 年去新龙县时，就曾对壤塘县、炉霍县、甘孜县、新龙县的很多群众作过这些教诫。那时候凡是有信众去拜见法王，法王多数都是这样给他们开示，劝他们断恶行善、受居士戒、不偷盗、不打架等等。这里主要是针对当时从色达县周边来喇荣修路的群众。

（二）教诫戒烟酒　分三：1.教诫戒酒；2.教诫戒烟；3.总结劝诫

1.教诫戒酒

看看能否立誓做到从今往后不饮酒！饮酒的过患非常大，本师释迦佛说过：‘若饮仅草尖露珠许酒，我非彼之导师，彼亦非我弟子。’因此，现在我们已经是佛弟子了，这个时候如果造无意义的罪业而从三宝的救护中脱离的话，心里不懊悔吗？

法王首先劝大家戒酒，让大家根据自己的情况尽量发誓承诺从今以后不喝酒。

喝酒的罪过非常大。如《正法念处经》云：“今说饮酒乐行多作，则生叫唤大地狱中。”如果喜欢喝酒，经常喝酒，死后就会堕入号叫地狱。经中又说：“诸饮酒人不护诸恶，一切不善不生惭愧。若与酒者，是则与人一切不善。以饮酒故，心不专正，不护善法，心则错乱。彼乱心人，不识好恶；一切不善，不生惭愧。若人与酒，则与其因。以有因故，能为不善。如相似因，相似得果。以此因缘，久受大苦，种种苦恼、无量苦恼。”喝了酒的人不会守护自心遮止恶业，而是放纵烦恼，对于任何恶行都不生惭愧。如果劝别人喝酒，那就是把他推

向一切不善罪业。由于喝酒，心没有专一的正念，也不会护持善法，心里错乱。而心念错乱的人不知好歹，做任何恶行也不生惭愧。所以给别人酒，就是给了他一切不善的恶因。有恶因的缘故，他就会做种种不善业。过去在因上怎么做，果上也会得相应的报应，这是因果同类等流的道理。以喝酒这个罪业因缘，他会在大吼处地狱里长久感受大苦，感受各种苦恼，乃至无量苦恼。

不但自己喝酒罪过很大，制造酒、贩卖酒、劝别人喝酒也有很大的罪过，死后会堕地狱感受剧苦。如《正法念处经》中说：“旷野之中，无人居处，唯有道路多人所行，若人于中卖酒求利。彼人以是恶业因缘，身坏命终，堕于恶处叫唤地狱，大剑林处，受大苦恼。”如果有人在荒僻旷野没人居住的地方，或者有很多人路过的道边，在这些地方卖酒，以此来赚钱得利益，那么他以这个恶业因缘，死后就会堕在叫唤地狱的大剑林处，受大苦恼。

《根本说一切有部毗奈耶经·饮酒学处》中记载：“佛告诸比丘，汝等若以我为师者，凡是诸酒不应自饮，亦不与人，乃至不以茅端滴酒而著口中。”意思是，佛弟子不能喝酒，哪怕草尖上的露珠那么少的酒也不能喝，如果喝了，那他就不再是佛的弟子，释迦佛也不再是他的本师。本师释迦佛在《梵网经》中也说：“若佛子，自酤酒教人酤酒，酤酒因酤酒缘酤酒法酤酒业，一切酒不得酤，是酒起罪因缘。”意思是，大乘佛弟子不可以卖酒，也不可以自己喝酒或者劝别人喝酒，也不可以让别人卖酒，否则会造下罪业。

由于当时在场的大众都已经归依三宝，所以法王劝诫说，现在大家归依了佛法僧三宝，成为本师释迦佛的弟子，以后无论遇到任何困难、有任何苦，三宝都会作救护，在这种情况下，如果自己随便喝酒，

这样无意义地造罪业，导致从三宝的救护中脱离出去，那心里该多么后悔忧恼啊！因此一定要发誓断除饮酒！

2.教诫戒烟

同样，抽烟和吸鼻烟的罪业也特别重！烟是从颠倒恶愿力中出生的恶物，因此吸烟的人在命终之时，即使是一位十地菩萨为他念破瓦法也不能往生净土。

与饮酒相同，口里抽烟、鼻子里吸鼻烟也有极大的罪业。如果抽过烟或者吸过鼻烟后，没有如法忏悔清净，那么此生会障碍修行成就，来世还会堕入恶趣。

从烟的形成根源来说，烟实际上是从魔女的恶愿力中生出来的恶劣物品。大持明尊降魔金刚的伏藏品中讲过烟的来历：往昔，魔王波旬的小女儿将自己的经血洒在地上，发邪愿说：“愿从我的经血中长出毒叶，制成烟草，让世间男女尤其是入佛门的僧人吸烟，以这个罪过，让他们七世的人天眷属不得解脱，千劫不能从漆黑烟馆中解脱出来。毒叶产出的烟草遍及之处，所有的天龙地神八部都被制伏。凡是吸烟的人，今生耗尽自己的寿命、福德，短命多病、畏惧怨敌，多遭不幸，后世堕入地狱，不得解脱！”魔女的这个恶愿力，使得吸烟而没有如法忏悔得以清净的人都会堕落恶趣，因此，这类吸烟未忏悔清净的人死了以后，即使请一位十地大菩萨来给他念破瓦法超度，也没办法超度成功而让他直接往生清净刹土。

如夏嘎巴尊者说：“何者若吸恶物烟，中脉之内遍黑暗，经血脉孔永阻塞，纵然圆满佛降临，死时无法令往生。”同样，新龙喇嘛降魔莲花尊者也说：“吸烟的人，身体的脉和梵净穴被烟所阻挡，神识无法往生。”

以前法王在去藏区各地开示时也说，从现在起就要断除恶业，过去如果抽过烟、喝过酒、杀过生等造了恶业，要具足四力如法忏悔，往后再也不抽烟、不喝酒、不打架、不偷东西等。在断恶的基础上信愿念佛的话，到了临终之时，即使没有人给自己念破瓦法，以自己一生断恶行善、修积净业的力量，也可以往生到极乐世界。

3.总结劝诫

所以，希望大家可以立誓从今往后从根本上断除烟酒！

抽烟喝酒有这么大的过患，所以法王劝诫说，希望大家今后能够完全断除抽烟喝酒，在这上面发自内心做一个承诺。

这样“立誓断恶”就是四力中的恢复力，生起断恶决心的前提是对过去所造罪业的追悔心，这就是破恶力，破恶力和恢复力是净除罪业的根本，所以，法王此处的教导实际正是忏净罪业的窍诀性指示。

具体怎么做呢？有上中下三品立誓。上品是彻底断恶，比如在上师金刚萨埵面前承诺：“我发誓从今往后乃至尽未来际，即使遇到生命危险或者有大的好处，也绝对不抽烟、不喝酒！”能这样发誓就最好了，同时念一些金刚萨埵心咒等，那么过去抽烟喝酒的罪业都能彻底清净。

如果暂时还做不到，也可以先按下品的方式立誓。比如自己学佛前经常抽烟喝酒，现在虽然知道了过患，但烟瘾酒瘾较大，彻底戒掉有难度，那也可以立誓断部分恶。比如在佛菩萨像前承诺：“我发誓从今往后尽量减少烟酒，每个月至少十天不抽烟、不喝酒！”具体发誓的内容根据自身情况来定。这样发誓后，实际行动上要逐渐减少烟酒，平时多做善法，多念金刚萨埵心咒等，这样也能净除过去抽烟喝酒的不少罪业。同时还要多祈祷上师三宝加持，这样用不了多长时间

就能彻底断除烟酒了。

下面讲一种不会被烟酒染污的特殊情况：

成就者藏珠尊者喝酒时从指尖咕噜噜地流出甘露水滴，第一世敦珠法王吸烟时从指尖突突地冒出烟雾等，获得像他们这样具有在共同所见前成立的明显成就验相的人则例外。至尊米拉日巴也以饮酒而增上了觉受证悟，此等情形在传记中有记载。然而我们就像乌龟从老虎跳跃的地方跳跃一般，没有任何利益！如果你能不被毒所损而将毒转为药，那就可以喝酒。这句话也应该理解为：如果能以修力转毒为药的话，那就可以喝酒；如果不是这样，说是有将特别药方草乌像肉一样食用的窍诀，这样做的人虽然能不被毒所损，但仅仅这样哪里成为可以饮酒的理由呢？

这里法王说，如果能真正做到像大成就者那样转毒为药的话，抽烟喝酒是没有问题的，但如果做不到这样，就不能抽烟喝酒。

一、大成就者饮酒吸烟

有人说：见到在修密法的人当中有抽烟喝酒的情况，是不是修密法的人可以抽烟喝酒呢？

这里要注意，不是说修密法就可以抽烟喝酒，而是要像大成就者藏珠尊者和第一世敦珠法王那样，具有共同所见的明显成就相，才不会被烟酒染污心相续。也就是，依靠自己修行的力量可以将烟酒转变为甘露，受用烟酒后反而成为增上修行的助缘，对这样的大成就者而言，吸烟喝酒不成为过患，这是特殊情况。

下面举例说明：

（一）藏地成就者

这里原文中提到的大成就者藏珠尊者和第一世敦珠法王比神通

的趣事，以前法王就曾为大众讲过。

大成就者藏珠尊者精通医学，与第一世敦珠法王的关系很好。有一次，敦珠法王的空行母生病了，敦珠法王就请藏珠尊者来给空行母看病治疗。看完病后，敦珠法王对藏珠尊者说:“您是一位大成就者，应该显现一个神变!”于是，藏珠尊者就一口气喝了十几碗酒，随后喝下去的这些酒全都从他的手指尖中流了出来，而且流出来的并不是酒而是甘露。接着，藏珠尊者对敦珠法王说:“您也显示一个神变吧!”于是敦珠法王开始抽烟。非常稀奇的是，他从口中吸进去的烟并没有像普通人吸烟时从口中或鼻子里出来，而是一股一股地从他的十个手指尖上冒了出来。当时敦珠法王的儿子华智南晋活佛年纪很小，他在现场亲眼目睹了这一情形，惊讶地说道:“好奇怪哦！成就者上师们的手指尖都是破的吧，烟和酒居然都从手指头里出来了!”

像这样，大成就者们抽烟喝酒跟普通人完全不一样，他们依靠自己修行的力量可以将烟酒彻底转变成甘露等，因此受用烟酒不但没有过失，反而会增长修证境界。

同样，米拉日巴尊者的传记中记载了尊者也以饮酒而令觉受修证更加增上的事迹。当时尊者由于长期在护马白崖窟严格闭关修行，即使没有了饮食，也不下山化缘，以此导致身体极其瘦弱，浑身上下没有一点肉，只剩下一根根凸出的骨头，眼睛下方凹陷下去形成了两个大洞，手脚干瘪，一点也不润泽。后来妹妹琵达给他送了一点酒和食物，他依靠上师的指示受用了酒和食物后，极大地增上了觉受证悟。如尊者传记中所说:“我将琵达带来的酒和结赛带来的食物吃了，按照上师信中的指示，依心要、气要和观要努力修行，从而打开了身上小脉的脉结和中脉脐间的脉结，生出前所未有的乐、明、无念的觉受，

这种境界用语言难以形容，这种不共的觉受证解功德坚固、广大，转过失而成为功德……”。

（二）印度成就者

在印度也有不少这种能将酒转为甘露的大成就者，比如阿阇黎萨绕哈、八十四大成就者中的空行大师毘鲁巴等。下面讲一下萨绕哈尊者喝酒的事迹。

萨绕哈尊者生于东印度，是婆罗门种姓，他对佛法尤其是密法有极大的信心。他有一次喝酒被很多婆罗门看见了，那些婆罗门就聚集在一起商量要把他逐出婆罗门种族。他们告诉当地的国王：“您身为国王，受托付来保护本地的宗教，萨绕哈是具有二万五千人城市的领主，他喝酒破坏婆罗门教规，请您将他驱逐!”

国王来到萨绕哈面前说：“你身为婆罗门，怎么可以喝酒呢？”

萨绕哈回答：“我并没有喝酒。”

于是萨绕哈尊者为了向众人证明，就把手放入滚烫的酥油中，说道：“如果我喝了酒，我的手就会被烧掉；如果我没有喝酒，手就不会被烧伤。”结果他的手没有受到任何损伤，证明他没有喝酒。

但大家还是不相信他没有喝酒，于是他又喝下沸腾的铜汁，结果依然毫发无损。

接下来又以入水来测验，如果喝了酒就会下沉，没有喝酒就不会下沉。结果进入水中的所有婆罗门全部下沉，只有萨绕哈一人浮了起来。

像这样，经过几轮的测试都无法证明萨绕哈喝过酒，于是国王当众宣布：“像萨绕哈这样有大威力者，他想喝酒就让他喝吧!”

当时婆罗门众见到萨绕哈尊者这么不可思议的行为都生起信心，

纷纷舍弃外道归依了佛教。

（三）汉地成就者

同样，汉地也不乏这样的大成就者，比如家喻户晓的济公禅师。济公传中记载了禅师喝酒后为佛像贴金的神迹，当时禅师喝了多少斤酒就从口中吐出多少斤黄金来为佛像贴金，在场的大众都惊叹不已。

总之，以上讲到的印度、藏地、汉地获得大成就的圣者，对他们来说，喝酒吸烟完全不成为罪业，因此不同于普通人的情况。

那么，普通凡夫可以随学他们的行为吗?

二、凡夫随学有害无利

普通凡夫如果想随学大成就者做这种超凡行为，那就像在老虎跳跃的地方乌龟也跟着去跳一样，不但没有任何利益，反而有丧命的危险。老虎的跳跃能力极强，从山崖的一边可以轻松跳到另一边，而乌龟根本不会跳，如果跟随老虎一起从山崖上跳，那只会把自己摔得粉身碎骨。

那么在什么情况下可以喝酒吸烟呢?

法王说，过去的成就者们说，如果你有能力在吃了毒药以后，不但不会被毒死，还能将毒药转变成良药，那就可以喝酒。

接着，法王解释说，对于前辈成就者这句话的意思应该要正确理解，它指的是完全依靠自身内在的禅定力能将毒转为药，比如吃砒霜、百草枯等毒药都不会损害到内脏，反而能增长修证境界，有这样的禅定力量；而不是依靠外在的方便，比如用某种化学方法去掉毒性等，就像草乌这种中药本身有剧毒，不能直接食用，但经过特殊加工后，就没有毒性了，可以像肉类或蔬菜一样正常食用。这么做的人虽然也做到了不被毒物损害，但他只是通过外在方法去掉了某些毒的毒性，

并不是依靠内在的禅定力转变了毒性，因此谁也不会认为这样的人就可以像真正能转毒为药的大成就者那样随意吃毒，自然也不能像大成就者那样随意饮酒吸烟了。

现在有些假活佛、假瑜伽士、假空行母，跟弟子们说:“这是我加持过的烟酒，你们可以随意受用，不会染污心相续!”要知道，只有依靠自己的修力、禅定力，将毒药的毒性完全转化掉，这样的成就者才能不被烟酒染污反而增上觉证。此外将烟酒说成所谓的“加持品”，拿给普通凡夫受用，只是在教人造恶业而已，大家一定不要上当。

思考题

1.修路期间，法王总的作了哪些教诫？

2.喝酒有哪些过失？佛弟子应如何做？

3.烟草是怎么来的？吸烟是如何障碍往生净土的？

4.（1）为何要承诺断恶？

（2)举例说明什么情况下不会被烟酒染污。凡夫是否可以随学？什么情况下可以抽烟喝酒？

（三）教诫断猎杀 分二：1.必须断杀的原因；2.教诫发誓断杀

1.必须断杀的原因

再者，必须要断除猎杀无辜野兽的劣规。那些野兽当中很多都是在民主改革和文化大革命等时期中痛苦死去的我们的家人亲眷所转生的。他们命终之时，由于对自己的村落、父母、伴侣、子嗣们内心难以割舍而贪恋耽著，以及对令自己受苦之人难以释怀的猛利复仇之心，导致没有获得解脱，因而在轮回中流转。那些流亡的难民、去山里逃命的人、农奴主、地主等被攻击的人，常常想着要脱离人群，到一个谁也看不到的森林静处，以对这个专注欲求的近取因就有可能受生为猛兽和野兽，很可怜！

那段时期，藏区各个地方包括色达县境内有很多人上山打猎，他们猎杀山上的獐子、鹿等野生动物，取出獐子的麝香、鹿的皮和角等去市场上卖钱，这已经成为藏区某些家族世代传承下来的谋生方式了。那些野兽本身生活在山上，没有损害任何人的利益，然而人们却因为贪著它们身上的皮毛等而将它们残忍杀害，非常可怜！法王见到当时这种猎杀野兽的情况在藏区极其普遍，于是就在各地殷重劝导民众断除这种猎杀野兽的恶劣传统，这次针对来喇荣修路的附近民众也着重强调了这一点。

为什么一定要断除猎杀野兽呢？

对这些在家民众开示时，法王没有从杀生罪业深重或者野兽被杀时会感受剧烈痛苦等方面来讲，而是从与他们有切身关系，最能让他们心里发生触动的方面作的劝导。

一、所杀野兽多是亲人转世

法王说，附近山上的那些野兽，多数都是你们自己的家人和亲友

眷属们的转世。他们在先前的民主改革和文化大革命等的动荡时期被迫逃往山中，后来有的因为在山里没有吃的东西饿死了，有的因为内心特别忧苦最终抑郁而死，像这样在难忍的痛苦中去往了后世。

临命终的时候，他们一方面心里一直记挂着自己的村落、父母、丈夫或妻子以及儿子孙子等，内心割舍不下对他们的贪著；另一方面，对那些让自己这一生遭受了无量痛苦的怨敌充满了嗔恨，心一直纠缠在这个上面不愿意释怀，想着一定要狠狠地报复那些可恶的仇人，就这样在对亲人的贪爱和对仇人的嗔恨中离开了世间。

虽然他们生前归依了三宝、做过一些善业等，然而由于临终时起了猛利的贪嗔烦恼，因此不但不会往生净土、得到解脱，甚至连人天善趣也不可能受生，所以他们后世就堕落到恶趣，继续在轮回里流转。

二、临终心想决定受生之处

怎么知道他们会受生为山中的野兽等呢？

这是由他们临终与中阴连接时的心想决定的。

在动荡年代，那些拥有财富权势的贵族，比如拥有很多牛羊的农奴主以及拥有很多土地的地主等是主要被打击的对象，他们要被那些人批斗殴打，家中的财物土地都被没收充公，这类人为了活命，不得不流亡到外地或者逃往山中。他们平时根本不敢出现在人群当中，害怕被人发现后会被拉去批斗，或者抓去坐牢，所以想去一个谁也见不到自己的寂静森林里藏起来。像这样，平时一直处于“不能让人发现，我要找个地方躲起来”这样怖畏惊恐的心态中。由于生前经常串习这种心态，到了临终与中阴连接的关键时刻，自然就想去一个没有人的地方。由于他的心一直专注在这上面，以此作为近取因，就受生到了野外无人的地方成了野兽。

要知道，临终与中阴连接时的心想极其关键，这时候如果不想去某个地方，后世就不会受生过去；如果很想去某种地方，那后世就会受生到那里。比如《俱舍论》中说：“余求香宅舍。”意思是，湿生众生是因为在中阴时想寻求香气而受生的，化生众生是因为在中阴时想求房屋舍宅而受生的。如果某个众生将要堕入热地狱，那他在中阴时就会感到寒冷，想要寻找暖热的地方，结果就生到了热地狱；将要受生寒地狱的情况和这个相反，他在中阴时会感觉特别热，想去一个清凉的地方，以这个心就生到了寒地狱。或者临终时胃难受，不想吃东西，心想最好不要让我看到吃的东西，以这种厌弃食物的心就导致他在中阴时也这么想，结果就受生成了饿鬼，等等。

由以上的道理可以知道，附近山上的野兽很可能就是我们的祖辈父辈等亲人的转世，因为他们生前遭遇过改革动荡，最后死在了逃亡的途中或深山里。下面引用公案说明这一点。

这一点，阅读格萨尔王传也能大致了知，即连嘉察这样的圣者化身也以临终力量极大的原因而受生为旁生。如云：“丹玛将军虽引路，然发毒誓罪所障，我识受取鹞鹰身。”他以心中无法放下岭国以及发毒誓“不饮白帐王心血就不去清净刹土”的罪业所障蔽而受生鹞身。虽然他很想去岭国，但总的方面担心自己会成为岭国的过失而被揭发，个人方面则担心会给妻子和孩子心中带来忧苦，因此未能前去而一直停留在霍尔地方一处堡垒的角落里等待格萨尔王，从所说的此等情形就能知道。所以，我们的父母、子嗣和伴侣由于心中放不下对各自家乡亲朋好友的贪著以及对怨敌的嗔恨，以此就有可能受生到我们附近，因此我们怎么能将他们残忍杀害呢？自己的家人亲眷们在那样一个恶劣的时期中，有些饿死了，有些横死刀下，

有些内心忧苦抑郁而死，现在你们却无动于衷而用枪瞄准射击，怎么忍心呢？能不能悲悯一些呢？父亲的好孩子们！你们在心里好好想一想吧！

附近山上的野兽很可能是我们亲人的转世这一点，通过阅读格萨尔王的传记也能大致了解。格萨尔王是莲师的化身，专门为了救度众生而来，嘉察协噶是他同父异母的哥哥，是忿怒金刚的化身。就连嘉察这样的圣者化身，也由于临终连接的心念力量极大而显现上受生为附近的旁生，那么我们的祖辈父辈等亲人受生在附近的山上成为野兽，当然是很有可能的。

一、嘉察的公案

《格萨尔王传》中记载，格萨尔王去魔国征战降伏魔众历经三年还没有回到岭国，邻国的霍尔大王白帐王就想趁机将格萨尔王的王妃珠牡抢走做自己的王妃，于是向岭国出战。双方交战时，白帐王的大臣先巴设计杀害了格萨尔王的哥哥嘉察。嘉察死后受生成一只喝人血的鹞鹰。

嘉察是忿怒金刚的化身，后世为什么会受生成一只旁生呢?

这是临终时心的牵引力量极大所导致的。嘉察本身是圣者的化身，如果临终时心专注清净刹土，那一定能往生，然而临终时，他的心没有专注在往生净土上，而是专注在喝掉白帐王的心头血上，所以才示现受生成了一只喝人血的鹞鹰。就像嘉察自己所说的一样:“虽然有丹玛将军很好地为我指引善道，但由于我发了毒誓一定要喝干白帐王的心头血，以这个严重的罪业障蔽，我受生成了一只鹞鹰。”像这样，临终时，他显现上一方面贪恋自己的国家和亲人，对他们的感情很深，心里放不下；一方面猛利嗔恨怨敌，发毒誓“我没有痛饮白

帐王的心血就不去净土!”显现上以这样的罪业因缘，后世受生为一只喝人血的鹞鹰。

嘉察受生为鹞鹰后，虽然很想回岭国，但是他考虑再三，觉得不能回去。首先从总的方面考虑到岭国的利益，因为自己现在是一个旁生，如果被别人发现岭国大王的哥哥居然受生成了旁生，他们一定会认为是岭国有罪过，不然嘉察怎么会受生成旁生呢？为了不给岭国丢脸，所以不能回去。其次是从家人方面考虑，自己死后，妻子和孩子心里非常悲伤忧苦，日思夜想，想知道自己转生到哪里去了。假使见到自己现在居然变成了旁生，那妻子和孩子一定更难过了，根本接受不了这个事实，所以虽然自己很想回去见他们，但绝对不能回去。

既然不能回岭国，就需要找一个容身的地方，于是他就长时间地待在霍尔地方一个堡垒的墙角低处，想着格萨尔王来霍尔地方给自己报仇的时候一定会路过这里，到时候可以见一面。

一天，嘉察看到格萨尔王来了，就欢喜地飞到大王的箭上。大王心想:“连霍尔地方的一只鹞鹰也敢轻视我!”随后准备射死它。这时，格萨尔王的马说:“大王，不能杀！这是嘉察的转世。”

嘉察很惭愧地向格萨尔王说了自己变成鹞鹰的原因。格萨尔王见到哥哥变成了旁生，心里非常难过，发誓一定要诛杀白帐王。

后来，格萨尔王亲自诛度了白帐王，并让嘉察吃了他的肉、喝了他心脏的血。嘉察在满了心愿后一心专注净土而往生到了西方极乐世界。

这里要知道，那时候的藏族老百姓大多数不识字，加上宗教刚开放不久，所以也不懂什么佛法，然而他们基本都熟悉《格萨尔王传》，宗教开放后很流行传唱这部传记。当时，法王就举出这部传记里的实

例来说明这个问题，村民们熟悉嘉察的事迹，所以容易理解，这就是法王讲法的善巧方便。

二、对比普通人

连嘉察这么了不起的人，都因为临终时显现上心生贪嗔而受生为饮血食肉的旁生，那么普通人就更不用说了。所以，我们的父母、子嗣和伴侣们作为普通凡夫，临终时放不下对家乡亲人的贪著以及对作害怨敌的嗔恨心，以此受生到我们附近的山上成为野兽，也是很有可能的。

这一点在阿秋喇嘛仁波切的自传中就有一个实例。当时，有一个来自达格麦惹玛的人，他的父亲去世了，于是他就向阿秋喇嘛仁波切询问需要给父亲做什么超度佛事。阿秋仁波切说：“你的父亲已经七次受生为野兽，都被你猎杀了。第一次是你在岩石旁埋伏了铁钩捕捉他，他被钩住后没有立即死去，而是在几天当中受了很大的痛苦才死去。第二次你打死了一只獐子，那只獐子就是你父亲的转世。像这样你总共杀了他七次。”就像这个事件一样，那些亲人们因为临终时一直放心不下子女等，所以死后又受生在自己家附近，然而不知实情的人却一次又一次残忍地将它们杀死。

当时法王劝导来修路的村民们说，我们家里的祖辈父辈等不幸遇到了恶劣年代，身心都遭受了极大的苦。比如，他们有的因饥荒没有食物吃最终在瘦骨嶙峋中死去，有的在仓皇逃亡时死在了枪下，有的被批斗殴打折磨而死，有的内心承受不了极大的忧苦，心情压抑忧郁而死。他们都是生养我们的亲人，曾经与我们朝夕相处，对我们慈爱有加，现在他们却成了可怜的旁生，只是稍微想一想他们的遭遇，心里都难以忍受，而我们对他们不但没有一点慈悲同情，还残忍地用猎

枪瞄准他们，将他们射杀，这么做的时候，我们的心怎么能忍受得了呢?

法王最后说:“我恳切请求你们能不能悲悯悲悯他们?不要再猎杀他们了!希望这些话大家都能记在心里，好好地想一想，看以后还要不要猎杀野兽，能不能发誓断除猎杀野兽!”

2.教诫发誓断杀

现在很多人都承诺了不猎杀野兽，即使是过去杀过野兽的人，僧众也会帮你们忏悔罪业，所以不要错失这么好的机会!猎杀野兽的人心相续中会产生所谓的恶戒，所以只要他没有发誓不再猎杀野兽，那么即使他没有真实作杀生的业，但具有恶戒相续的人，罪业在他的相续中会如水流般不断地积集而增长。相反，如果发誓今后不杀生，那么从今往后不但罪业不会增长且会中断，善业还会不间断地辗转增长，所以发誓断恶很重要!

这里法王讲了一定要发誓断猎杀的原因。

一、僧众辅助忏罪机会难得

法王说，这次来参加修路的大多数人都承诺了不猎杀野兽，有些人过去没有杀过，这次发誓往后也不杀，这样很好;有些人虽然以前猎杀过野兽，造了罪业，但也不是没办法挽救，只要认识到罪业的过患，具足四力如法发露忏悔，发誓以后再不杀生，那么过去的杀业都能得以清净。尤其是，这次会请喇荣道场的僧众替你们念经，来清净以前造下的杀生罪业，这样的机会很难得，希望其他还没有发誓戒杀的人都要好好考虑，把握这次难得的机会，不要错过!

二、不发誓断恶则罪业增长

有人说:我以前杀过，以后不杀就可以了，不一定要发誓吧?

这种想法是错误的，因为仅仅行为上不杀生属于无记状态，不是断恶，无法截断恶业的相续之流，罪业还会不断地增长。

大小乘的《阿毗达摩论》中都讲到戒有三种，善戒、恶戒和中戒。其中善戒是指能遮止恶戒相续的律仪，比如别解脱戒、善愿戒。恶戒指长期造不善业者相续中存在的律仪，比如一个人受生在屠夫种姓中，从他继承家族传统从事杀业开始，心相续中就生起了恶戒。或者虽然不是屠夫种姓，但自己下定决心要以某些杀生的工作来养家糊口等，并在实际行动中开始杀生，这时候他的心相续中就生起了恶戒。心相续中有了恶戒以后，乃至这种恶戒没有被违品戒杀的誓愿破坏之间，即使行为上不再杀生，任何杀业都不造了，但以心相续中恶戒的力量，杀生罪还是会刹那不断地辗转增长。

所以，如果以前猎杀过野兽，那么他的心相续中就会产生教典中所说的恶戒。只要他没有在心里真正发誓以后不再猎杀野兽，以此来截断恶戒的相续，即使以后行为上不再杀生，但恶戒的相续没有被破坏的缘故，杀生罪在他的心相续中还是会像流水一样刹那不断地增长。

三、发誓断恶灭罪增善

怎么才能破坏这种恶戒呢？

只有发誓断恶才能截断其相续。也就是心里发起决定的誓愿，比如想“我某某从今往后纵遇命难也不杀害任何众生！”这是上品戒杀立誓；或者想“不杀其他众生我还做不到，但我某某从今往后纵遇命难也不杀害众生中的獐子、鹿等野兽！”这是下品戒杀立誓。

无论哪种立誓，从发誓时起，相应发誓内容的恶戒相续就截断了。比如发誓不杀任何众生，那么从此任何杀生罪都不会继续增长了；如

果只发誓不杀野生动物，虽然杀人、杀家畜等其他众生的罪业相续还在增长，但杀野生动物的罪业就不会增长了。不仅如此，在发誓断恶的当下，相续中就会生起善戒，有了善戒以后，即使身语没有做其他善业，但相应发誓内容的戒杀等的善业会刹那不断地辗转增长广大，所以发誓断恶极其重要！

大家学这类开示时要结合到自身上来看。如果自己曾经做过屠夫、厨师，或者贩卖过猪、牛、羊、鸡、鸭、鱼、海鲜等，或者在部队、肉食加工厂、皮草公司等杀生相关的单位工作过，虽然学佛后不做了，但过去造下的罪业还在增长，所以一定要如理忏悔，尤其是必须发誓往后绝不再造，这样才能从根截断恶业相续。再者，不要想着我自己不能造恶业就安排别人去杀生等，这样教唆他人造恶跟自己亲自造恶，罪业是同等的。如果曾经造过这类教他做的罪业，也要如法忏悔，发誓往后绝不再做。另外，当听到哪里发生了战争、爆炸、交通事故、各类天灾等的事件，或者谁被判了死刑、谁得了绝症等，一旦生起随喜心，心想“死得好，那些坏人就该死！”等等，都造下了杀生罪，这类随喜杀生与亲自杀生同样有罪。如果曾经造过这类随喜杀生的罪，也要如法忏悔，发誓往后绝不再造。其他偷盗、邪淫、妄语等的所有罪业也是如此，如果曾经自己做过、让别人做过或者随喜过，一定要发誓断除，这极其重要。

近期一段时间色尔坝寨等地的人已经发誓不杀野兽了，听说现在确仓村的文匝家族也在认真地发誓，大家应该以文匝家族为榜样来发誓，要知道这是对自己有利的事情，不要找借口推脱！我这么声嘶力竭地讲，是希望能对大家有一点利益，此外对我自己而言，连一毛钱的好处也没有！”

这里法王以色尔坝寨的人和确仓村的文匝家族为例，劝导大家要向他们学习，认真地发誓不杀野兽。并且再三苦口婆心地开示说:“大家要知道，这是真正对自己有利益的事情，不要给自己找任何借口搪塞推脱！实际上，你们不发誓戒杀，对我没有任何损失，你们发誓戒杀，我也不会从中得到什么利益。但我为什么这么强调让大家发誓断杀呢？就是想对你们做到一点帮助，除此之外，对我个人来说，连一毛钱这么一点点的利益也没希求过!”

所谓“找借口”，比如让他不要杀生，他就说“不杀不行啊，我还要养活一大家子人呢!”让他换个行业，就说“除了杀生，其他行业我都做不来啊!”这里法王劝导说，这一次有这么多僧众帮忙忏悔机会难得，不能为不发誓断杀找借口，因为戒杀是对自己有好处的事情，找借口就是在为自己造恶业堕恶趣创造条件，是在害自己，不能这么做。

由于当时没有现代化质量好的话筒、音响等扩音设备，法王给几百个修路的人讲这些话基本上靠的是自己的喉咙大声喊，而且因为这件事非常重要的缘故，法王不仅从方方面面给大家讲道理、举例子，反复强调了好几次，而且给他们念经作加持等，所以最后嗓子都喊哑了。

法王这么强调的时候，各寺院的活佛堪布僧人等都积极配合，主动劝各个村的人让他们发誓戒杀。各个村里那些深明大义、欢喜善法的领头人也非常支持，他们一起劝大家发誓断恶。

法王不但这一次让修路的村民们断除烟酒杀生等严重的罪业，平时也经常跟喇荣道场的活佛、堪布、僧人们讲，要多劝在家人发誓断除杀生等的恶业。活佛、堪布们依照法王的教导，去了藏区各地讲法

劝老百姓发誓断恶，不久之后，藏区各地基本都断除了猎杀等。法王的这一事业不但救护了成千上万的可怜旁生，让它们免遭屠杀之苦，也将当时和未来的无数藏族老百姓从杀生等的罪业中救护了出来。我们作为法王的随行弟子，也要随学法王，尽量劝导有缘众生发誓断除杀生等的恶业，将他们从能堕恶趣的邪道中救护出来。

思考题

1. 藏族老百姓的亲人们为何会受生为山中野兽？复述嘉察的公案，并通过对比普通人，思惟不应猎杀野兽的道理。

2. 发誓断恶有什么作用？虽然没发誓但已经不造恶业了还不够吗？

3. 法王为何殷重劝导大家戒杀？我们应如何随学？

八、如意宝名之由来

这段时期开始，一些弟子称呼法王为“如意宝”，法王听到这样的情况并没有对此心不欢喜而作遮止，而是赐教说：“噢！缘起很好！此前有些人叫我上师，有些人叫我堪布，寻常的上师和堪布的事情先前已经做完，然而如意宝的事业还没有做圆满，所以从今往后需要做与这个名称相符的事情，看来我将会有一个新的责任。”后来便有了平时所称的“如意宝”以及尊称时称为“圣者法王如意宝”的惯例。即法王去印度之前，怙主佛王亲笔所写书信中称法王为“法王晋美彭措”；班禅大师莅临喇荣山谷口时，在自己的相片背面写了“赠予圣者晋美彭措”，这二者合在一起称为“圣者法王”。由于这一称呼，法王开许了的缘故，似乎成了现今共称的尊名。

一、众弟子奉献“如意宝”之名

从 1986 年喇荣修公路的这段时期开始，一些弟子称呼法王为“如意宝”。法王是个谦虚低调的人，对于弟子们过分赞叹自己的话会现出心不欢喜的相并作遮止，然而当时法王听到那些弟子称呼自己为如意宝时，并没有现出心不欢喜的姿态来作遮止，而是赐教说：“噢！这个缘起很好！在出现‘如意宝’这个称呼之前，有些人称我为‘上师’，有些人称我为‘堪布’，我作为寻常的上师和法师的事业，也就是灌顶和传法等的事情已经做过了，然而作为如意宝‘满众生现前究竟一切愿’的伟大事业还没有做圆满，所以从今往后就要做相应‘如意宝’这个名称的事情，看起来我将会有一个新的责任。”从那以后，人们对法王就有了新的称呼方式，大家平常简略尊称法王为“如意宝”或“上师如意宝”，特殊全称的时候尊称为“圣者法王如意宝”，有这样的惯例。

在 1986 年之前，弟子们称法王为“上师尊”，有信心的群众称法王为“堪布尊”，比如大家会说“上师尊赐教说……”“堪布尊这样说……”，但并没有诸如“如意宝曾经说……”这样的习惯。1986 年秋天，不少弟子开始称法王为“如意宝”，法王也接受了这个名称。

要知道，法王接受这个名称，并不是因为有了这个名称会让自己的名声更大、可以得到更多的赞誉等，而是因为以“如意宝”这个名称的缘起，将来能做到与名称相符合的伟大利他事业，决定能满众生现前和究竟的一切善愿，给众生带来现前和究竟的一切利乐。这一点在伏藏大师根桑尼玛对法王的授记中也说：“相合众尊称，将成大事业。”意思是，随着大家称呼法王为“如意宝”的缘起，法王自然能成办更广大的圣教和众生的义利。正如授记中所说的那样，如今时机成熟，依靠“如意宝”这个称呼，法王从 1986 年开始，将成办比以往更广大的弘法利生事业。

大家在特殊全称的时候会尊称“圣者法王如意宝”，其中的“如意宝”，一开始是弟子们称呼的，吻合授记的缘故法王本人也认可了。

那么，“圣者法王”的名称，又是怎么来的呢？

二、怙主佛王承许“法王”之名

怙主佛王曾亲笔写信给法王，信中称法王为“法王晋美彭措”。

三、班禅大师承许“圣者”之名

前面讲过，第十世班禅大师 1986 年应法王的邀请第一次来到喇荣。当时班禅大师与法王会面后，给喇荣道场送了一个亲笔签名的纪念品，同时送给法王一张自己的照片，并在照片背面亲笔写下“赠予圣者晋美彭措”的字句，作为纪念。

后来，大家就将怙主佛王承许的“法王”这个名称和班禅大师承

许的“圣者”这个名称合在一起，称法王为“圣者法王”，对于这一称呼，法王也同意了。因此，“圣者法王如意宝”这一称呼就广泛传播开来，成了大家对法王共同尊称的名字，直到现今依然如此。

九、转法轮日发大愿

火虎年（1986 年）六月初四释迦佛初转法轮吉祥日，法王在千余僧众前发起殊胜菩提心：“要精勤不懈地用各种方法将上等大约全球人数的众生、中等大约全国人数的众生、下等大约全藏区人数的众生都安置在解脱道上！”并在当天造了发殊胜大心的誓愿文：“愿我从今世世中，上师本尊恒摄受，三学海藏得自在，教众大义无勤成！”现今法王的很多弟子仍然按照这一颂在发愿。

公元 1986 年夏天，藏历火虎年六月初四本师释迦佛初转法轮的吉祥日那一天，法王在喇荣道场一千多名僧众面前发下殊胜的菩提誓愿，并造了一个迄今广为流传的发愿偈。

一、发殊胜菩提心

据相关数据显示，1986 年全球的人数有将近五十亿，全中国的人数是将近十一亿，整个藏区大约有几百万人。当时法王按照这三种数量发大愿说，自己在这一生之中，会尽己所能精进不懈地以各种方便将一切众生都安置在解脱道上，上等，要将五十亿的众生安置在解脱道上；如果做不到这样，那么中等要将十一个亿的众生安置于解脱道；如果这个也做不到，那至少要将几百万的众生安置于解脱道。发了这样的大愿。

关于法王在那一天所说的“安置解脱道”的涵义，后来法王在 1993 年第一次开极乐大法会时，更明显地说道：“安置到西方极乐世界阿弥陀佛的足下”（具体可参阅《同归西方——圣者法王如意宝言教》）。

因此，法王当时实际上是发愿，自己这一生，会尽力做到让五十亿的众生往生到极乐世界，做不到的话就让十一个亿的众生顺利往生净土，最低也要让几百万的众生顺利往生到西方极乐世界。

二、造殊胜誓愿文

在本师释迦佛转法轮日这一天，法王还造了“愿我从今世世中……”这一颂来发愿。这一颂的意思是，祈愿我从现在开始生生世世当中，都得到具缘上师和殊胜本尊的摄受，自在成就如海般广大的戒定慧三学功德，之后无勤任运地成办圣教和众生的利益。后来喇荣道场的僧众随学法王上师，经常用这一颂来祈祷发愿。直到现在，法王的很多弟子无论到哪里，仍然按照这一颂在发愿。

这里面含摄了从今生到成佛之间最关键的途径，以窍诀来说，最大的要点就是生生世世当中得到具缘上师和特殊本尊的摄受。我们也要随学法王来发这条大愿，也就是要祈愿在根本上能得到上师和殊胜本尊的摄受，这样佛力的加持注入心中，就能无障碍地迅速获得成就，之后无需勤作而成办佛法和众生的广大利益。

这一颂中含摄了很多大愿的内涵，是非常殊胜、具大加持力的不可思议的发愿文。因此，以后我们在三宝所依前发愿或者去神山朝圣，或者修各类仪轨等的最后，或者在上师和僧众面前发愿时，念修《普贤行愿品》等的同时，还可以按这一颂的内容来发愿。

十、亲见宗喀巴大师 分三：（一）亲见当天的开示；（二）教诫谨慎口头执持宗派；（三）极为重视《三主要道论》

（一）亲见当天的开示

藏历六月二十六日，法王在净相中亲见了至尊宗喀巴大师。当天法王在传讲《三主要道论》时说：“这个法的传承，你们和遍知宗

喀巴大师之间除了我以外没有其他人。以后如果能念诵这部论并受持大乘双日八关斋戒，那么以菩萨伟大的发愿力，现今会成为宗喀巴大师的现身即弥勒菩萨座下的文殊藏菩萨的眷属；将来在宗大师成为师子如来时成为他的初会眷属，这是至尊上师亲口允诺的，一点也没有掺杂我自己的想法。

公元 1986 年藏历六月二十六日，法王在净相中见到了至尊宗喀巴大师的尊容，并得到宗喀巴大师赐予的《三主要道论》的近传承和相关教言。

亲见宗大师后，法王当天就在喇荣道场为弟子们传授了《三主要道论》。传法时为大家开示说:“今天讲的这部《三主要道论》的传承，是至尊宗喀巴大师亲自传给我、我再传给你们的，你们和遍知宗喀巴大师之间只有我一个人，所以完全是近传（远传，即由宗喀巴大师传给格鲁派诸传承上师，再由他们代代相传至今)。至尊宗喀巴上师说，他现今在兜率内院怙主弥勒菩萨的座下，名叫文殊藏菩萨。从今往后，无论是谁能够念诵这篇《三主要道论》，并且受持大乘两日的八关斋戒，那么以至尊宗喀巴上师伟大的发愿力，这样的人，就现前而言来世能往生兜率内院，成为文殊藏菩萨也就是宗喀巴上师的眷属；将来到了至尊宗喀巴上师来南赡部洲示现成佛，成为贤劫第六佛师子佛的时候，可以转生为他第一次转法轮的会众眷属。这些都是至尊宗喀巴上师亲口承诺的，除此之外我没有掺杂一点自己的想法。”

“大乘双日八关斋戒”即是所谓的大八关斋戒。八条斋戒的内容与一般大乘斋戒相同，不同的是这个斋戒的时间是两天，其中第一天是日中一食，第二天不进饮食，两天都完全止语。

这些并不是我说妄语，过去圣教出现极大衰败而迫使还俗的时

候，我也是不顾惜生命而守护戒律，根本没有出现过根本罪和僧残罪，那么现今在一切喜乐的状况中又怎么会以上人法妄语而舍弃戒律呢？完全是有必要才说的，所以大家应当相信！”

法王向大众讲述完净相中亲见宗喀巴大师并从宗大师那里得到《三主要道论》近传承和教言的情形后，为了让大家生信，又说道：“这些并不是我说妄语来欺骗大家！”如果实际没见到宗喀巴大师，却说自己见到了，实际没得到《三主要道论》来自作者最近的传承，却说自己得到了，这些就是妄语；然而法王不是这样的情况，完全是自己的净相中如何见，就如实地向大家讲述，所以不是妄语。

法王接着说，过去在动荡年代，圣教和众生都遭受了史上罕见的衰损与破败，三宝所依被毁，僧人被迫还俗，想要守护清净戒几乎是不可能的事。在那么艰难的时期中，自己也是冒着生命危险守护了所受的三乘戒律，根本没有造过毁坏比丘戒的根本罪和僧残罪。到了如今太平时代，身心境遇幸福喜乐，持清净戒不像动荡时期那么艰难，这时候当然更会守护好戒律，根本不会说上人法妄语来失坏清净戒。所以，自己说的这些绝对不是妄语，只是为了利益现在未来的众生等，有很大必要才跟大家讲的，大家应该相信！

（二）教诫谨慎口头执持宗派

听说法王曾数数教诫说：“在没有亲见至尊宗喀巴大师之前，从我自己方面来说，由于大邬金和宗喀巴大师二者是一个相续的缘故，所以绝没有丝毫有信心和没信心的差别，而是对于二者平等地作祈祷，然而就连梦里也没有出现过宗喀巴大师加持的验相。虽然我内心深处刹那也没有生起过‘至尊宗喀巴大师不是遍知’的想法，但看来是由于宗派讲和辩时口头上多多少少做过遮破所导致的，因此

所有人对于口头执持宗派也要小心谨慎！”

这一段是讲，法王在这一次亲见宗大师之前，对于宗大师虽然经常以信心作祈祷，但没有出现任何得加持验相的原因，以此教诫后学弟子们，即使心里没有丝毫不恭敬、不起信心清净观的状况，只是口头上说一些偏执宗派的话语也不可以，必须谨慎防护。

作者说，这段教诫不是自己亲耳听法王讲的，而是从法王的老弟子那里听说的。听法王的老弟子们说，因为这件事很关键，所以法王曾经多次作过教诫。教诫的内容从三分来看：

一、现象：至心祈祷未现加持验相

法王说，在 1986 年净相中亲见至尊宗喀巴大师得加持之前，自己对于大邬金莲师和至尊宗喀巴大师，一向都是以平等的信心祈祷求加持。因为莲师和宗大师是同一个心相续，所以自己对他们的信心没有丝毫差别，不存在对莲师有信心、对宗大师没信心的情况。但是至心祈祷后，宗大师赐予自己加持的验相，不必说净相或觉受中，就连梦里也从未出现过。

二、原因：口头破立宗派成为障碍

法王说，之所以出现这样不好的现象，也许是因为自己年轻时曾经口头上对宗大师的观点做过遮破所导致的。

也就是，法王年轻时曾在宗派见解方面跟道友们一起作过抉择辩论，讲法的时候也讲到过相关内容。比如，当遇到在同一个问题上，全知麦彭仁波切、果仁巴大师、宗喀巴大师的观点不同时，需要以教理安立自宗遮遣他宗，以此来断除增益。这个时候，虽然法王心里下至一刹那也没起过比如“宗大师不是遍知，自宗宁玛派抉择的正见才究竟了义”，或者“宗大师不精通诸如《入中论》《现观庄严论》《宝

性论》”等的念头，但是为了抉择究竟见，多多少少还是说过一些“格鲁派宗喀巴大师的观点不决定、不究竟、不了义”等的话语。也许是因为这个，所以尽管至诚祈祷了宗喀巴大师，却一直没有现前得加持的验相，出现了这样的不良后果。

三、教诫后学

法王以自己的亲身经历为例向大家讲述了在抉择宗派见解时，不但心里不能起一点偏执，比如认为“只有自宗才是究竟了义的，某某宗派是低劣不了义的”等本章前面讲到的那些情况，就连口里说的时候也必须小心谨慎，不能说偏执宗派、破斥他宗的话语。所以即使心里没有丝毫偏执，也不可以随口乱说，在这上一定要谨慎防护。

（三）极为重视《三主要道论》

那时，光显无偏圣教的法王教诫喇荣道场的全体弟子要熟背《三主要道论》。同时，怙主法王自己也将《三主要道论》的偈颂牢记于心，经常背诵；不仅如此，法王后来去各地传法时，有不看《三主要道论》的法本而背诵原文后作解释的习惯。

对于佛教各宗各派都一视同仁平等护持的圣者法王如意宝，特别重视《三主要道论》这部法。亲见宗喀巴大师后，就要求喇荣大道场和支分道场的所有弟子，都要熟练背诵这部论。法王不但安排弟子们熟练背诵，自己也将《三主要道论》的偈颂背得非常熟。不仅如此，法王后来去其他地方传法时，也经常以背诵的方式赐予大众这部论的传承，讲这部论时也是不用看法本直接背原文之后作讲解，有这样的惯例。

以上就是法王如意宝亲见宗喀巴大师的相关情形。到此为止，法王圆满亲见了雪域三大文殊。也就是，年轻时在江玛道场求学期间亲

见萨迦班智达，得到《文殊真实名经》的传承；创建喇荣道场不久，在 1984 年的冬季亲见遍知龙钦巴，得到《大幻变网》的大灌顶；1986 年夏季亲见宗喀巴大师，得到《三主要道论》的近传承。

《真实光显如来圣教圣者法王如意宝广传·天鼓妙音》中“教诫大众无偏执　净观佛教各派等”第十一章终。

思考题

1.“圣者法王如意宝”这一名称是如何来的？

2.1986 年转法轮日法王发了什么大愿？所造誓愿文的涵义是什么？我们应如何随学此愿？

3.（1）法王亲见宗喀巴大师的当天作了什么开示？

（2）先前法王至心祈祷宗大师未现加持验相的情形如何？原因是什么？以此对后学作了什么教诫？

（3）法王极为重视《三主要道论》的情形如何？

第十二章　前往康区朝神山　成办圣教众生利

这一章讲述了圣者法王如意宝 1986 年冬天前往康巴藏区的莲师身、语、意、功德、事业五大圣地朝圣，并在各处神山取伏藏和埋伏藏，以及在此期间所作的圣教和众生义利的情形。

“康区”也叫康巴藏区或康巴地区，位于横断山区的大山大河夹峙之中，地域广大，包括四川省甘孜藏族自治州、四川省阿坝藏族羌族自治州的部分地区、四川省凉山州木里藏族自治县、西藏自治区昌都市、云南省迪庆藏族自治州以及青海省玉树藏族自治州等地区。

“圣教众生利”指兴盛佛法和利益众生。成办圣教义利，主要指法王在康区的很多寺院里，建立了护持教法的佛学院和护持证法的闭关禅修中心，并安排新出家的僧人受别解脱出家戒以及为僧俗大众作修心开示等。成办众生义利方面，主要指法王让前来拜见的男女出家僧众和在家信众，每个人都发愿念一亿遍文殊心咒，当时发愿的数量达到了数万亿那么多。此外，在为信众开示时，法王都会大力劝导他们戒烟酒杀生、断恶修善等，这些已经成了常规。

正文　分四：一、朝圣时间；二、朝圣地点；三、朝圣情形；四、朝圣总结

一、朝圣时间

这段时期，正值扩建先前的经堂以及法王传讲《八大菩萨传》和华智仁波切所造的《现观庄严论总义》等。

一、扩建甘多拉经堂

大约在 1986 年秋天的时候，法王安排扩建平时传法的甘多拉经堂，这是先前 1984 年修建的喇荣道场最早的经堂。

扩建前的甘多拉经堂只有一层楼，面积不大，能容纳的僧众数量

十分有限，这一次法王安排在原有的基础上向后扩大了地基，并在一楼顶上加盖了二楼和三楼，扩建成一座共三层楼的经堂，成为当时喇荣道场最大的经堂。

加盖的二楼和三楼面积没有一楼那么大，二楼建在一楼楼顶的后半部分，面积只有一楼的百分之四十，三楼的面积跟二楼一样。二楼前部分中间有玻璃窗，大约占整面墙的百分之六十；东西两边有两个小房间，东边是一间简单的接待室，西边是一间小的护法殿；后边是一个库房，常年阴凉避光，用来存放一些公家的物品。三楼没有隔成小的房间，而是一整间经堂，这是法王单独给实修班传大圆满引导时用的，法王曾在这里面传过《杰珍大圆满》以及《空行仰体》中的《深法海云引导文》等。

参与扩建经堂者主要是喇荣道场的常住僧众，也有一些附近的民众过来帮忙。那时候没有能拉土石的拖拉机等，都是靠人工从其他地方一块一块地背来石头和土修建的，当时法王也亲自背石头参与了经堂的扩建。

我就是在 1986 年秋天的时候来到喇荣道场出家常住的，那一年我十五岁，正式依止根本上师圣者法王如意宝学习佛法，当时也跟僧众一起背石头等参与了甘多拉经堂的扩建。

二、传讲《八大菩萨传》等

秋天僧众安居结束时，法王开始传讲全知麦彭仁波切所造的《八大菩萨传》（全知麦彭仁波切不但撰著了八大菩萨的传记，还造了八大菩萨各自的赞颂文和修法仪轨等），之后讲了华智仁波切所造的《现观庄严论释文》《现观庄严论总义》和《现观庄严论修行次第略说》。这三部论分别是华智仁波切在《现观庄严论》方面从解释文句、解释

意义以及现观的实修法方面撰著的论典。

这年冬季，法王请多芒寺的帝察活佛仁波切为喇荣道场全体常住弟子传赐了《甘珠尔》的全部传承，法王本人则应木雅地区各寺院的邀请前往康区以木雅为主的很多地方。

一、安排僧众听传承

1986 年冬天,法王请多芒寺的帝察活佛来喇荣道场为全体常住男女僧众念了《甘珠尔》的全部传承，前后经过了三个多月。

帝察活佛仁波切是四川省甘孜州炉霍县多芒寺的寺主，人品贤善，持戒清净，精通显密佛法，具有实证功德。活佛修行特别精进，每天都夜不倒单，日日夜夜不间断地修行。

从梵文翻译成藏文的大藏经由《甘珠尔》和《丹珠尔》两部分组成。《甘珠尔》的意思是“佛语部”，也就是释迦佛亲口宣说的所有佛法。帝察活佛有《甘珠尔》的圆满传承，一生之中，分别在喇荣道场、多芒寺、国清寺为求法弟子们念了三次《甘珠尔》的传承，每次都是经过几个月的时间，而且每天都是从早上 6 点念到晚上 11 点左右。1986 年，喇荣道场的所有活佛堪布男女僧众都在帝察活佛面前听了《甘珠尔》的传承，所以帝察活佛是当时在喇荣听传承的所有僧人的上师。当时我与大多数常住僧众一样，没能跟随法王出去朝圣，而是留在喇荣道场圆满听受了《甘珠尔》的传承。

二、法王应邀赴康区

由于先前木雅地区的很多寺院都邀请法王莅临指导，因此，法王安排好喇荣僧众留在道场听《甘珠尔》的传承后，就应邀前往康区木雅为主的很多地方。

“木雅”指四川省甘孜州康定县折多山以西、甘孜州道孚县以东

的地区，这周边有很多莲师加持过的圣地，当年法王也去了这些圣地朝圣。

二、朝圣地点

具体而言，雪域藏地的阿里、卫藏、多康三大地区中有很多邬金莲师加持过的圣地。其中康区有身、语、意、功德、事业这五处圣地，即身圣地索陀神山、语圣地瓦尼神山、意圣地瓦雅扎噶神山、功德圣地嘉莫墨尔多神山、事业圣地古屋拉泽神山。

这一段讲到，法王朝圣的地点主要是位于康巴地区莲师加持的身、语、意、功德、事业五大圣地。

整个藏区按照海拔高低分为阿里、卫藏、多康三大地区，其中海拔最高的上部地区是阿里，海拔中等的中部地区是卫藏，海拔较低的下部地区是多康，多康又包括安多地区和康巴地区。往昔莲师来到藏地后，亲自走过阿里、卫藏、多康三大地区的很多地方作加持，因此那些地方就成了莲师加持的圣地。其中康巴地区也有莲师加持过的身、语、意、功德、事业五处圣地。

一、莲师身圣地索陀神山，位于四川省甘孜州甘孜县，代表莲师的身，属相为鸡，是五大圣地中离喇荣道场最近的一处神山。

二、莲师语圣地瓦尼神山，位于四川省甘孜州炉霍县玲珑寺所在地，代表莲师的语，属相为狗。

三、莲师意圣地瓦雅扎噶神山，位于四川省甘孜州道孚县瓦日镇，代表莲师的意，属相为猪。

四、莲师功德圣地嘉莫墨尔多神山，位于四川省甘孜州丹巴县。

五、莲师事业圣地古屋拉泽神山，位于四川省甘孜州道孚县八美镇色卡乡，是五大圣地中较小的一座神山。

三、朝圣情形 分五：(一) 朝身圣地索陀神山；(二) 朝语圣地瓦尼神山；(三) 朝意圣地扎噶神山；(四) 朝事业圣地古屋神山；(五) 朝功德圣地墨尔多神山

（一）朝身圣地索陀神山 分五：1.前世伏藏地；2.创造去五台山缘起；3.洞中埋宝筐；4.石中取伏藏；5.认定烧茶处

1.前世伏藏地

首先，途经多科上下两座寺院和西琼寺等，到了身圣地东谷索陀神山。

五大圣地中，法王和随行眷属首先去了甘孜县的索陀神山。也就是从喇荣道场出发，途中经过阿坝州壤塘县多科下寺、多科上寺和西琼寺，到达甘孜州甘孜县莲师加持的身圣地东谷索陀神山。

一、具体路线

首先，法王应阿坝州壤塘县上杜柯乡西琼寺的邀请，从喇荣道场出发前往西琼寺。那时候去西琼寺不像现在这么方便，现在去西琼寺有三条路线，比较近的一条路是从紫青山谷走，但那时还没有这条路；其次，是从色达县城往西经过年龙乡过去的那条路，但那时这条路还没修，很不好走，所以当时法王一行只能走比较远的路线，也就是从喇荣山门往东经过色尔坝寨，途经壤塘县城，再到西琼寺。

当天，在过了壤塘县城还没到西琼寺的途中，经过多科下寺，也就是位于壤塘县岗木达镇的大灯寺，这是一座宁玛派的寺院，法王一行当晚就住在这里。

第二天到了多科上寺，也就是位于壤塘县岗木达镇的扎西曲林寺，这是一座噶举派的寺院。当时法王在这里念了经、供了护法，还应邀参观了寺院中的闭关禅修房。

从扎西曲林寺出来，接着前往上杜柯乡西琼寺。前面第七章介绍过，西琼寺是一座修持宁玛派北伏藏法的寺院，也是伏藏大师列绕朗巴的法主赤诚桑波活佛的驻锡地。法王此行的第一站就是应西琼寺的邀请而来。

从西琼寺出来，接着就要去甘孜县东谷神山了。当天到达位于壤塘县城东南方向的僧克寺，这是一座噶举派的寺院，在这里住了一夜。第二天从僧克寺出发，中午到了色达县翁达镇色尔坝寨的金俄寺，这是一座宁玛派的寺院，在这里吃了午饭。下午到达甘孜县东谷寺，这是一座格鲁派的寺院，当晚就住在这里。当时东谷寺的僧众还为法王作了辩论法供养。

第三天从东谷寺出发来到了东谷神山。东谷神山也译为东廓神山、索陀神山或奶龙神山，是由观音、文殊、金刚手三座山峰和一条长寿谷组成的，转绕一圈大约十几公里。据说，东谷神山是莲师在康区降赐点化的二十四座神山中的第八座，每到藏历鸡年，观音、文殊、金刚手三怙主都要在这里与眷属众聚会，因此每到鸡年就有成千上万的人来转绕这座神山。

二、随行人员

当时跟着法王一起去的喇荣僧众有二十七八位，主要的侍者有索达吉大堪布、慈诚罗珠大堪布、龙洋活佛、洋彭达瓦活佛和丹增诺吾大堪布等，他们负责给法王烧茶做饭、管理供养物等。

这是法王的前世伏藏大师列绕朗巴埋伏藏的地方，如《列绕朗巴大师传》中说：“六寸八角之密篋，索陀空行大圣境，彼密洞中三印持。”并且讲到在此圣地埋伏藏的利益时说：“地精不坏境安宁，自他吉祥心愿成。”听当时在神山里的人说，法王刚到东谷神山的那

一整夜当中，整座神山都自然响起各种乐器的妙音。

东谷神山是法王的前世伏藏大师列绕朗巴取伏藏和埋伏藏的圣地。

一、埋取伏藏地

《列绕朗巴大师传》中说，伏藏大师列绕朗巴在这座神山里取过忿怒文殊阎魔敌修法类的伏藏法和相关的伏藏圣物。其中《忿怒文殊阎魔敌修法仪轨》现今收录在《列绕朗巴伏藏集》中；伏藏圣物是指莲师修忿怒文殊阎魔敌时用的圣物——十七颗加持丸。当时伏藏大师取出伏藏品后，将伏藏黄纸卷上的文字抄了下来，之后再次将伏藏黄纸卷和其他伏藏替品埋了下去。所取的伏藏品就是传记中说的“六寸八角之密篋”，一个八角形的秘密宝篋，有六寸大小；取藏的位置是“索陀空行大圣境”，在索陀东谷神山空行圣境的一个山洞里。取藏后埋藏了黄纸卷和伏藏替品，并作了三种印持。

二、埋伏藏利益

列绕朗巴大师的传记中还讲到，在东谷神山埋下伏藏品有三种殊胜的利益：第一、令大地的精华不失坏；第二、令当地平安无灾；第三、为自己和他人带来吉祥，成办一切如法的心愿。

三、初到现瑞相

当时东谷神山里没有任何房屋，所以在东谷神山期间，法王和眷属弟子们都是在山里搭帐篷过夜的。听当天住在神山里的人说，法王来到东谷神山的那天晚上，一整夜里，神山里面无人吹奏敲击，自然响起了各种乐器的美妙声音，住在神山里的人都听到了这个声音。

2.创造去五台山缘起　分二：(1) 安排放伏藏替品；(2) 骤得《清凉山志》伏藏书

（1）安排放伏藏替品

第二天到了文殊神山阎魔敌修洞后，法王说：“这里是具加持的文殊圣地之故，此后要筹备去五台山的缘起。”说完，作了文殊会供。在向神山作了煨桑、沐浴后，法王让其他人都出去，独自在阎魔敌修洞中稍微待了一会。之后对大家说：“有没有一个能放伏藏替品的十二岁女孩？”由于没找到的缘故，就让一个十一岁的女孩放了伏藏替品。

第二天，法王和眷属众去了三怙主神山中的文殊山，山上有个忿怒阎魔敌的修洞，忿怒阎魔敌就是文殊尊的威猛相。到了这个山洞后，法王说，这里是文殊圣地，具有殊胜的加持力，所以接下来需要创造去山西五台山朝拜文殊圣尊的缘起，也就是要为明年朝山西五台山做准备。说后，与眷属弟子们一起作了文殊会供。

接着，法王向文殊山作了煨桑和沐浴供养。“煨桑”是用点燃的松树枝或柏树枝所产生的烟来供养山神等的一种仪式。做法是，将松树或柏树枝放在煨桑炉里或者空地上，然后一边点火一边念仪轨，再用干净的勺子把调好的香料等倒在缓慢燃烧着的松柏树枝上，让它产生更多的桑烟，以此来作供养。

供养后，法王让随行的眷属弟子们都到山洞外面去，自己一个人在阎魔敌修洞中待了一会儿。当时法王在这个山洞中取了伏藏，但由于大家都不在现场，法王后来也没有讲，所以不清楚当时取的是什么伏藏品。

取完伏藏后，按传统规矩要在刚刚取出伏藏的地方放入伏藏替品。这时，法王向洞外的眷属弟子们询问：“有没有一个十二周岁的女孩来放伏藏替品？”这一年是虎年，十二周岁的女孩正是属虎的女

孩，由她来代表具缘智慧空行母，缘起上需要由智慧空行母在此处安放伏藏替品。但由于当时没有找到十二周岁的女孩，附近只有一位十一周岁的女孩，所以就让她放了伏藏替品。

（2）骤得《清凉山志》伏藏书

之后，当法王稍往上走的时候，一位身披黄色袈裟的僧人对法王说：“您如果去五台山，我十分欢喜！这本五台山志供养您！”说后献给法王一本稀有的旧书，随后就离开了。那本书就是《圣地清凉山志·显明五台山境妙光庄严》。

从阎魔敌修洞中出来后，法王一行人继续以右绕神山的方式往上走，这时突然出现一位身披黄色袈裟的僧人。他来到法王面前，对法王说：“明年您如果能去汉地五台山的话，我心里十分欢喜！这里有一本五台山志供养给您！”说后，将一本看起来古老又稀有的经函献给了法王，之后就离开了。

法王接过书来，看到书名是《圣地清凉山志·显明五台山境妙光庄严》。这是一本汉地五台山的朝圣指南，书看起来很旧，是刻板复印的长条经函，纸张不大，侧面染有黄色，纸上印的文字较大。

接着往下走，法王说：“今天的那本书是突然取得的伏藏，因为没有找到十二周岁的女孩，缘起稍有错乱，所以那本书可能有点缺失。”说后把书拿来翻看，发现缺了一页。

从山上下来后，法王说：“今天早上的那本书是突然得到的伏藏品，属于骤然性、突发性取出的伏藏。之前在阎魔敌修洞中安放伏藏替品时，缘起上需要一位十二周岁属虎的女孩来放，但由于没找到合适的人选，最后是一位十一周岁属兔的女孩来放的，导致缘起上稍微有点错乱，所以那本书的内容可能不全，也许会有缺页。”说完，法

王就把这本《清凉山志》拿来翻看，发现的确缺了一页。

丹增诺吾大堪布说，法王曾让他读过几遍这本山志，所以他大致记得这本书总共四十多页，其中缺的是第二页。

3.洞中埋宝箧

这段时期的某一天，法王在一个山洞里埋藏了伏藏宝箧。法王的私人医生木雅热巴十分清楚此事，因此针对当时的详细情况对他进行了采访。他回忆说：“那天在石子路那里，法王让其他人都下去，独自进入洞中待了一会儿。当时，我不敢到法王身边去，就在山洞的门口守着。过了一会儿，我抬头往洞里看了一眼，见到法王正仰着头往岩石的裂缝里塞哈达，还清楚地见到哈达两端的穗头垂在外面。这时候，我心想：‘上师没有开许，不知道能不能看，会不会导致缘起错乱？’这样想后，我就没敢再继续看，而是刻意回避，去了下方一个看不到的地方。过了一会儿，法王就下来了，开始和眷属们一起喝茶吃饭，讲了很多跟平常一样的话语。当时，我特意去法王刚才献哈达的那个山洞里看了，稀奇的是，并没有见到岩石上的裂缝，哈达的穗头也根本见不到！”

在东谷神山朝圣期间，法王在一个山洞里埋藏了一个伏藏宝箧。当年专门给法王看病的医生木雅热巴亲眼见到了这个情形（木雅热巴是法王的老弟子，他的名字叫热巴，是木雅地区的人），因此，作者针对当时法王埋伏藏的具体情况对他进行了采访。他回忆说：

“那一天，法王带着大家到了一个山洞处，我记得山洞外面的地面上有很多小的石头和砂砾。当时，法王让随行的僧俗眷属弟子们都往下方走，不要跟在自己身边。等弟子们都离开后，法王一个人进到山洞里，在里面待了一会儿。

当时我没有走远，但因为法王不让任何人待在附近，所以也没敢到法王身边去，于是就在那个山洞口一个能看到法王的地方坐了下来。

过了一会儿，我抬头往山洞里看了一下，见到法王面朝上方正仰着头往一块石头中间裂开的缝隙里塞哈达，我想哈达里可能包裹着什么东西，但是看不到是什么。而且我还清楚地见到那条哈达大部分都塞进了石头缝里，但哈达两头的边穗儿还在石头外面吊着。

正看得出神时，突然想到：‘刚才上师让大家都往下走，并没有单独开许我可以留下来，所以不知道可不可以看？如果偷偷看了，会不会导致缘起错乱？我偷看的行为会不会成了错乱缘起的因？’这样想了后，就不敢再继续看了，于是稍微往下走了几步，去下面坐着等法王。

过了一会儿，法王从洞里出来了，往下走来到搭帐篷烧茶的地方，和大家一起吃饭聊天。当时法王并没有说刚才自己在山洞里是埋了伏藏还是做了什么，什么也没讲，只是跟大家作了一些日常的交谈。

法王从山洞里出来后，我特意去了法王刚才往石头缝里塞哈达的那个山洞，想看看是什么情况。但非常稀奇的是，我进去以后什么也没看到，那块石头上根本没有裂缝，也没有塞了一部分、穗头还留在外面的哈达，就只是一块光溜溜的石头。”

实际上，热巴先前见到山洞里石头裂开的地方就是伏藏门，等法王埋完伏藏后再去看的时候就完全隐没了，这是因为法王刚刚是属于秘密埋伏藏，不能被人见到，所以在埋完伏藏后，裂开的伏藏门就自然隐没不现，没有留一点痕迹，就像什么都没发生过一样。如果是公开取伏藏或埋伏藏，那么伏藏师取或埋完伏藏后，打开的伏藏门会留

下来，过后大家还能见到，这种情况在藏地的一些神山里会有，现今还能见到。比如有的伏藏门是像箱子一样的四边形，人们后来还可以见到石头上留下的四方形痕迹，有的是拳头那样的圆形，人们后来还可以见到石头上留下的圆形痕迹等。

4.石中取伏藏

听龙多活佛亲口说：“法王在这个圣地还取出了一件伏藏品。我亲眼见到法王朝着一个圆形的石头举起金刚橛，当时石头突然变得松软不坚固，好像一碰就能散开似的，法王从里面取出了一件伏藏品。第二天去看的时候，那块石头变得跟平常一样非常坚硬，这是我亲眼所见！”

法王在东谷神山还取出了一个伏藏品，至尊龙多活佛亲眼目睹了整个过程。

听龙多活佛说：“当时我亲眼见到法王朝着一个圆球形状的石头举起金刚橛，虽然金刚橛没碰到石头上，但当时原本坚硬的石头一下子变得像泥巴一样软，好像一碰就会散开一样，法王就从那块柔软的石头里面取出了一件伏藏品。取完伏藏后的第二天，我又去前一天取伏藏的地方看了，见到前一天取了伏藏的那个石头就跟平常一样，变得非常坚固硬实，根本不是前一天松软的样子。”

5.认定烧茶处

之后，到了文殊山的顶端，在稍往下的位置有一个圆形的地方，法王说：“这里好像是过去格萨尔王独自骑马前去调伏鲁赞魔时，途中下马烧茶的地方。”说后，念了格萨尔王的上师瑜伽。

之后，法王一行人来到了文殊山的山顶，山顶稍微往下一点的平坦处有一个圆形像羊圈那样的地方。法王以回忆的方式说，当年格萨

尔王孤身一人骑着马前去诛杀北方雅尔康魔国的首领鲁赞魔王时，途中好像就是在这个地方下马烧茶的。说完，还念修了全知麦彭仁波切所造的《明性不变格萨尔王上师瑜伽》。

现今的文殊山上修了公路，山顶的公路上建有护法台，从护法台往下稍微走一点就能看到这个圆形的平台。

这些事迹此外的朝圣情形等以及相关的详细历史，这里就不广说了。

这一次朝东谷神山，除了以上讲到的这些事迹外，法王和弟子们绕山的具体情形，以及东谷神山里的莲师圣迹等相关的历史详情，由于跟法王的行传关系不大，所以作者在这里没有多讲。

思考题

1.法王去康区朝圣这年的秋冬季节，喇荣道场发生了哪些事情？

2.法王去康区朝圣的地点有哪些？

3.（1）复述法王一行前往索陀神山的具体路线。索陀神山有何殊胜之处？

（2）法王在文殊神山阎魔敌修洞做了什么？得伏藏山志的情形如何？伏藏山志为何不全？

（3）法王在索陀神山埋伏藏品和从石头中取伏藏品的具体情形如何？

（4）格萨尔王烧茶处在哪里？

（二）朝语圣地瓦尼神山 分六：1.到达瓦尼神山；2.寻找布玛莫扎洞；3.朝礼马头金刚洞；4.嘉木洞中赐教诫；5.认定二处隐秘洞；6.观察利生大缘起

1.到达瓦尼神山

之后，法王来到甘孜县师范学院，为师生们随宜作了教导和教诫。然后经过热勒上部等地，到达语圣地瓦尼神山。

一、莅临甘孜县师范学院

从东谷神山下来，法王来到了位于甘孜县的甘孜师范学院，在这里住了一夜。在这期间，法王根据老师和学生们的情况对他们作了相应的一些指导和劝诫，并单独给来自色达县的学生每个人十块钱（1986 年的十块钱相当于现今 2024 年的几百块）。

当晚，一些老师还单独拜见了法王，向法王请教“声闻缘觉是否证悟法无我”等的问题，听起来像是持萨迦派果仁巴尊者的观点。针对他们的提问，法王从教理上作了详细的回答。

二、前往瓦尼神山

第二天，法王一行人从甘孜县师范学院出发，前往炉霍县瓦尼神山。途中经过甘孜县热勒上部地区，当地的信众对法王特别有信心，他们在山上搭了帐篷请法王用餐休息。法王应邀在这里用了餐并为信众们作了开示以及赐予加持，之后上路继续前行，到达位于甘孜州炉霍县仁达乡的莲师语圣地瓦尼神山。

瓦尼神山由文殊、观音、金刚手三座神山组成，莲花生上师、布玛莫扎等传承祖师都曾在这里闭关修行，现今的玲珑寺就坐落在三座神山之间。法王和眷属们在瓦尼神山朝圣了七天，期间一直住在玲珑寺。那时候玲珑寺的物质条件不太好，但他们还是尽力将法王和眷属

们的起居生活安排得比较完善。他们安排法王住在玲珑寺的祖师宫殿，安排法王的随行眷属们住在玲珑寺的经堂中。

2.寻找布玛莫扎洞　分五：（1）心中忽现指南文；（2）安排依指南寻找；（3）莲师修洞取伏藏；（4）成功寻得莫扎洞；（5）发现空行密修洞

（1）心中忽现指南文

在瓦尼神山期间，藏历十七日出时，法王住定片刻后，忽然说：“把纸笔拿来！”接着说道：“波扎嘎热赫玛勒，火神道路之右方，红色心脏三分上，中央明镜树之隙，热纳布德莫扎印，虎女白缎及能醉，莫错时机极切要！”如是法王心中骤然现出了圣境门的说明指南，口述后令人记录了下来。

在瓦尼神山朝圣期间，藏历十七日那一天，法王心中自然现出了一个意伏藏。

当时，慈诚罗珠大堪布和丹增诺吾大堪布在法王身边做侍者，早上太阳出来的时候，法王说：“我要去外面方便，给我穿一下鞋子。”于是侍者们就拿来鞋子给法王穿。就在这时，法王没有俯身穿鞋，而是突然站了起来，身体一动不动，双目直视面前虚空，住于不可思议的境界中。过了一会儿，忽然说：“把纸和笔拿来！”接着，由法王口述、慈诚罗珠大堪布笔录了下来“波扎嘎热赫玛勒……”这七句。这是一处圣境门的说明指南，是从法王的大圆满智慧中忽然显现出来的，属于法王的意伏藏。

总的来说，得到开神山之门、取伏藏的说明指南有各种方式，像这种在伏藏师心里直接现出意伏藏的是一种情况，此外还有从山岩、湖泊、虚空里取出伏藏指南等的情况，之后再按照说明指南去寻找，

就能找到神山或者伏藏品。

据说，前一天，玲珑寺的一些老人来拜见法王的时候，曾对法王提起过这个圣境，他们说：“这座神山里有布玛莫扎尊者修行的山洞，但我们从来没见到过，不但是我们，就连老一辈的人也没见过，听说两代以前的人曾经见过。以前还请玲珑寺的老活佛用圆光镜观察过这个布玛莫扎洞，当时老活佛从圆光镜中见到，有一位手持长矛的人站在山洞门口守护着。老活佛说，这表明山洞的门暂时关闭了，无法打开。所以我们也不知道这个山洞在哪里。”

另外，听当地的老人说，传说三怙主神山中的金刚手神山上有这个山洞，但谁也不知道具体在哪里，就连玲珑寺年龄最大的活佛也不知道山洞的具体位置。

可见，这处圣境也就是布玛莫扎修洞十分隐秘难寻，而法王来到瓦尼神山后，心中自然现出了这个圣境门的说明指南，之后法王立即专门安排一些人按照说明指南去寻找圣境。

（2）安排依指南寻找

第二天，由于说明指南中说到了“虎女”，于是召集了以属虎女孩为主的十个女孩和十个男孩，对他们说：“说明指南中所说的（道友们说：“现在想不起来‘波扎嘎热赫玛勒’一句法王是怎么解释的了。”）‘火神’指火隅，也就是东南方；‘道路’指灰色长路；‘红色心脏三分上’指心脏形状的山三分之一的地方；‘中央明镜’指像明镜一样的草坪；‘热纳’是珍宝，‘布德’是经书，好像是指需要将这些作为伏藏替品放进去；所谓的‘莫扎印’不太清楚是不是指布玛莫扎的经书，但要将布玛莫扎的经函带过去（法王说：“后来在山洞里见到有珍宝海螺形状的石头、阿等天然的文字、布玛莫扎的身印等时，才知

道这是什么意思。”）；‘虎女’是属虎的女孩；‘白缎’是白色的哈达；‘能醉’指酒，意思是需要集聚这些缘起物。你们现在从这儿朝着西南方向过去，越过具有心脏形状的岩山三分之一处，看能不能找到一个前面有明镜形状的草坪、周围和洞口有树木的山洞！”

第二天一大早，法王就按照说明指南中的指示，安排人去寻找布玛莫扎洞。

由于说明指南中提到了“虎女”，所以从当地召集了二十个孩子，也就是生肖属虎的女孩为主的十个女孩和十个男孩。由于这一年是虎年，所以属虎的孩子是十二周岁。

当时，法王具体解释了圣境门的说明指南，但其中第一句“波扎嘎热赫玛勒”是什么意思，当时在法王身边的道友们说不记得法王是怎么解释的了，所以这里就跳过去，直接从第二句开始解释。

法王说：“指南中的‘火神’是火隅的意思，指的是东南方，这说明要找的方向在东南方。‘道路’指的是灰色长路，也就是环绕神山的灰色土路，要在道路的右边寻找。‘红色心脏三分上’指的是一座像心脏形状的岩山三分之一的地方，这是圣境的大概位置。‘中央明镜’指山洞门口有一个像明镜一样圆形平坦的草坪，周围还有树木。‘热纳’是珍宝，‘布德’是经书，这两个的意思不确定，好像是指需要将珍宝和经书作为伏藏替品放进去的意思。还有‘莫扎印’也不太清楚是什么意思，不知道是不是指布玛莫扎的经书，但不管怎么样，将布玛莫扎的化身杰珍桑给旺修撰造的窍诀引导文《杰珍大圆满》的法本带过去（说明指南中的“珍宝”“经书”“莫扎印”的涵义，法王当时不确定。后来找到山洞后，在山洞里见到有珍宝海螺形状的石头、阿等自然显现的文字和布玛莫扎身体留下的印迹等，这时候才知道，

原来说明指南中的“热纳（珍宝）”是指洞中有珍宝海螺形状的石头，“布德（经书）”是指有自然显现的阿等文字，“莫扎印”是指布玛莫扎的身印迹等，指的是山洞里面有这些圣迹）。‘虎女’指属虎的女孩，也就是要由生肖属虎的女孩去寻找。‘白缎’指白色的哈达。‘能醉’指酒。意思是，需要具足这些缘起物才能找到。

现在你们带着酒和哈达等从这里出发，朝着西南方向，沿着绕山的土路过去找，见到心脏形状的山时，再继续往前走，大约到了这座山三分之一的地方停下来，看一下道路的右边有没有一个山洞，洞口应该有一个圆形的草坪，周围还有一些树木，看能不能找到这样一个山洞！”

法王详细地交待后，二十个孩子拿着那些缘起物，由一两个熟悉神山道路的大人带路，就出发去寻找圣境了。

（3）莲师修洞取伏藏　分三：1）准备进入修洞；2）取出秘密伏藏；3）吻合善妙缘起

1）准备进入修洞

法王和活佛、堪布、其他弟子们在日出时到了观音神山的莲师修洞前，之后对此圣地沐浴、煨桑、开光等，并念了《文殊续规》作会供。当念到迎请时，法王身穿一件薄衣衫，面向莲师洞，说道：“不要都过来，只来两个给我帮忙的人就行！”之后，秋吉尼玛活佛和阿索喇嘛二人扶着法王进了山洞。据说，当时整个山洞里遍满了彩虹。

当天一大早，孩子们出发去金刚手神山寻找布玛莫扎洞后，法王也带着来自玲珑寺和喇荣道场的活佛、堪布以及其他弟子们，出发前往观音神山里的莲师修行山洞。这个莲师修洞又名为“邬金洞”，是

瓦尼神山里最主要的圣地。大家在太阳出来的时候，已经到达了修洞外面。

法王和弟子们来到修洞后并没有直接进去，而是在洞外面坐了下来，之后向神山作了沐浴、煨桑、开光等。玲珑寺的僧众在一旁搭好了灶台烧茶做饭，并且准备好了会供品等。

这次法王带弟子们出来朝圣前，在喇荣道场时就安排好了：朝圣期间由丹增诺吾大堪布做维那师、登克活佛和尼珠喇嘛做事业金刚，如果朝圣当天时间充足，就念《文殊续规》作会供；时间仓促的话，就先念全知麦彭仁波切造的《相联金刚七句之上师瑜伽·降加持雨》，再念与之相联的《相联金刚七句之会供仪轨·甘露贤瓶》来作会供。当天到达莲师修洞的时候，由于是早上，时间很充足，所以就念了《文殊续规》来作会供。念仪轨前，法王单独对维那师丹增诺吾大堪布说：“一会念《文殊续规》中‘迎请’的时候，我要进到山洞里，你们继续念不要停，等我差不多进入山洞以后，你们就从‘祈安住’继续往后念。”

这样安排好后，僧众就开始念《文殊续规》。当念到“迎请”的时候，法王脱掉冬天厚重的衣物，身上只穿着一件薄薄的衬衫，面朝莲师洞，准备进到山洞里。做好准备后，法王说：“你们不用都过来，只来两个人给我帮忙！”听法王这样说后，玲珑寺的秋吉尼玛活佛和喇荣道场的阿索喇嘛二人走上前，他们作为随从，搀扶着法王进了山洞。

听秋吉尼玛活佛说，他们刚进入山洞时，整个山洞里都遍满了七彩虹光。

2）取出秘密伏藏

刚一进去，法王立即念了《金刚七句祈祷文》作迎请等，以猛利祈请的姿态安住片刻，随后起身，手伸向洞口上方摸索了两次，取出两个宝篋，之后拿在手里放到两位随从头顶上作了加持，并教敕说：“这是秘密伏藏，所以不可以告诉任何人!”

进入山洞后，法王立即坐下来念《金刚七句祈祷文》迎请莲师等，并且以猛利深情反复多次作了祈祷，接着在这种猛利祈请的状态中安住片刻，之后站起身来，手伸向洞口的上方摸索了两次，从虚空中取出了两个伏藏宝篋。

之后，法王将宝篋拿在手里，放到跟随自己的秋吉尼玛活佛和阿索喇嘛二人的头顶上为他们作了加持，并且告诉他们二人说：“今天所取的这个伏藏属于秘密伏藏，不是公开取的，所以出去以后不可以跟任何人说!”

当时外的征相是，修洞内自然涌现出清澈的甘露水流，修洞外面的大多数人都听到了自然传出的悦耳妙音，嗅到了馥郁的妙香。与此同时，很多人都亲眼见到，有桑烟形相、柱子般竖立的云雾从神山背后袅袅升起，渐渐地越来越浓，在空中形成孔雀和龙的形状，之后飘向东方。这些都是秋吉尼玛活佛说的。

据说，当时法王取完伏藏后，外在出现了四种明显的祥瑞之相：

第一、自然涌现甘露水流

莲师修洞中不断地流出清净甘甜的甘露水流。听当地的人说，这个山洞平时从来不会有水流出来。而且取完伏藏的当天，后来其他人进去看时，也见到了甘露水流。

第二、自然发出悦耳妙音

当时在莲师修洞外等候的人，大多数都听到从这个山洞中传出悦

耳的声音，听起来不是人为奏响的，而是自然发出的妙音，这是在场众人的共同所闻。

第三、自然妙香弥漫四周

不但有悦耳的妙音，大家还闻到了妙好的香气浓郁扑鼻，弥漫在山洞周围。

第四、自然云雾妙相纷呈

很多人还亲眼见到从神山背后不断地冒出白色的云雾，看起来就像是煨桑产生的桑烟，但当天并没有人在山背后焚烧柏树枝熏烟等。云雾像柱子一样竖直向上，直冲虚空，渐渐地，云雾越来越浓，在神山上空自然形成了孔雀和龙的形相，然后飘着往东方去了。

以上法王在莲师修洞取伏藏的事迹等，都是秋吉尼玛活佛亲口说的。

3）吻合善妙缘起

之后，到了分发会供品时，也就是师徒们受用金刚歌舞供养的时候，寻找山洞的人回来了，他们向法王汇报了大概寻得山洞的情况，以此吻合了善妙缘起，法王十分欢喜。

法王取完伏藏后，从莲师修洞中出来，师徒们一起在修洞外继续作会供。在分发会供品的时候，有人站起来唱金刚歌、跳金刚舞作供养，法王上师和弟子们一起受用着金刚歌舞供养。

就在这时，早上派出去寻找布玛莫扎洞的孩子们回来了，他们来到法王面前，向法王汇报了当天大致找到山洞的情况。也许是因为孩子们已经找到圣境的大致位置，而且是在法王正受用会供之时来汇报的，因此吻合了善妙缘起，法王听后十分欢喜。

（4）成功寻得莫扎洞

第二天，法王又派了一些人去察看圣境门，终于找到了圆满具足说明指南中所说相状的一个地方：在中央金刚手神山左右两边之中右边的东南方，越过心脏形状岩山的三分之一处，有一个三角形的山洞，山洞前面有像明镜一样的草坪，周围还有树木环绕。

有了前一天属虎女孩为首孩子们找到的大致位置，到了第二天，法王又让身边喇荣道场和玲珑寺的一些弟子，带着珍宝、《杰珍大圆满》的法本等伏藏替品去寻找圣境门。这些弟子当天还念了经、作了会供等，剩余时间作了寻找后，找到了圆满具足圣境门说明指南中所说各种相状的山洞，即是：

一、方向：“火神道路之右方”

在瓦尼神山三座神山中央的金刚手神山的右边，沿着山的土路往东南方向走。

二、位置：“红色心脏三分上”

越过心脏形状的岩山三分之一的地方，有一个三角形的山洞。

三、环境：“中央明镜树之隙”

山洞前面有一片镜子那样的圆形草坪，山洞周围还环绕着一些树木。

总之，在金刚手神山的右边往东南方向走，有一座心脏形状的石头山，走过这座石山三分之一的地方，有一个三角形的山洞。山洞周围有一些树木，前面有圆形草坪，那些树木空隙中的三角形山洞就是布玛莫扎洞。像这样，按照法王心中自然现出的圣境说明指南，寻找者、缘起物都集聚后，终于找到了这座上百年来从未寻得、极其隐秘的布玛莫扎修洞。

（5）发现空行密修洞

另外，发现这个山洞左边还有一个与此类似的山洞，法王说：“那是空行密洞，看看在洞中能否找到自然形成的身所依诸空行母的手指等印迹、语所依种子字‘旺哈热呢萨’、意所依手帜和空行母的会供品。”后来大家去看的时候，一个不剩地全都找到了。

当天弟子们在寻找布玛莫扎洞的时候，在布玛莫扎洞的左边稍微高一点的地方还发现了一个跟布玛莫扎洞很像的山洞，它的地势较高，而且十分陡峭。

回来后，他们向法王汇报了这个情况。法王听后很确定地说:“那是一个空行母的秘密山洞，里面应该有身所依空行母的手指印、语所依空行心咒种子字‘旺哈热呢萨’、意所依空行手帜金刚铃杵，以及空行母们的会供品，这些都是自然形成的，你们明天可以去看看是不是这样。”像这样，法王当时要么是示现无漏宿命通，忆起自己前世在这个洞里待过，所以洞里有什么东西都清清楚楚；要么是示现无漏天眼通，以清净天眼见到了山洞里的全貌。

第二天，一些身形矫捷的弟子爬到那个洞里去看，结果跟法王说的一模一样，在场的所有人都见到了那些自然形成的身语意所依等，一个一个全都对应得上。

据说，慈诚罗珠大堪布这一次跟随法王朝圣后，专门写了一篇瓦尼神山的朝圣笔记。

思考题

1.从索陀神山到瓦尼神山途中的情形如何？

2.在瓦尼神山法王显现意伏藏的情形如何？

3.“说明指南”是何涵义？法王依此作了什么安排？

4.法王在莲师修洞取伏藏的情形如何？外在出现了哪些瑞相？如何吻合了善妙缘起？

5.找到的山洞是如何吻合指南文的？

6.莫扎洞左边是什么洞？有什么特点？

3.朝礼马头金刚洞　分四：（1）认定伏藏圣地；（2）洞中独自修法；（3）复次寻得佛像；（4）冬季亦有鲜花

（1）认定伏藏圣地

某天去转绕时，来到了名为“马头金刚修洞”、洞口为半月形的一个山洞跟前。法王问玲珑寺的僧人们：“这个洞口冬天会长出鲜花吗？”他们回答：“正如您所说，冬天有时候会见到这个洞口长有鲜花。”法王说：“噢！是这样的话，授记文‘宛如半月山洞口，冬季亦生鲜花处，乃为不变怀摄地’所说的《莲花空行作明佛母广修法》的伏藏地就是这里，所以后天我要到这里来。”

有一天，法王和眷属弟子们去转绕神山时，来到了一个洞口是半月形的山洞处，这个山洞名为“马头金刚修洞”。

见到这个半月形的洞口时，法王询问身边玲珑寺的僧人们：“冬天的时候，洞口这里会有鲜花长出来吗？”

僧人们回答说：“是的，正如您说的这样，这个洞口冬天有时候能见到鲜花长出来。”

法王听到当地僧人们确定的回答后说：“噢！既然如此，那这个山洞就是莲师授记中所说的《莲花空行作明佛母广修法》的伏藏圣地，所以后天我还要来这里一趟！”

《莲花空行作明佛母广修法》是一个伏藏修法仪轨，“宛如半月山洞口……”这三句是这个修法仪轨小字中的内容，是莲师授记将在什么地方取出这部伏藏法。授记中讲到取出这个伏藏的圣地有三个特点：一、洞口是半月形的，也就是像拱门那样；二、不但夏季秋季，就连在严寒的冬季，这个洞口处也会长出鲜花；三、这个山洞是怀摄的圣地。

这篇作明佛母伏藏修法，最初由荣素班智达从瓦尼神山的马头金刚修洞里开取出来，后来蒋扬钦则旺波尊者再次取出。法王来到瓦尼神山后，根据这篇作明佛母伏藏修法仪轨小字中的授记文，准确认定了马头金刚修洞就是取出《莲花空行作明佛母广修法》的伏藏圣地。

（2）洞中独自修法

一天以后，法王来到马头金刚修洞，陈设好供品后在垫子上坐下来，对弟子们说：“我没作表示期间，你们谁也不要进到洞里!”说完，让大家都出去了。之后，法王独自待了很久。期间时不时地听到洞内传来摇小鼓的声音。

从马头金刚修洞回来后又过了一天，法王再次带着弟子们转绕瓦尼神山，来到了马头金刚修洞这里。进入山洞后，随行弟子们为法王铺好坐垫，陈设修法所需的供品、作会供的饮食，以及手鼓法器等。之后法王坐下来，对大家说:“你们都先到外面去，我没有作表示让你们进来之前，谁也不要到洞里来!”这样说后，就让大家都出去了，连对门措上师和至尊美珠也没有开许留下来。

大家出去后，法王一个人在山洞里面待了很长一段时间。大家在外面等候的时候，听到山洞里时不时地传出摇动小鼓的声音。

（3）复次寻得佛像

大约一个多小时后，法王示意说：“大家都到洞里来!”于是，上师、活佛、僧众、眷属们都向法王身边靠拢。这时候法王说：“我放伏藏品所依的箱子里有一尊佛像丢了!”说完就在四周到处寻找。过了一会儿，说：“找到了!”法王手中拿着一尊一食指高的莲师像，说：“这是用莲明公主的灵骨和沙子做成的。”说完，让所有人瞻礼，并放在大家头顶上作加持。

大约过了一个多小时以后，法王朝洞外的方向说：“大家都进来吧!”这样一边说一边招手让大家进来。

听到法王的指令，等候在洞口的众人，也就是玲珑寺的上师、活佛、僧人以及从喇荣道场来的弟子们，都陆陆续续进入洞中，在法王身边找地方坐下来。

正当大家陆续往洞里进的时候，听到法王说：“我放伏藏品所依的箱子里，有一尊佛像不见了!”说完就在自己的前后左右到处找。

这个箱子体积不大，里面放了一些珍贵的伏藏佛像和伏藏宝篋等，有时会见到法王把自己取的伏藏品放进箱子里。小箱子很珍贵、很重要，弟子们谁也不敢碰，更不敢打开来看。

过了一会儿，就在大家都帮忙找佛像的时候，法王自己说：“找到了!”这是一尊大约一根食指那么高的莲师佛像，法王将这尊小佛像拿在手中向大家介绍说，这尊莲师伏藏佛像很特别，是用赤松德赞王的女儿莲明公主的骨灰和一种特殊的沙子混合在一起制作而成的，后来被埋藏起来作了伏藏。

说完，法王举起这尊莲师伏藏像让大家瞻视，之后所有人排队到法王面前，法王亲自将佛像放到在场每一个人的头上作了加持。

（4）冬季亦有鲜花

到了洞口时，法王说：“授记中有云‘冬季亦生鲜花处’等的缘故，看看有没有鲜花？”大家都见到洞口处长了许多蓝色和粉红色的鲜花。

从山洞里出来走到洞口的时候，法王说：“莲师的授记中讲这是连冬季也会长出鲜花的地方，所以你们看看周围有没有鲜花？”

于是大家就在洞口附近察看，发现洞口处的确长了很多鲜花，有

蓝色的，有粉红色的，星星点点的鲜花在冬季满是枯黄的草地上显得特别鲜艳亮丽，在场的所有人都亲眼见到了。

当时是藏历十一月，属于藏地气温最低、天气最冷的时候，至少零下二十多度，天寒地冻。山上其他地方不必说鲜花，就连青草都长不出来，然而马头金刚修洞的洞口处却能长出娇嫩的鲜花，真的很稀奇！

思考题

1. 法王是如何认定伏藏圣地的？

2. 法王在马头金刚修洞独自修法的情形如何？修法后发生了什么？洞口有什么稀奇？

4.嘉木洞中赐教诫

之后继续转绕，来到一座名为“嘉木修洞”的大山洞这里。当时，法王对弟子们讲了依止寂静处的功德、多欲不知足者无法修成真实之法以及精勤于少欲知足是三世一切诸佛的行迹故极为重要，并说道：“我年轻时也是学少欲知足的行传而节衣缩食，某个时间后才过得宽绰安适一些。罗珠上师曾说，让我五十岁之前尽量少欲知足，五十岁以后如果衣食等过于低劣就会生病，因此随宜而行即可。我就按罗珠上师的圣言这么实行了。”讲了此等情形并赐予了诸多教导和教诫。

从马头金刚修洞出来后，法王一行人继续转绕神山，不久来到了一个大山洞前。这个山洞名叫“嘉木修洞”，里面的空间非常大，能容纳很多人，当天跟随法王一起转绕的人全都进到了山洞里。

法王在洞中给大家讲了少欲知足方面的很多教导：

一、教导内容

（一）静处功德

依止寂静处的功德利益很多。比如，住在寂静山林中琐事鲜少，身口意三门远离愦闹散乱，可以一心一意地专注修行等。如《月灯三昧经》中说，住在寂静处，心自然不秽浊杂乱，处于谨慎不放逸的状态中。

（二）多欲过患

一个人如果对于自己已经拥有的资财受用不知足，想要拥有更多的财富、名声、地位等，心一直耽著在这些方面，那么他就无法修成真实的佛法。就像《离四耽著》中所讲的，耽著现世的人算不上真正的修行者。古人也说：“罪莫大于可欲，祸莫大于不知足，咎莫大于

欲得。”

（三）少欲利益

过去、现在、未来的一切佛都是在少欲知足上精勤、远离过多的物欲享受而成就圣道的，可见少欲知足是诸佛共同的行迹，因此如果想修行成就，随学诸佛过少欲知足的物质生活非常重要。如《佛遗教经》云：“知足之人，虽卧地上，犹为安乐；不知足者，虽处天堂，亦不称意。”

总之，对于凡夫初学者而言，如果想要迅速成佛，那么首先要在寂静圣地住下来，依止具相善知识；其次就要在生活上少欲知足，平时在清净的僧团中与少欲知足的道友为伴；在这样的前提下持清净戒，精进闻思修，这样就是三世诸佛的随行者。

前面第十章讲到，法王第一次去新龙县时，就引经教，教导大家应住于静处、少欲知足等，还安排弟子们在朗朗神山里一日一夜修头陀行，这里法王带弟子们来瓦尼神山寂静处也作了同样的教导。

二、自身行为

此外，法王还为大家讲了自己实行少欲知足的状况。

法王说，自己年轻的时候，尽己所能地减少衣服、饮食、住处、资具受用方面的需求，过着简朴的生活。这一点，前面第四章讲法王在江玛道场求学时详细介绍过了。

法王求学过后，在洛若寺弘法期间，以及后来经历改革运动、大饥荒等，衣食方面都是非常低劣的。像这样，法王从少年时期开始直到五十岁期间，一直过着少欲知足的生活而苦行精进。五十岁以后，生活才过得稍微宽绰安适一些，对于好的衣服、饮食、房屋等没有特意遮止。这也是按照至尊罗珠上师的教言来实行的。罗珠上师曾让法

王在五十岁之前尽量少欲知足，五十岁以后就可以随身体的情况相应做出调整。因为人的年纪一大，身体就不像年轻时那么强壮，这时候如果饮食、衣物、住所等太过简陋恶劣的话，很容易生各种病，成为弘法利生的障碍，所以不能再像年轻时那样特别少欲而苦行了，需要随顺一下身体状况，照顾好这个色身。后来法王就按照罗珠上师的教言行持了。

像这样，当时法王在嘉木修洞里为在场的弟子们讲述了这些内容，并相应赐予了很多教导和教诫。

5.认定二处隐秘洞　分三：（1）认定布玛莫扎洞；（2）认定空行密修洞；（3）洞中修行定成就

（1）认定布玛莫扎洞

次日，活佛、堪布、僧人们按照法王的圣言到布玛莫扎修洞前作了会供。到了分发会供品时，寻找空行密洞的人回来了，并将找到山洞的经过作了汇报。

再回到“寻找布玛莫扎洞”来说。前面讲了，藏历十七日清晨日出时法王心中自然现出寻找指南；第二天藏历十八日一大早，就安排属虎女孩为主的孩子们带着缘起物去寻找，当天就有了明确的线索；第三天再次安排僧众带着伏藏替品去找，这一次真正找到了布玛莫扎洞，同时发现了旁边的空行密洞。由于找到之时天色已晚，法王就没有安排当天进洞朝拜等，而是让大家第二天白天再到这个洞前面来作会供。

找到布玛莫扎洞的第二天，玲珑寺以及喇荣道场随行的活佛、堪布和其他弟子们都按照法王的要求，来到了布玛莫扎洞前，跟上师法王一起作了会供。到了分发会供品时，前去察看布玛莫扎洞左边的空

行密洞的人回来了，他们向法王汇报了在空行密洞中见到的情形等，与法王前一天说到的情形完全吻合。

法王说:“新找到的这两个山洞中,第一个是布玛莫扎修行山洞。这与说明指南中所讲的一致，山洞呈法源三角形，前方有明镜般的草坪，周围由树木环绕，洞中有自然形成的身印、手印、脚印、金刚橛、白海螺等许多自然显现，正如其他伏藏授记所说‘布玛莫扎修洞有足印’。这个山洞是布玛莫扎的化身修行过的地方，布玛莫扎曾有化身来过汉地、蒙古和藏地雪域，其中来藏地的化身在这个山洞中修行了三年三月零三天，是这样一个极殊胜的圣地。”

一、吻合授记指南

法王说，昨天刚找到的这两个山洞中，第一个也就是右边的这个是布玛莫扎修洞，布玛莫扎尊者曾在这里修行及示现种种神迹。它的所有特点都与“波扎嘎热赫玛勒，火神道路之右方……”这个圣境门说明指南完全一致，即是:

（一）山洞形状

山洞内部是法源三角形的。

（二）洞外环境

山洞前面有一个圆形的草坪，不像山上其他地方高低不平，这个草坪是平坦的，远看就像一面镜子。山洞周围和洞口附近还有很多树木。

（三）洞内显现

洞中的岩石上有许多自然显现、非人工雕刻而成的圣迹。比如有布玛莫扎尊者全身的印迹，有一卡（手掌张开，中指指尖到大拇指尖的长度）那么大，就像一尊小佛像一样，还有他的手印和脚印，其中

脚印比较大，有一肘那么长。这些是布玛莫扎尊者特意示现神通，将原本较大的身体变小、原本较小的脚变大、原本坚硬的石头变软，而留下的印迹。此外，石头上还有自然显现的金刚橛、白海螺等的印迹。

伏藏大师秋嘉朗巴取过的一部伏藏法中有个授记文，里面讲到“布玛莫扎的修行山洞中有足印”，洞中的情形与这个授记也吻合。

二、化身修行圣地

布玛莫扎尊者的化身也曾经来到这个山洞里闭关修行。

布玛莫扎尊者的传记中记载，尊者证得了无死虹身，他在藏地待了十三年后去了汉地五台山闭关。他以虹身常住五台山，并承诺每一百年都会派一位主要化身去藏区等地弘法，像我们熟悉的大堪布阿琼仁波切、玉科喇嘛等都是他的化身。后来，布玛莫扎尊者分别派了化身来到汉地、蒙古、藏区等地，其中来藏地的化身就在这个山洞里闭关修行过，闭关时间长达三年三个月零三天。

总之，这个山洞是布玛莫扎闭关修行过的地方，布玛莫扎尊者亲自在此洞中示现神通，留下了各种印迹等，因此是一个十分殊胜的圣地。

法王这一次来瓦尼神山，最主要的所得就是认定了金刚手神山里的布玛莫扎洞，此前玲珑寺两代以内的活佛大德们都无法确定它的位置，而法王对此做出了准确的认定。

（2）认定空行密修洞

第二个空行密洞的洞口较大，周围由树木环绕。据说，前一天洞中除了手印和脚印外没见到其他，第二天却清晰地现出身所依诸空行母的手指等自然印迹、语所依“旺哈热呢萨”、意所依金刚铃杵、轮宝等许多自然标志。法王说：“有记载说，这个山洞的洞口上方是

《自现五慢天尊》《大圆满见自解脱》和《金刚手伏慢法》的伏藏处。这个密洞是布玛莫扎为华吉罗珠空行母等十万俱胝空行在夜间传法和作会轮的地方。其他授记中说的‘密乃铜色吉祥山，内有空行集会殿’指的就是这个山洞。”

一、山洞特征

昨天找到的两个山洞中，第二个也就是左边的这个，是空行秘密山洞，就在布玛莫扎洞的对面稍往上一点的地方，它的洞口比较大，洞口周围也有很多树木围绕。据说，最初找到它的时候，秋吉尼玛活佛他们进到洞里看了，见到洞中的岩石上有手掌和脚掌的印迹，除了这两种以外，并没有见到其他特别的事物。然而第二天再去看的时候，岩石上清晰地显现出许多自然形成的圣迹，比如身所依空行母的手指印、语所依空行密咒种子字、意所依金刚铃杵和手帜法轮等。

前一天他们进去看的时候，只见到了手印和脚印，回来禀报法王后，法王确定地说里面还有空行母身语意的标志，等到第二天再去看的时候，的确见到了法王说的那些自然标志。像这样，前一天还没见到有那么多圣迹，第二天就全都见到了，像忽然幻变出来的一样，十分稀奇！

二、教典所言

伏藏大师秋嘉朗巴所取的伏藏法中记载，《自现五慢天尊》《大圆满见自解脱》和《金刚手伏慢法》这三部法就伏藏在这个空行密洞洞口上方的位置。

再者，过去布玛莫扎尊者就是在这个山洞里夜间为吉祥慧空行母等十万俱胝空行传法以及共同作大会轮的。

另外，伏藏大师德钦朗巴所取的伏藏法中，莲师授记说：“按照

密的层面来讲，这是妙拂小洲铜色吉祥山，在这座山上有空行母集聚的宫殿。”授记中所讲的就是这个空行密洞。

像这样，法王这一次准确认定了瓦尼神山中金刚手神山上布玛莫扎洞对面的这个山洞就是空行秘密修洞。

（3）洞中修行定成就

法王还赐教说：“往后如果有人在这些修洞中修行，那么圣地加持人，将获得成就的善妙验相。也就是，如果能在布玛莫扎修洞中断除散乱修持七天，将被布玛莫扎亲自摄受，获得数百三摩地；如果能在空行密洞中具足生圆境界作十万遍会供，无疑将往生空行刹土，入于空行会众的行列中。”

此外，法王还对在场的众人讲述了在这两处圣境修行的殊胜利益。

一、总利益

由于这两处圣境非常殊胜，圣地能加持在此处修行的人，所以将来如果有人在这两个山洞中闭关修行，那么以圣地加持人，修行人将获得很好的成就验相。

二、布玛莫扎洞修行利益

如果能在布玛莫扎洞中闭关修行，断除身语意三门的散乱，也就是：一、身不散乱，身体不到处走动，严格住在山洞中，自己不见其他人，也不让其他人看见自己；二、语不散乱，严格止语，尤其念本尊心咒期间不说绮语而中断念诵；三、意不散乱，无论入座还是座间，都不起贪嗔等的庸俗杂念，不随昏沉和掉举而转，以这种方式精进修持七天的话，那么行者将得到布玛莫扎尊者的加持摄受，将获得百种三摩地。

三、空行密洞修行利益

在空行密洞中闭关修行的话，行者自身需要具备生起次第和圆满次第的境界，这样来作十万遍会供，那么此生命终必定去往清净的空行刹土，入于空行会众的行列中。

总之，如果能在瓦尼神山中金刚手神山的这两处山洞里如法修行，自然会成就不可思议的功德，所以我们应该发愿，将来有机会去这些圣地闭关实修，获得前辈上师们那样的殊胜成就。

6.观察利生大缘起

之后，玲珑寺的拉丈在法王面前献上了一百多种实物供品，法王说：“不需要这么多，坐垫和磬头两个当中带走一个就可以了。全体僧众在三宝所依前至诚禀白，签子落在哪个上面，就把那个带走。如果落在了坐垫上，则是安住一处比去往各地对众生更有利益的缘起，那今后就安住一处；如果落在了磬头上，则是去往各地比安住一处对众生更有利益的缘起，那今后就去往各地。”说后，让全体僧众聚集后，在莲师二十五尊补处像中的萨霍尔莲师像前念了很多遍缘起咒并投签观察，以此落在了磬头上，于是就带着磬头离开了。

藏地有一个传统，在大的法会或大灌顶等大型活动结束时，主办方会用一百多种供养物供养传法上师以表示感谢。遵循这一传统，在瓦尼神山的朝圣圆满结束、法王一行人即将离开玲珑寺之际，他们以祖师宫殿活佛全家和玲珑寺的名义，拿出一百多种供品向法王作了供养，里面有古老的佛像、佛塔、藏毯等长久住世的缘起物、财物以及其他精美的供品等。然而，法王并没有接受所有供品，而是从中选出了坐垫和磬头这两件物品，用这两个来观察缘起后，只带走了被选中的那一个。

一、观察规则

法王说，为了确定今后应该安住一处还是奔走各地来弘法利生，需要在坐垫和辔头这两件物品中选一个，坐下来用到的坐垫代表安住一处弘法利生，骑马出行时用到的辔头代表前往各地弘法利生。

观察时全体僧众在殊胜三宝所依前诚心祈求，请诸佛菩萨明确指示出未来弘法利生的大缘起落在哪里。投签后如果选中了坐垫，那就表示相比于去各地弘法，住在喇荣道场传法对众生更有利益，这样今后就不再广游诸方；如果选中了辔头，那就表示相比于一直住在喇荣道场，去世界各地弘法对众生更有利益，这样的话往后就多出去弘法。

二、操作步骤

法王说后，就请玲珑寺的全体僧众，以及从喇荣道场过来的所有僧众，都集聚在经堂里面。并且将玲珑寺的镇寺之宝，即莲师留在藏地的二十五个身补处中的萨霍尔莲师像安置好，这是加持力极大的一尊佛像。之后，僧众一起念了很多遍缘起咒，还念了一些其他经咒。随后将写有坐垫和辔头的两个签子拿来投掷。

三、观察结果

在萨霍尔莲师像前，在诸佛菩萨的加持下，最终选中了代表去各处弘法利生的辔头，因此法王就接受了辔头，带着这个辔头离开了玲珑寺。

四、全球弘法开端

我们知道，普通人遇到事情拿不定主意的话，有时候就会凭抓阄做决定，所谓“听天由命”。实际上这并没有很可靠的依据，选中哪个只是个概率问题，这种方式并不合理，结果也未必准确。但是，法王在玲珑寺掷签观察并非如此，依靠的是诸佛菩萨、缘起咒等不可思

议的力量，观察方式是合理的，观察结果准确无误。

（一）安排殊胜

安排掷签观察缘起的人是圣者法王如意宝。法王是真正的智者成就者，有超越常人的出世间无漏智慧，因此，选择在这个时间、这个地点、依靠这种方式来观察，决定是符合缘起规律能得出正确结果的安排。

（二）所依殊胜

这次观察缘起，依止的境是与莲师无别的伏藏佛像。莲师离开藏地前，为了利益后代众生，特意亲自加持、开光、伏藏了二十五尊莲师像，即是常说的“莲师二十五尊伏藏像”，每一尊都是莲师的真实补处，如《莲花佛王七品大祈祷经》所说：“身相廿五留藏地”。其中一尊萨霍尔莲师像就在玲珑寺，这是法王前世仁增果德坚尊者取出来的伏藏佛像。这次就是在这尊伏藏莲师像面前祈求予以指示，那当然莲师会真正赐予加持、做出指示。

（三）咒力殊胜

念咒者是清净僧众，包括法王、门措上师、秋吉尼玛活佛、喇荣道场来的僧众，以及玲珑寺的所有活佛僧众，具有大的念咒力量。

所念的主要是缘起咒，而且僧众一起念修了很多遍。这样依靠不共密咒的特殊力量，让观察结果往准确的方向成熟，从而出现正确的指示。

（四）结果殊胜

总之，各方面殊胜力量和合，结果落到了磬头上，得到了应去各地弘法利生的指示，因此，法王从那时起，完全按照这个指示实行，开启了周游世界，将显密佛法遍弘藏汉乃至全球各地的伟大事业。

从法王后来去汉地弘法、去全球弘法的情况来看，毫无疑问喀头的指示是正确的。法王没有一直待在喇荣道场而是奔走各地弘法，对于现前和未来的无量众生起到了极大的利益。

思考题

1. 法王在嘉木洞中赐予了哪些重要教诫？

2. 法王如何认定布玛莫扎洞和空行密修洞的？在这两个洞中修行有什么不共利益？

3. 法王在玲珑寺是如何观察未来利生大缘起的？观察结果如何？有何寓意？

（三）朝意圣地扎噶神山　分六：1.指点要地；2.寻找宝石；3.劝诫戒杀；4.忆起前世；5.骑马唱歌；6.开座谈会

1.指点要地

之后，去往意圣地瓦雅扎噶神山。当时法王说：“这里天和地都是三角形的，是个要地。”

朝完莲师的语圣地瓦尼神山之后，法王一行人去了莲师的意圣地，位于四川省甘孜州道孚县瓦日镇的扎噶神山。来到扎噶神山时，法王亲口说：“这个地方，往下看，地形是三角形，往上看，由周围山峰围绕的天空也是三角形，因此是个风水要地！”

又说：“木茹齐达有个山丘，在那个上面建一座佛塔的话非常好，神山前方建的那座佛塔位置弄错了。”

法王又说：“道孚县木茹乡齐达地区有个凸起的小山丘，那也是一个要地，如果在那个小山丘上建造一座佛塔的话，会对当地众生有很大利益。然而现在已经建好的塔位于神山的正前方，在这个位置建塔并不合适，地方找错了。”

要知道，虽然建造佛塔属于塑造三宝所依，是好事，但不能随便找个地方就建。如果在错误的地点建塔，可能非但没有利益反而有损害；相反，如果找对了地点，在圣地或圣地附近的要地上建造佛塔等，就能遣除器情世间的衰损，为当地为主的地区带来大的利益。这就好比艾灸，虽然只是个小小的艾草，但只要找对了位置，在正确的穴位上灸，很快就能治好病，对身体健康大有裨益。

2.寻找宝石　分三：（1）众中征宝；（2）牧民献宝；（3）宝石复原

（1）众中征宝

法王为木茹乡的信众讲法时说：“这个地区里有一块特别的石头，名字叫‘云宝’，无论天气寒热都恒常湿润，而且时不时地会冒出水汽。无论谁得到这块石头，都请交给我，它对你们来说没有什么用，但我手里拿到的话，会对圣教和众生有利！”

法王到了道孚县木茹乡后，跟到其他地方一样，为当地的藏族具信群众传法开示。

法王讲法时顺便说，在木茹乡这片地区有一块特别的石头，名字叫做“云之如意宝”。它有两个特殊之处：第一、恒时湿润，无论夏天多热，把它长时间放到室外在太阳底下暴晒，它都是湿润的，水分不会被晒干，再者，无论冬天多冷，地上的水、河里的水全都结冰了，这块石头也是湿润的，石头上的水不会结冰；第二、时而冒汽，有时候石头上会冒出水蒸气，时不时地出现水汽蒸腾的状态。所以，它跟普通石头的区别很大，很容易认出来。

当时法王要求大家，无论谁得到这块特殊的石头，都要交给自己。因为这块石头对于普通人来说，没有什么特别的用处，但如果交给法王的话，法王依靠它能成办更广大的弘法利生事业，为圣教和众生带来真实利益。

据说这个石头实际上是天龙八部的神魂石，法王以神通观察到，它就在道孚县木茹乡的一个在家人手里，这个人当时就在听法的行列中，所以法王在讲法时特意这么说，想让他把宝石拿出来交给自己。然而，法王这次在木茹乡期间，并没有人来法王面前呈献宝石。

（2）牧民献宝

后来，法王在白洛日初寺时，一个牧民将宝石带来献给了法王。据说，这块石头是某一天传来雷鸣般巨响的同时坠落在帐篷附近的，

一个老头觉得稀奇，就收起来用来捣碎鼻烟的烟叶，所以就成了一块难看的灰白色石头。

后来，法王在道孚县瓦日镇的莲师意圣地扎噶神山朝圣结束后，去了道孚县色卡乡格西村的白洛日初寺，那时一位牧区的在家男子带来了这块名为“云宝”的特殊石头献给了法王。

听说，这块石头是这么得来的：有一天，天空中并没有打雷，却突然传来了一声与雷声一样大的巨响，与此同时，一块石头从天上掉到了一个黑色牛毛帐篷旁边的绿草地上。当时，一个老头见到了这块石头，觉得非常稀奇，它不像一块普通的石头，形状特别，还很有光泽，拿在手里也不粗糙，一直是湿润的，手感很好，大小很适合捣烟叶，于是就把它捡了回来。

正如法王说的那样，这块石头放在普通人手里，并没有什么特别的用处。由于这个老头平时喜欢吸鼻烟，所以就经常用这块石头捣烟叶，将发酵的烟叶捣碎成粉末，然后点燃来吸。后来，石头长期被用来捣烟叶的缘故，它的表面就不再湿润清澈有光泽了，而是变成了草木灰那样的土灰色，非常难看。

（3）宝石复原

然而，后来经过法王反复清洗、熏香后，那块石头又变得莹澈好看了。

虽然云宝已经变得面目全非，但后来法王将它放在干净的容器里，用大量的清水反复清洗，并亲自念了相关仪轨作加持，还用能净除污秽的熏香来熏它，这样反复多次做了以后，云宝终于恢复了原本的模样，变得很好看，清澈明亮有光泽。

3.劝诫戒杀

之后抵达因喀寺。当时，法王对当地的老百姓说：“不要杀害野兽了！它们都是你们父母的转世……”说后流了很多眼泪。

离开道孚县木茹乡后，法王来到了道孚县玉科镇的因喀寺，在这里住了两三天。

因喀寺是一座宁玛派寺院，位于甘孜州道孚县玉科镇，是玉科镇历史悠久、规模最大的寺院。周围有玉科大草原，草原境内的森林面积达到 20 多万亩，森林里有雪豹、金钱豹、白唇鹿、藏羚羊、野猪、熊、猴子等很多野生动物。这周边乡村的居民较多，出家人当然不杀生，但不少在家老百姓会到森林里猎杀野生动物来谋生。

在因喀寺期间，法王不但为出家僧众传法等，还为在家信众传法开示。开示时，法王劝诫当地的在家信众说：“我恳请你们不要再杀害山上的野兽了！它们都是你们父母的转世。他们过去在动荡年代去山里逃命，后来就死在了山里，有的逃跑时被枪击毙命，有的没东西吃饿死了，有的忧愁抑郁而死。临终时因为贪爱你们，就受生在你们附近，成了山上的野兽。他们没能转生到人天善趣而受生成旁生已经很可怜了，你们还要猎杀它们，让它们感受那么大的恐惧和痛苦，怎么忍心呢……”这样说完，法王哭了很久，再三地劝诫当地的藏民不要再猎杀野兽了。

法王讲后，因喀寺的活佛、堪布、僧值等寺院负责人也反复地跟老百姓强调说：“大堪布仁波切跟你们说不要打猎杀生，讲的时候哭了很久，这一定是有原因的，山上的那些野兽多数都是你们亲人的转世，所以千万不要再猎杀它们了！”像这样，当地的大德们也是再再地举起大拇指说“求求你们，谢谢你们，请不要再杀生了！”这样殷重地劝导老百姓戒杀。

由于法王以及当地寺院大德们的恳切劝导，当地大多数民众都诚心悔过，在法王面前发誓承诺不再杀生，出现了很好的戒杀现象。

4.忆起前世　分二：（1）忆起前世舍身；（2）忆起前世路径

（1）忆起前世舍身

之后经过莫吉科时，法王显现上心脏不适。后来，个别身边的眷属请问当时的状况时，法王说：“当时我心里无缘无故地忽然感到十分恐惧，现起了‘不敢再往前走’的想法，好像是我曾经有一次为了圣教和众生在那附近舍弃过自己的生命。”

离开因喀寺后，法王一行人应邀来到道孚县城的一座格鲁派寺院。当天，法王和弟子们没有住在寺院里，而是在具信施主家住了一夜，第二天，就离开道孚县城往八美镇方向去了。

在道孚县城和八美镇中间，有个山坡名叫“莫吉科”，这里原先常常有强盗拦路打劫，当天到了这个地方时，法王突然感觉心脏很不舒服。

这一次去康区各地朝圣，法王坐的车是跟色达县工商局的金望局长借的，由色达县确仓村的在家男子门瑟开车。当天刚到莫吉科山坡时，法王坐的小车突然停了下来，法王从车上下来了。坐在后面其他车里的弟子们想：“上师是不是要上厕所？”于是他们也赶紧停车，往法王的方向跑过去。到了法王身边后，两个弟子立即去扶法王，法王说：“哎呦！哎呦！怎么有这么恐惧的感觉啊！”这样说了两遍，显现上心脏不适。法王说完就转身往回走，回到了车里。当时身边的弟子们都没敢问法王为什么感到恐惧。

后来到了木雅地区然姑寺的时候，先前在莫吉科山坡时，在法王身边见到法王示现恐惧而心脏难受的个别弟子，就请问法王当时的情

况。法王说:“那时候没有什么原因，我心里突然感觉很害怕，不敢再往前走，起了这个想法。”

法王这一次在木雅地区传法时，在大众当中讲了当时的情况:“我前世为了佛法和众生，在木雅地区莫吉科山丘附近舍弃过生命，所以跟其他上师大德们相比，我对木雅地区的圣教和众生应该能做到更大的利益。”

（2）忆起前世路径

还有一次经过哲巴拉山时，听到法王对身边的眷属们说:“记得很久以前，岭国的将士们和整个军队经过这座山去了下面，但上来的时候是不是经过这里就想不起来了。”

与法王在莫吉科山坡忆起前世相类似的情形还有一次，但时间不是这次来康区朝圣期间，而是另一次经过哲巴拉山的时候。

哲巴拉山是位于道孚县八美镇和康定市塔公镇中间的一个山坡，当时到了这个地方，法王以无漏宿命通回忆前世说:“记得很久以前，我受生为岭国的将军丹哲耶吾布美，有一次，岭国的将领勇士和全体士兵一起出发，准备去攻打敌国，当时大家就是从哲巴拉山上走下去的。后来作战结束回去时，是不是还从这个山坡上走的就不记得了。”

5.骑马唱歌

之后，法王在盛大的迎接中来到了然姑寺。

然姑寺位于道孚县龙灯乡然姑村，是一座宁玛派的寺院，这次法王来道孚县，主要的邀请方就是然姑寺。

当天法王来到寺院时，然姑寺的僧众以及从附近其他地方过来的僧俗大众人山人海列队迎接，场面十分隆重。

当时，法王骑着一匹青鬃毛骏马，由两位活佛牵着在名为“格

萨尔王或珠牡所住黑帐篷遗址处”绕了一圈。法王在马上唱了一遍丹玛的战歌，唱完后说：“喇嘛麦彭仁波切是察香丹玛江查的转世，他忆起前世的情形，口述了《战神长桑烟》，将‘往昔岭国与霍尔国作战之时，在霍尔阿嘎嘉兰上部与黄霍尔的军队展开了第一场战役，当时燃起了白云般的桑烟，尔后呼唤岭国的诸位战神’这段历史，以回忆前世的方式落成了文字。如《战神长桑烟》的后跋小字中云：‘心间具足深广智宝藏，喉间宛如牛乳大海中，悦意莲苑灿然之辞藻，然未刻意推敲多斟酌，战神勇士之歌如意宝，具足无量加持与威光，如实于此撰写金刚句，乃诸战神欢喜之龙吟。’因此，这首战歌有不共的加持力!”法王在旁述时随宜讲了这些，随后让拉桑活佛唱了一首“赛马称王”中珠牡所唱的歌。

一、绕格萨尔草原

然姑寺附近有一个“龙灯草原”，分布在公路两侧，平坦宽阔，形状像吉祥八宝图。过去格萨尔王在这里安营扎寨，因此也称为“格萨尔草原”，据说格萨尔王和珠牡王妃在这里搭建了当年藏区最大的黑牛毛帐篷。1994 年法王在道孚县开第二次极乐大法会的地点就是这里。

这次来到格萨尔草原，法王骑着一匹青灰色鬃毛的骏马，由龙多活佛和秋吉尼玛活佛两人一左一右拉着缰绳牵着马，围绕着格萨尔王帐篷的遗址走了一圈。

二、马背上唱战歌

当时，法王坐在马背上，以唱道歌的形式唱了一遍《战神长桑烟》中丹玛所唱的部分。《战神长桑烟》又译为《魏玛煨桑供养广轨·扎拉勇士之歌》，是格萨尔王时代第一次霍岭大战时，丹玛将军为了鼓

舞士气，在前往霍尔国与敌军作战的路上唱的战歌。按照当时的传统，上战场前要烧桑烟，同时要唱一首鼓舞士气的战歌。这首歌的前部分是丹玛将军唱的，后部分是丹玛将军的坐骑名叫“吾智邓巴”的一匹银灰色的马唱的。

法王唱完后，向大家介绍了这首战歌的来历和殊胜性。

《战神长桑烟》是全知麦彭仁波切撰造的，其撰造方式并非像通常造论那样，而是以宿命通回忆前世后，将自己前世唱过的战歌歌词记录下来的。全知麦彭仁波切是格萨尔王的大将军察香丹玛江查的转世。“察香丹玛江查”简称“丹玛”，是格萨尔王如“鹞、雕、狼”般的三员猛将之一，被格萨尔王封为镇西将军，主要防御黄霍尔国人，一生参加了岭国很多场重要的战役，战功显赫。全知麦彭仁波切回忆起自己前世做丹玛时，岭国和霍尔国第一次交战的情形：当时，岭国军队在霍尔地方的阿嘎嘉兰上部与黄霍尔的军队展开第一场战斗，岭国的士兵们燃起了大量的桑烟，浓密的桑烟像朵朵白云一样飘向上空，丹玛将军唱起了鼓舞士气的战歌，呼唤岭国的诸位战神勇猛作战。清晰地回忆起这段经历后，全知麦彭仁波切将当年脱口而出的战歌歌词落成了文字，名叫《战神长桑烟》。喇荣大道场一年一度的护法节时，僧众在经堂里念护法供赞等后，会把供护法的供品送到经堂外面的护法台，同时燃起桑烟，那个时候念的就是这篇战歌。

法王说，这首《战神长桑烟》具有不共的加持力。正如全知麦彭仁波切在它的后跋小字中所说：“虽然我的心间具有很多甚深广大殊胜智慧的如意宝藏，喉间有以悦意睡莲花苑所庄严的乳海般灿然绚丽的辞藻，然而这首歌并没有故意用那些华丽的辞藻包装，没有特意思惟推敲上下的逻辑是否合理，文句是否通顺，搭配是否适宜，而是随

心自由发挥出来的。这首战神勇士之歌就像满愿如意宝一样，具有无量不可思议的加持和灿然的威光，能遣除一切障碍违缘！往昔丹玛是怎么唱的，我就不增不减地如实记录了下来，成为所有战神都欢喜的雷鸣妙音。”

全知麦彭仁波切就是丹玛将军，这就是全知自己前世唱的，今生如实写了下来。我们作为全知麦彭仁波切的传承弟子，如果平时煨桑供护法时唱念这篇战歌的话，决定能得到大的加持而遣除各种逆缘障碍。

三、令弟子唱欢歌

拉桑活佛是年龙佛父的儿子，少年时期就来到喇荣道场求学，法王为他赐名为“拉桑南达”。年龙佛父佛母圆寂后，成为年龙寺的住持以及年龙法脉主要的持教大士，是一位在家瑜伽士。当时他也跟着法王一起朝圣，他的嗓音很好。法王在介绍完《战神长桑烟》后，随兴让他也唱了一首歌，也就是《格萨尔王传》中“赛马称王”的故事里，珠牡所唱的那首歌。

《格萨尔王传》中讲到，格萨尔王还不是岭国大王时，有一次岭国举办了一场盛大的赛马比赛，赢得比赛者可以做岭国的首领，拥有稀世珍宝，还能迎娶岭国最美的珠牡姑娘做新娘。在这场王位争夺赛中，十六岁的觉如夺得了冠军，从此成为岭国的首领格萨尔王，珠牡见他获胜，欢喜地前来敬酒，并唱了一首宛转悠扬的祝福之歌。

6.开座谈会

之后，法王从然姑寺出发，途经劳吾通寺，前往康定市举办座谈会的地方，大多数眷属就直接去了白洛日初寺。

结束了然姑寺之行后，受甘孜州政府的邀请，法王需要去康定市

的甘孜州政府参加一个座谈会。为此，朝圣的一行人分成了两队：少数弟子作为侍者跟随法王去康定市开座谈会，大多数弟子就直接去了朝圣的下一站——位于道孚县色卡乡格西村的白洛日初寺等候法王，这个道场就位于莲师的事业圣地古屋神山当中。

当时，法王从道孚县龙灯乡然姑寺出发，途中经过道孚县龙灯乡的劳吾通寺（龙多活佛坐床的寺院），来到了康定市开座谈会的地方。

甘孜州政府之所以邀请法王来开座谈会，是为了向法王表示感谢。那时，木雅地区存在一些不良状况，一些藏族在家男子发生纠纷后打架斗殴的情况较严重，有些甚至把人都砍死了，之后凶手就到处躲藏，公安机关也抓不到他们。这一年冬天，法王来到木雅地区朝圣，为途中各地的老百姓讲法开示，劝他们断恶行善等，当地的藏民都对法王很有信心，所以有关部门就请法王出面劝诫调节。

法王也是完全承担下来了调节的责任。比如，诚恳地和犯罪嫌疑人的家属沟通说，既然他已经做了这样的事情，那就不能不承担后果，还是不要再逃了，回来跟受害者、受害者家属以及相关部门好好谈一谈，看该怎么赔偿等，来取得受害方的谅解，如果他能主动回来，相关部门也会从宽处理，不会严厉惩罚或者枪毙等。后来经过法王的劝导，那些犯罪嫌疑人都主动回来投案自首了。而且，当地的在家男子们都纷纷在法王面前发誓，从今往后断恶行善，与其他家族团结和合，不再打架斗殴、偷盗抢劫等。

由于法王劝导当地人断恶行善的效果很好，当地的治安状况得到了很大的改善，帮助相关部门解决了他们长久以来非常头疼的问题，因此甘孜州相关部门的领导们说，法王对社会和谐等方面贡献很大，一定要邀请法王来州政府一趟，表彰其义举，所以才有了这一次的座

谈会。

座谈会结束后，法王就带着身边的几位弟子从康定市出发，前往道孚县色卡乡格西村的白洛日初寺。

思考题

1. 来到扎噶神山，法王指点了哪些要地？

2.（1）云宝有什么特点？法王为何要在众中征宝？

（2）云宝的来历如何？

（3）法王是如何恢复云宝光泽的？

3. 法王在因喀寺劝诫戒杀的情形如何？

4.（1）法王路过莫吉科时显现心脏不适的情形如何？原因是什么？

（2）法王经过哲巴拉山时忆起前世路径的情形如何？

5.《战神长桑烟》是何来历？有何殊胜性？

6. 甘孜州政府为什么邀请法王来开座谈会？

（四）朝事业圣地古屋神山　分七：1.随应众愿传深法；2.石面自然现嘛呢；3.取释迦佛伏藏像；4.认定晁通哭泣处；5.宠物小狗挖伏藏；6.石上清晰留足印；7.安排背诵法供养

1.随应众愿传深法　分三：（1）初至圣地；（2）传诸深法；（3）期间事迹

（1）初至圣地

藏历十二月中旬左右，法王莅临木雅根桑的道场白洛日初寺或共称的“显密讲修兴盛洲”，千余僧众身披黄袈裟列队迎接。

藏历火虎年十二月中旬左右，也就是公历 1987 年 2 月期间，法王应邀来到了道孚县色卡乡格西村的白洛日初寺或者共称为“显密讲修兴盛洲”的地方，这是根桑秋扎格西在世时曾经驻锡的道场。“木雅根桑”指木雅地区的根桑秋扎格西，他广闻博学，精通显密教典，修证获得成就，是宁玛派的一位大智者成就者。法王到来的当天，来自木雅地区各寺院的一千多名僧人，披着黄色的祖衣或七衣，在道路两旁列队隆重地迎接。

藏音“白洛”的意思是高山栎，这是一种生长在高海拔山上的树，叶子短小尖硬，四季常青。由于根桑秋扎格西道场所在的山上长了很多这种树，因此就以树木的名称来命名。藏音“日初”是寂静地、山中寺院的意思。

法王这次来的时候，白洛日初寺还没建好，只有先前经堂的遗迹废墟，所以法王和随行弟子们以及前来闻法的大众都只能在山上搭帐篷住。法王在白洛日初寺住了二十多天，期间都是由当地格西村的村民负责捡柴挑水、烧茶做饭来承事法王和随行僧众的。

（2）传诸深法

根桑秋扎格西即将圆寂时，侍者阿华等人请问如何寻找格西的转世活佛，格西授记说：“将来有一位能背诵《文殊真实名经》的人来到这里弘扬讲修圣教。”因此，当地的人们深信法王就是根桑秋扎格西的转世活佛。法王应他们的心愿为当时在场的大众念了《文殊真实名经》的传承；并为总的弟子众传讲了《入菩萨行论》；为堪为法器的弟子们，依恰美仁波切编集的灌顶仪轨作了深法《文武百尊密意自解脱》的灌顶，还传赐了《六中阴引导文》。

一、深信法王是格西转世

法王来到根桑秋扎格西的道场后，当地的众人都深信法王就是根桑秋扎格西的转世活佛。原因是：

（一）格西亲自授记

根桑秋扎格西圆寂前，侍者阿华等人向格西请问，上师圆寂后他们怎样才能找到上师的转世活佛。当时格西授记说：“将来因缘成熟时，会有一个人来到这里，他能背诵《文殊真实名经》，并在我现今的道场弘扬讲修圣教，这个人就是我的转世。”这个授记中讲到了认定格西转世的三个特征：第一、他能背诵《文殊真实名经》；第二、他会亲自来到格西的道场；第三、他会在这里灌顶传法，兴盛圣教讲修的事业。

这一次法王来到这里，刚好吻合了格西的这个授记。

（二）其他大德授记

其他大德也有授记说，法王就是木雅地区根桑秋扎格西的转世，对此法王也亲自认可。如《法王历代转世之祈请颂》中云：“木雅境中根桑秋札等，持诸智者成就者身相，令佛正法增广我祈祷。”

以这些原因，当地的人都深信法王就是他们的怙主上师根桑秋扎

格西的转世活佛，因此殷重地祈请法王为大家传法。

二、法王应机传法

（一）为大众念《文殊真实名经》传承

应众人的请求，法王首先为在场的僧俗大众念了《文殊真实名经》的传承。这是法王在当地传的第一部法。

（二）为大众传讲《入菩萨行论》

之后，法王在十五天里，为大众圆满传讲了寂天菩萨所造的《入菩萨行论》，期间每天都讲很长时间。

当时来听法的人很多，有木雅地区各个寺院的出家僧人，也有很多从附近乡镇过来的在家信众。那个年代没有磁带光碟等，能亲自在法王座下听法，大家都特别欢喜而且十分珍惜这样的机会。尤其是在家人，他们平时听法的机会非常少，像《入行论》这样的大论就更难听到了，所以这一次，很多家庭都是全家来到现场听法王讲法。

除了《入行论》，法王还为大众传讲了《二规教言论》，教导他们如何成为一个人品贤善的人，以便趣入佛法的修持等。

（三）为少数僧人传灌顶和密法引导

在此期间，法王还为少数堪为密法法器的弟子，首先作了深法《文武百尊》的灌顶。这个灌顶有多种不同的仪轨，这次法王依照恰美仁波切编集的《文武百尊密意自解脱》灌顶仪轨作了灌顶。灌顶之后，法王为这些堪为法器的弟子传讲了莲师的伏藏法甚深密法实修引导《六中阴引导文》。

通常来说，法王传密法实修引导前，都会要求闻法者得过本法的灌顶，否则就没有资格听。这次法王准备为弟子们传讲《六中阴引导文》，而此法不共的灌顶就是《文武百尊》，因此在传密法引导前先给

大家作了《文武百尊》的灌顶。

当时只有少数的出家僧人有资格听这部密法引导，其中包括喇荣道场跟随法王一起去朝圣的二十多名僧人，以及木雅本地个别闻思修基础较好的老弟子。

（3）期间事迹　分二：1）传法验相；2）忆起前世

1）传法验相

从当时闻法行列中的个别道友那里听到说，法王讲到生住中有引导文时，虽然是冬季的最后一个月，却响起了隆隆的雷声；讲到法性中有引导文时，大地震动，遗址处的细小砂石纷纷掉落下来等，出现了这些殊胜的验相。（一般来说，无论何时何地，只是出现了大地震动等的相，不能遮止其他人将这些解释为自然现象，所以对于没有信仰的人来说，要按照我们所说的“决定是那样的验相”，恐怕很难成立，然而这类现象可以作为具信所化的信心所依。）

据当时在现场听法的道友说，法王在根桑秋扎格西的道场传《六中阴引导文》期间，当地出现了一些殊胜的验相。

一、冬季响雷

在讲到生住中有引导文的内容时，虽然当时已经是藏历十二月份，藏地这个时候只下雪不下雨，所以更不可能打雷，然而当天却像夏天一样响起了轰隆隆的雷声。

二、大地震动

讲法性中有引导文时，大地稍微晃动了几下，传法地点附近的根桑秋扎道场遗迹处的废墟墙壁上还掉下来了一些细小的石头和土等。闻法众都明显感觉到了大地的晃动。

讲到这里，也许有些寻思者会说：你们是不是太迷信了，冬天打

雷、大地震动就是殊胜的验相？这难道不是自然现象吗？

一般来说，不管是在什么时间、什么地点发生大地震动等的现象，当然不能排除是自然界发生的现象，也不能阻止别人按照自然科学的观点将这些解释为自然现象，所以对于不信仰佛教的人来说，我们无法在他们心前成立“这些就是传法的殊胜验相”，但是对于信仰三宝的人来说，这些特殊现象可以作为大家生起信心的依处。

意思是，像出彩虹、大地震动、冬季打雷、降太阳雨这样的现象，虽然不能一概而论说都是吉祥的验相，但在某些特定的时间、特定的场合出现的特殊现象，比如这一次是在法王传密法期间、非打雷的季节打雷，以及只在传法地点出现大地轻微震动的现象等，对于信仰佛教的人来说，可以作为对圣法生起信心的一个依处。

2）忆起前世

在讲到《直指觉性自解脱》时，法王以回忆前世的样子顺便讲述了往昔邬金第二佛在桑耶寺二楼璀璨绿松石殿面朝东方唱了许多直指觉性的道歌等情形。

讲到《六中阴引导文》中最甚深的《直指觉性自解脱》时，法王想起自己前世受生为多吉登炯时，莲师在拉萨不变自成桑耶寺的二楼璀璨绿松石殿为二十五大弟子直指觉性的情形。当时，莲师面朝东方带着音调唱了许多直指觉性的道歌，那些道歌落成文字后，以伏藏法的方式流传了下来。

想起这些，法王说：“当年莲师传《直指觉性自解脱》时是这么唱的……”，说完，与莲师传授此法时一样，也带着音调用唱的方式传了一遍《直指觉性自解脱》。因为太想念莲师的缘故，法王边唱边哭，唱了一会就唱不下去了，等心情稍微平复一点后，又继续唱，这

样反复了几次才圆满唱完的。

2.石面自然现嘛呢

据说大概这段时期，古屋拉泽神山的许多磐石面上，自然现出来很多红黄色的观音心咒。很多人都现量见到，今天只现出了一半，第二天就全部现出来了；上午只现出了一半，下午就全部明显地现出来了等等，这些都是共同所见之境。也就是，仔细看的时候能看得十分清楚，就像石头上的苔藓从石缝中长出来或者与石头无别而融合在一起一样。这是成为普通人行境的成就相，的确堪为极稀奇之处！观音心咒现出之后，法王前去观看，顺便为其作了开光，途中还修建了护法台，并点燃了桑烟等。

一、稀奇的现象

白洛日初寺位于古屋神山的山脚下，从寺院出发往高处走，就可以去转绕古屋神山。听当时跟随法王去朝圣的道友说，法王住在白洛日初寺的这段时间左右，古屋神山里很多磐石的石面上自然显现出来很多红黄色的观音心咒。那些石头只是普通的石头，以前石面上并没有观音心咒，这次也没有人去雕刻，而是忽然间自然现出来的，总共有七八遍完整的观音心咒。

弟子们去转绕古屋神山时亲眼见到，比如，磐石上今天还只现出了“嗡嘛呢”三个字，等到第二天，后面的“叭咪吽”三个字也现出来了，这样就有了一遍完整的观音心咒；或者，有的地方上午看的时候，“嗡嘛呢叭咪吽”六个字还不太清晰，只能大概猜测这是个“嗡”字、那是个“嘛”字，但下午去看的时候，六个字全都特别清晰地显现出来了；或者，有的地方今天只现出了六个字的上半部分，第二天就现出了六个字的下半部分，成为一遍完整的观音心咒。像这样，七

八遍观音心咒现出来的过程可能不太一样，但无论如何，在场的所有人都清楚地见到了一个个清晰完整的六字观音心咒。

再者，如果仔细观察的话，能清楚地看到这些心咒就像从石头缝里长出来的苔藓一样，一个个文字从石头里长了出来，是凸起的状态，又像是与石头无二无别地融合成了一体，好像石头上原本的花纹那样自然，跟人工雕刻的文字都是凹下去的嘛呢石完全不同，非常稀奇！

二、法王的看法

当时法王说，磐石上之所以自然现出观音心咒，是因为喇荣大道场的僧众平时经常修持观音九本尊怀摄法，由于九本尊中主尊红观音的身色是红色，所以在石头上现出了红黄色的观音心咒，这就是喇荣僧众平时修观音九本尊怀摄法的成就相。

三、作者的评论

一般而言，修行成就的验相只有修法者自己或者其他有高深境界的成就者才能见到，普通人是见不到的，比如修本尊法获得成就时，修行者能见到自身是本尊形相，其他人见不到。然而当时的情形是，不观待自身是否有修行境界或者具信心等，任何人去看，都能清楚地见到那些观音心咒，就像修本尊获得极稳固的成就时，其他人也能见到这位修行者是本尊身相。像这样，修观音九本尊怀摄法获得成就而自然显现的六字大明咒，成了普通凡夫眼根的所缘境，的确称得上是极其稀有不可思议的验相！

四、亲自作开光

那些观音心咒在磐石上完全显现出来以后，法王前去观看，当时还顺便为这些心咒作了开光，迎请怀业主尊观音圣尊极为安住其中。

五、修建护法台

法王在去看观音心咒的路上，还安排在古屋神山上面东南西北四方的位置修建护法台，由神山四面的各寺院负责各方的修建以及插护法旗、撒风马、供赞祈祷等，再加上中间格西村的护法台，总共在这座古屋神山上修建了五个护法台。

当时，法王在神山上的中央格西村的护法台供护法，安排随行的喇荣道场僧众和从然姑寺来的僧众一起在神山上的东方护法台供了护法，并点燃柏树枝等作了桑烟供养等。

3.取释迦佛伏藏像　分六：（1）示现急促匆忙相；（2）山顶遍挂怀业旗；（3）安排赛跑观缘起；（4）速疾首登神山顶；（5）跳至磐石供护法；（6）空中取得伏藏像

（1）示现急促匆忙相

火虎年藏历十二月二十二日，绕乐阿索喇嘛早晨去拜见法王，回来后说：“今天上师的心情跟平时不太一样，有点着急的状态而要发脾气的样子。我也不敢确定是什么原因，但大概像是要取伏藏，所以需要准备一些哈达作为伏藏替品。”说完，就让几个弟子准备了五条不同颜色的哈达。

藏历火虎年十二月二十二日，即公历 1987 年 2 月 20 日，那天早晨，绕乐下区的阿索上师（他就是前面讲过的，法王在语圣地瓦尼神山莲师修洞取伏藏时，与秋吉尼玛活佛一起扶着法王进山洞的那位喇嘛）去法王的住处拜见法王。拜见后回来跟一些道友说：“今天法王上师的心情跟平时不一样，处于稍微急躁的状态，这种状态看起来可能要发火一样。我也不敢确定上师今天为什么会这样，但基本上是要取伏藏的样子，所以你们先去准备一些哈达，到时候作为伏藏替品可能用得上。”说完，就让几个弟子准备了白黄红绿蓝五种不同颜色的

哈达。

一般来说，伏藏师在取伏藏前会出现一种跟平时不一样的觉受，看起来有点激动、急促、匆忙的样子。法王藏历十二月二十二日这天早晨就处于这种状态，明显跟平时不同。

听当时在法王身边的侍者说，法王当时有几点异常：

一、不与人语

法王平时走路或者爬山时，会跟身边的眷属、侍者、弟子们讲话聊天等，但这一天转绕古屋神山时，一路上基本没跟任何人讲话。

二、不让搀扶

法王膝盖不太好，平时走路需要有人在身边搀扶着，但这一天没让任何人搀扶。

再者，当天白洛日初寺的负责人为法王准备了轿子，打算让法王坐轿子上山。法王走过来时，负责人恭敬地禀白：“请上师上轿!”但法王就像没听到一样，看都没看轿子一眼，就快速地径直走过去了。

而且，当时是冬天，路上有些地方有冰，见法王没坐轿，身边的一些侍者怕法王滑倒，赶紧跑上前去搀扶，但法王一下子甩掉侍者的手，表示不需要。

三、行走疾速

当天直到走到神山山顶准备取伏藏期间，法王显现上都是这个着急的状态，走路的速度也比平时快很多，身边的弟子们都快追不上了。

（2）山顶遍挂怀业旗

之后，法王和眷属们首先一起去转绕古屋神山，在那周围挂满了很多红色的怀业经旗。

从山下的白洛日初道场出发后，大家一路跟着法王上山往高处

走，首先去转绕古屋拉泽神山。

到了神山上，法王安排大家在那里挂上印有《自在祈祷颂》的红色怀业经旗。不一会儿的工夫，山上就挂满了一串一串的红色怀业经旗。

（3）安排赛跑观缘起

到了神山背面的时候，法王稍坐了一会，随后让两个年轻僧人赛跑来观察缘起等。

挂好怀业经旗后，大家继续转绕神山，等走到神山背后的时候，法王坐下来休息了一会，之后说:“今天让两个年轻的僧人比赛跑步，看谁跑得快!”说完，就让格西村安排一位僧人，从喇荣道场来的僧人中安排一位，让他们二人比赛。

比赛规则是，找一段平坦的路，两位僧人从法王所在地的起点出发，跑到另一头的终点。终点位置有格西村的代表云拓喇嘛和喇荣道场的代表绕桑大堪布，他们二人手里各拿一面怀业经旗，参赛的两位僧人谁先跑到终点从自己寺院代表的手中拿到经旗，谁就获胜。

像这样，法王在古屋神山安排赛跑观察了相关的缘起等。

（4）疾速首登神山顶

之后，虽然已经备好了轿，但法王还是步行走到了山肩处，看到一些人提前到了山顶，稍现忿怒相，训斥说:“你们先上去干什么？都赶紧下来!”他们听后急急忙忙地下来了。

赛跑结束后，大家继续往山顶的方向走。虽然已经为法王准备好了轿子，但法王还是没有坐，而是自己步行走上去的。

等走到神山背面山肩的位置时，法王抬头看到一些僧人和当地的在家人差不多到达山顶了，立即显得有些不欢喜，用训斥的语气向他

们喊道:“你们先上去干什么？先上去的人要做一些事，你们能做到吗？都赶紧给我下来!”

山顶上的人听到法王这样训斥，都急急忙忙地赶紧往下走，后面的人也不敢再往上走了。

此处，法王让龙多活佛和秋吉尼玛活佛二人紧跟着自己，法王的脚步比先前更加疾速了。到了共称的“格萨尔王拴马处”有块石头，法王就在石头上休息了一会儿。随后，将手里拿着的手杖放在那里后又快速行进，他们俩几乎跟不上法王的步伐，就这样到达了山顶。

法王走到山肩这里时，让龙多活佛和秋吉尼玛活佛二人过来紧跟着自己往山顶走，法王的脚步比之前更加疾速了。不一会儿，走到了一块大石头边上，这块石头大家都称呼为“格萨尔王拴马的地方”，法王就在这块石头上坐下来休息。

休息了一会儿后，法王把爬山时手里拿着的一根手杖放在格萨尔王的拴马石上，随后立即飞快地往前走。扔掉手杖后，法王比先前走得更快了，以至于比法王年轻二十多岁的两位活佛都快追不上了。

就这样，法王在前面健步如飞，两位年轻活佛跟在后面使劲追着，三位尊者以超出常人的行走速度，最先到达了古屋神山的山顶。

（5）跳至磐石供护法

法王继续飞速地在那些岩石上跳跃，来到了另一边的背面。接着在一块大磐石上金刚跏趺而坐，随即对嘎桑达吉活佛说：“护法杯里摆好供品拿过来!”说后念了一个略的供护法仪轨。然后说：“这是供养玛囊三兄弟!”之后安排在不远处的一块由所施食子形状的三块石头连在一起形成的大磐石那里供护法。

到了山顶后，也许是越来越接近伏藏圣地的缘故，法王的觉受似乎更加炽猛了，脚步比前面更快，动作更加敏捷。山顶上有很多大小不等、高低不平、十分难走的岩石，法王就像健壮的年轻人一样非常轻盈矫捷地从一个石头跳到另一个石头上，这样快速不断地跳过一块又一块的石头，很快就来到了山的背面。

随后，法王在山背面一块很大的磐石上，以双足金刚跏趺坐的姿势坐了下来。

刚一坐下，法王立即对当地最大的活佛嘎桑达吉说：“在护法杯里摆好供品拿过来!”说后，独自念了一个简略的供护法仪轨。念完后说：“这是要供养神山里的玛囊三兄弟护法神!”

随后，安排大家在不远处的另一块大石头上念修护法赞颂文供护法。那块大石头是由三块小石头连在一起组成的，每块小石头都是那种专门用来布施的食子形状。大家遵从法王的安排，就在这块大石头上供了护法。

（6）空中取得伏藏像

供护法后法王问：“有没有黄色的哈达？”

于是，弟子们从先前准备好的五种不同颜色的哈达中取出黄色的哈达交给法王。

这时法王说：“现在我要取伏藏了，你们看啊!”说后，双手托着黄色的哈达，以祈祷的姿态稍微安住，忽然一尊小的释迦佛像落到了法王手里，两位活佛清楚地见到了这些情形。

供完护法后，法王问：“有没有黄颜色的哈达？”

弟子们赶紧从阿索上师先前安排准备好的五种不同颜色的哈达里取出黄颜色的哈达呈献给法王。

这时候，法王一边接过哈达，一边说:“现在我要正式取伏藏了，你们看好啊!”说完，只见法王双手并拢，掌心朝上，托捧着黄色哈达，像是祈祷的样子稍微安住了一会儿。这时，空中忽然落下了一尊小的本师释迦佛像，就落在法王托着黄哈达张开的手掌中。龙多活佛和秋吉尼玛活佛二位尊者十分清楚地见到了法王取到伏藏释迦佛像的整个过程。

随后，法王念“悲摄斗诤浊秽土”等祈祷偈的同时，将释迦佛像触碰自己的三处求加持，之后放到在场的每个人头顶上念发愿偈等。

释迦佛伏藏像落到手中以后，法王一边口里念着“悲摄斗诤浊秽土，五百誓愿如白莲，仅闻尊名成不退，大悲导师我敬礼”作祈祷，一边将这尊佛像放到自己的头顶、喉部和心间这三处并祈求加持，之后将佛像放在身边的一块石头上。

后面的弟子们陆陆续续到达的时候，法王已经取完伏藏了。法王让所有人排队到自己面前，把佛像一一放在每个人的头上作加持，同时口中还念着一些发愿文等等。

听嘎桑达吉活佛说，法王取伏藏佛像时，杰荣村的一名老妇人从稍远的地方看的时候，亲眼见到从空中飞来一只小鸟落在了上师的手里。

关于法王取伏藏时的情形，听嘎桑达吉活佛说，当天来自杰荣村的一个老妇人也跟着大家一起去绕山，法王正在取释迦佛伏藏像的时候，她就站在距离法王较远的一个地方，在那个位置亲眼见到一只小鸟落到了法王手中。

思考题

1.（1）木雅当地人为何深信法王就是根桑秋扎格西的转世活佛？

（2）法王在白洛日初寺传了哪些法？传密法期间有何验相？忆起前世的情形如何？

2.（1）法王在古屋神山期间，神山的石头上出现了什么稀奇状况？

（2）法王安排在神山修建护法台的情形如何？

3.（1）法王在古屋神山取伏藏前与平时有何不同？

（2）安排僧人赛跑观察缘起的情形如何？

（3）快到山顶时发生了什么事？法王如何到达山顶的？之后做了什么？

（4）正式取藏的情形如何？

4.认定晁通哭泣处

一天，法王从神山顶上向北眺望，说道：“那边的山顶就是岭国的军队抵达时，由于浓雾遮障，晁通找不到路而哭泣的地方。”后来探究时，据说那里正是当地人称为“哭山”的地方。

有一天，法王站在古屋神山的山顶看向北边之时，对大家说：“过去岭国的军队走到那边那个山顶的时候，漫天的大雾障蔽住了视线，大家几乎什么都看不到，也找不到前进的道路。当时晁通因为找不到路而在那里哭了起来。”后来大家去打探询问时，听说当地人的确把那边那座山称为“哭山”。

要知道，法王此生从未去过那里，也没有向当地人打听过那个地方，当时完全是以无漏的宿命通，回忆起了自己前世做岭国的大将军丹哲时某次行军过程中的情形。后来询问当地人，证实法王认定的地点准确无误。

5.宠物小狗挖伏藏

据说这段时期前后，法王搭帐篷住在白洛日初寺木雅根桑寝殿的遗迹处时，法王养的哈巴狗尼额利无缘无故变得焦躁不安，在寝殿遗迹处用爪子向下深挖，从适当深度的地方挖出了一件物品。去看到底是什么东西时，发现那是一件老古董——一盏完好无破损的酥油灯器。它刨出灯器后就不再挖了，而是内心安然的样子待着。

在古屋神山的这段时期，由于白洛日初寺正在建造中，法王一行就在根桑秋扎格西曾经驻锡的道场遗迹处搭帐篷居住，当时法王的帐篷就搭在根桑秋扎格西卧室遗迹的位置。

法王平时养了几只宠物狗，其中一只名叫“尼额利”。这是一只浅棕色的长毛哈巴狗，年纪稍大一些，性情温顺，它平时都跟法王待

在一起，法王传法的时候，它也跟着法王一起上法座。这一次法王来康区朝圣弘法也把它带在了身边，它晚上就跟法王一起睡在帐篷里。

有一天，尼额利没有像往常一样安静地趴在法王身边，而是没有任何原因地突然变得焦急不安，口中还发出“呜呜呜”的声音。之后在根桑秋扎格西卧室的遗迹处，疯狂地用爪子一直往下刨土，不一会就挖了一个大坑，刨出的土也堆成了一座小土包。等挖到一定深度时，一个东西从土里面现了出来，它就用嘴把那个东西叼了上来。

大家见状就上前去看它叼出来的是什么东西，看到居然是一个没有任何破损裂纹完好的酥油灯器，而且看起来还是一件过去传下来的非常精致有价值的古董。

尼额利从土里刨出灯器后就不再焦急躁动地刨土了，而是像往常一样温顺安静地待在一边。

总的来说，与这只哈巴狗相关的稀奇故事还有其他的一些可以讲，但除了这件事以外，其他都难以断定，所以就暂且搁置不讲了。

与哈巴狗尼额利相关的稀奇故事，除了前面讲到的挖出伏藏灯器这件事以外，还有很多示现神迹的稀奇传说，然而由于其他事迹都不像这件事这么可靠，不能百分百断定其真实性，所以作者本着严谨的态度就都没有写下来。

我们知道，本《广传》中记载的法王每一个圣行、相关的每一件事，都是作者经过严格地调查采访等，确保真实可靠才写下来的，里面的字字句句都没有掺杂丝毫虚假夸张的成分，完全值得信赖。此处也一样，就连法王的眷属宠物狗的事迹，也唯一记录可靠的事实，没有一点水分。

6.石上清晰留足印　分二：(1) 示现脚滑留足印；(2) 成立决定

是真实

（1）示现脚滑留足印

那天，法王和眷属们一起来到古屋神山前念了会供后用餐。之后，从转绕的山路下来的途中，从一块岩石上往下走时，法王脚滑了一下，需要一两个人搀扶着前行。第二天，法王说：“你们去看看，昨天我脚打滑的地方可能有一个脚印。”于是，几名随行弟子立即前去察看，见到一个非常清晰的鞋印，正是如今在很多照片中清晰可见的那个。

藏历十二月二十二日取出释迦佛伏藏像后，法王和随行的眷属弟子们继续往山下走，当走到神山的前面也就是正面的时候停了下来，在这里作了会供，之后吃了饭并稍作休息。吃完饭继续往下走，途中不远处有一块非常大的岩石，这一次法王没有从石头的左边或右边绕行，而是直接踩在石头上面往下走。

正这么走的时候，突然法王的脚滑了一下，原本跟在法王身后的两位侍者赶紧上前去扶，一左一右地搀扶着法王慢慢往下走。丹增诺吾大堪布说，当时自己迅速地走到法王前面，去扶法王的左手，法王说：“你扶稳了啊，不然我走不稳会滑下去的!”当时大家所有的关注点都在法王身上，想着法王没摔倒就好，没人认为法王脚打滑是在示现神通，所以没人去关注石头上是否留有脚印等。

第二天，法王对一些弟子说：“你们去看一下，昨天我脚打滑的地方可能有一个脚印。”听法王这么说后，身边的几位随行弟子立即动身，去昨天的那块大石头前察看，见到石头上的确有一个非常清晰的法王的鞋印。

现今有一张“法王如意宝脚印”的照片流传较广，在这张照片里，

石头上有个凹下去的很大、很深、非常清晰的鞋印，这就是法王这次在古屋神山脚打滑后留下来的。如今过了三十多年，当年的脚印仍然清晰可见，去朝古屋神山就能见到。

（2）成立决定是真实

我想，从法王的圣言，以及熟悉那个地方和道路的当地人说的“过去从未见过那块石头上有那样的印迹”，还有与法王那天所穿鞋子的形状和大小完全吻合等各方面思惟的话，都可以断定这的确是怙主法王的足印！（从果洛热阿堪布那儿听说留下足印的第二天索达吉堪布等人特意前去察看的事情，于是再次针对当时的情形向索达吉堪布本人详细询问。按照他的回答记录如下：“第二天，我们用绳子好好地测量了上师鞋子的长度和宽度等，然后特意去了有足印的地方详细比对，结果不仅长宽大小等各方面都相同，就连鞋面上一个线疙瘩的印迹都能清楚地见到，所以在场的所有人更加深信那毫无错谬就是法王的足印！”）

这一段，作者以三个理由证明那块石头上的印迹就是法王留下的足印。

第一、法王亲口说

留下脚印的第二天，法王亲口说：“昨天我脚打滑的地方可能有一个脚印。”实际上，单凭这一点就非常可信了。法王都亲口承认那是自己留的脚印，这就是最可靠的依据。

第二、当地人所说

当地人由于经常转绕古屋神山，对于神山里的地形、地貌、道路，甚至一草一木等都非常熟悉，他们那几天也跟着法王一起在转绕。听他们说，以前转绕神山时，从来没见过那块石头上有那样的印迹，直到那天法王在石头上打滑之前，也没见过那块石头上有任何印迹，那

个印迹的确是那天之后才出现的。

另外，听当时在法王身边做侍者的丹增诺吾大堪布说，他记得很清楚，当天大家先前就是在法王留脚印的那块石头后面作了会供吃了饭，在那附近逗留了很长时间，他很确定法王踩那块石头之前，石头是平整的，根本没有任何印迹。再者，假使有像后来那么大、那么深、那么明显的一个印迹，弟子们此前一定会注意到，等法王快要走上去的时候也会提醒法王。因此可以断定，此前那块石头上面根本没有印迹，等第二天法王让大家去看的时候，才看到石头上有那么深那么明显的一个鞋印。

第三、形状完全吻合

作者后来从喇荣道场的常住僧人来自果洛州的热阿堪布那里听说，法王留下脚印的第二天，索达吉大堪布等几人去现场察看了情况，因此，作者就向索达吉大堪布本人详细询问了当时的情形。大堪布说：“第二天，上师让我们几个再去神山里面，看昨天脚打滑的那块石头上是不是有一个脚印。去之前，我们特意用绳子准确测量了上师鞋子的长度、宽度以及鞋底的厚度等。到了地方后，发现石头上的确有一个凹下去的很大很深的鞋印。接着，我们就从大小、长宽、厚度等各方面，对石头上的鞋印仔细作了测量，结果发现，石头上的鞋印长宽大小等各方面都跟上师昨天穿的鞋子一模一样，就连鞋子侧面一个线疙瘩的形状都能在石头的印迹上清晰地见到，所以当时在场的人都更加确信：石头上凹下去的印迹就是上师穿鞋踩出来的鞋印！”

丹增诺吾大堪布说，法王那天穿的是一双老式千层底棉鞋，鞋底比较厚，鞋头有点尖，还稍微向上翘起。当时去现场看的时候，石头上的鞋印与法王那天穿的鞋的形状大小等完全一致，连微翘的尖头都

完全吻合。

以上这几点无论从哪一点来思惟的话，都完全可以断定，岩石上的印迹就是怙主法王如意宝的足印，这一点没有任何错谬。

除此之外，有人说后来古屋神山出现了很多各种各样清晰或不清晰的印迹都是至尊法王的足印，然而不确定那每一个是否能决定成立是法王的足印。我认为，如果由非理清净观太大而过分夸张的话，就会成为同类者不观察而盲目欢喜的因，此外还可能在具慧善辨析者面前成为损减的因。

这一段是遣除一个不合理的说法。

有些人说，自从法王朝古屋神山留下脚印以后，古屋神山里还出现了很多各种各样的印迹，有大有小，有的清晰，有的不清晰，这些大小不一、形状各异的印迹全都是法王的脚印。

对此，作者认为，除了法王亲自认可的那一处脚印外，其他的印迹，是否每一个都决定成立是法王的脚印呢？这是无法确定的。实际上，古屋神山里的石头上有玉札酿波尊者的脚印、格萨尔王马的脚印等各种印迹，还有一些并不是示现神通留下的，只是水滴石穿等自然形成的印迹。

要知道，虽然作为弟子，需要对自己的上师有清净观，但这必须是合理的清净观，也就是有事实依据才行，不能妄加编造。那些人的心里并没有真正的清净观，而是一种不观察实际情况的非理心态，之后说出过分夸张的话语，随口就说那都是法王的脚印。这样盲目冲动下夸张地乱说，可能出现两个过失：

一、将成同类者盲目欢喜之因

一个人这么说了以后，其他同样不理性的人听到后也不仔细观

察，直接就相信了，心想“噢！这是法王的脚印，法王如意宝太了不起了！喇嘛钦!”然后起个欢喜心，上前顶礼求加持等。实际上他顶礼的可能只是个小水坑，根本不是成就者示现神通踩出来的脚印，他的欢喜心和恭敬心用错了地方，从而做出迷信、盲目、不理智的行为。

二、将成具慧者损减之因

对于那些思惟敏捷、能分析观察的人来说，可能导致他们不相信法王的真实功德。

也就是，他们听到那种说法后不会轻易相信，而是从各方面细致分析观察其真实性，结果一观察就发现那些说法并不真实。比如，有些印迹在法王来之前就有，所以明显不是法王留下的；或者有些明明是其他大德留下的，却硬要套在法王身上；或者有些小的印迹根本就不是人类留下来的，只是石头上原本就有的纹路或者水滴石穿、常年积水等所导致的。诸如此类，稍作观察就发现有很多漏洞。最后就会认为，那些人的话语都不可靠，根本不是事实，以此类推，凡是他们说的都不可信，凡是他们讲到的神迹全是假的。如此一来，对于法王在石头上留下的那个真正的脚印也同样不相信了，会出现这种非常不好的结果。

总之，弟子对上师的清净观一定不能盲目，必须合理，在符合事实的前提下清净观当然是越大越好，这才是对自他有利的智者行为。

7.安排背诵法供养　分二：（1）特殊的迎接；（2）安排背《三主要道论》

（1）特殊的迎接

之后，法王和眷属们一起从白洛日初寺往东，应邀去了木雅的许多地方。途经然吓寺和古鲁寺等一些寺院，来到了嘎达寺。当时

僧众举行了吉祥长净而作了特殊的迎接，法王显现上很欢喜。

一、离开白洛日初寺

法王在根桑秋扎格西的道场待了二十多天，期间给僧俗大众灌顶传法、带领大家转绕古屋神山、开取伏藏、留下脚印等，做了很多弘法利生的伟大事业。之后离开此地往东走，应木雅地区各地的邀请去了更多的地方。

这次朝圣期间，虽然来白洛日初寺之前，法王也去了木雅地区的一些地方，但从白洛日初寺出来以后，才去了木雅地区的更多地方。有些地方有寺院，就应邀去了寺院，有些地方没有寺院，法王就在乡镇村庄里给具信群众讲法等。

二、来到嘎达寺

离开了道孚县色卡乡格西村的白洛日初寺，前往道孚县八美镇方向，经过了宁玛派的然吓寺和古鲁寺以及其他一些寺院，来到了嘎达寺。嘎达寺位于道孚县协德乡，离八美镇不远，是一座著名的格鲁派寺院。嘎达寺的汉语名字是“惠远寺”，建于清朝年间，后来第十一世大悲怙主就降生在这里。

法王到的当天，嘎达寺的僧众按照格鲁派迎接高僧大德的最高礼仪对法王作了隆重的迎接。他们依靠不共的羯磨仪轨作了吉祥长净，以这种特殊的方式迎接法王，场面十分隆重，法王显现上也很欢喜。

在嘎达寺期间，法王为本寺的晋美南嘉格西等少数大德，按照伏藏大师列绕朗巴取的伏藏灌顶仪轨作了《极密忿怒普巴》灌顶等。

（2）安排背《三主要道论》

法王说：“从我迷乱显现的层面来说，有一个宗喀巴大师亲自赐予的《三主要道论》的不共近传，所以这次我的弟子们要在本寺常

住僧众前作个《三主要道论》的背诵考试。”随后，安排随行的诸位喇荣弟子在嘎达寺所有僧众前作了背诵《三主要道论》的法供养。

上一章讲过，这一年的藏历六月二十六日，法王在净相中亲见了宗喀巴大师，并从宗大师那里得到了《三主要道论》的传承，所以法王的《三主要道论》传承，不但有远传，还有直接从本论的作者宗大师处亲自得到的不共近传承。因为有这么一段因缘，所以法王在格鲁派嘎达寺的僧众面前谦虚地说，在自己错乱显现的境界中，有一个宗大师亲自传授的《三主要道论》的不共近传承，这次来到格鲁派的大道场，为了缘起的必要，就让跟随自己的喇荣弟子们在嘎达寺的全体僧众面前背诵供养《三主要道论》。

说完，法王就安排跟随自己一同前来的几十位弟子在嘎达寺的经堂里作了背诵供养。当时，嘎达寺的所有僧众都来到经堂，供养者包括从喇荣道场跟随法王来康区朝圣的二十七八位弟子，以及从木雅地区跟过来的一些弟子，总共四十名左右的僧人，他们在嘎达寺的经堂里背诵了《三主要道论》，以此对本寺的三根本和僧众作了法供养。

思考题

1.晁通哭泣处是怎么回事？法王是如何认定的？

2.法王的宠物狗尼额利挖伏藏的前后经过如何？

3.（1）法王在古屋神山留足印的情形如何？如何确定印迹是法王留下的？

（2）我们应如何看待古屋神山中其他印迹都是法王留下的说法？

4.（1）嘎达寺僧众是如何迎接法王的？

（2）法王为何安排随行僧众供养《三主要道论》？背诵情形如何？

（五）朝功德圣地墨尔多神山　分三：1.到达墨尔多神山；2.加持现出自然塔；3.修建道孚大佛塔

1.到达墨尔多神山

之后，经过丹巴县前往功德圣地——四个隐蔽绒中的嘉绒大圣地嘉莫墨尔多神山，有说这个圣地被贝若扎那等许多大士加持过，而且是绒顿嘉纳班玛德钦朗巴的伏藏地。

一、途中情形

离开道孚县协德乡的嘎达寺以后，法王一行人出发前往莲师的功德圣地墨尔多神山。在去墨尔多神山的途中，经过丹巴县水子乡时，法王去了莲花山寺。据说莲花山寺附近的石头上有自然形成的观音心咒，而且大译师贝若扎那曾在那附近示现过神通，在短短一天的时间里建造了很多佛塔。当时，眼看着太阳马上要落山了，但佛塔还没有建完，于是贝若扎那尊者就在一块大石头上打了一个孔，然后穿上绳子，用绳子拴住太阳，让太阳不要落山，以便趁着天亮把佛塔建完，这样在一天当中就建了很多座佛塔。这些佛塔当中有一些现今还能见到，它们非常坚固，听说先前在佛塔附近修路时，用炸药等都无法将其摧毁。

另外，贝若扎那尊者在靠近河边的石头上还留下了自己身体的完整印迹。法王来到这里，见到贝若扎那的身印，就将自己的身体靠在身印上。两者对比来看，贝若扎那的身体要比法王的身体稍微大一些。

丹增诺吾大堪布说：“法王有个照相机，这次朝圣从喇荣道场出来前借给我，对我说：‘你想拍照可以用这个拍。’当天法王靠在贝若扎那身印上时，我就用相机给法王拍了几张照片。然而遗憾的是，由于我当时不知道拍完后胶卷不能立即见光，就把胶卷拿了出来，结果

所有的胶卷都曝光了，一张照片也没洗出来。”

二、圣地特征

离开丹巴县莲花山寺，法王一行来到了嘉莫墨尔多神山。嘉莫墨尔多神山位于四川省甘孜州丹巴县和阿坝州金川县的交界处，属于丹巴县境内，是东南西北四大隐蔽绒区中的东方嘉绒地区。这是藏地气候较温暖的地区，像法王到的时候是藏历火兔年一月左右，藏地其他很多地方还在下大雪，天寒地冻，而这里的气候已经温暖舒适，地上还长出了青草等。

据说这座神山不但是莲花生上师加持的圣地，而且大译师贝若扎那等许多圣士夫都加持过这里，里面有莲师和贝若扎那尊者等以神通留下的很多印迹，现今仍能见到。《莲师广传》中记载，往昔贝若扎那大译师由梵译藏，翻译了很多显密教典，由此遭到一些奸臣的嫉妒、陷害，被流放到马尔康、金川一带，后来他就在这些地方弘法修行、摄受引导弟子，所以当地有很多他加持过的地方、闭关修行的山洞，以及示现神通留下的手印、脚印、身印等。

再者，墨尔多神山也是大译师贝若扎那的意化身绒顿嘉纳班玛德钦朗巴的取伏藏地。大伏藏师班玛德钦朗巴出生于色达县色尔坝寨拉泽寺附近，是藏地著名的一百位伏藏大师之一，他取伏藏的圣地就是墨尔多神山。他曾在这座神山中取出过莲师的《空行宁体》等伏藏法，所取出来的部分伏藏法现今收录在《大宝伏藏》中。

2.加持现出自然塔

法王像前面一样对神山作了沐浴、煨桑和开光等的缘故，后来在这个地方涌现出两座前所未有的自然佛塔。

这次法王和弟子们来到墨尔多神山后，跟前面在其他神山一样，

对这座神山作了沐浴、煨桑及开光等，以此使得动荡时期被染污的神山恢复清净。

据说，由于法王这一次的沐浴开光等，法王和弟子们离开后，从墨尔多神山的地底下冒出来两座过去从未见过的自然佛塔。这根本不是人工修建的佛塔，而是像野生竹笋那样从地下破土而出、拔地而起、自然出现的，特别稀奇！

3.修建道孚大佛塔

法王离开墨尔多神山去了觉岭寺、瓦西下部、色须塘、色加各、塔公、热勒下部、年弄寺（法王先后去过年弄寺两次，第二次去时还为全体僧众传了《项袋金刚橛》的灌顶，并特意去了措西喇嘛诺若丹增曾经的寝殿）等地，之后经过甲玛下部、丈卡寺、然姑寺，抵达道孚县城。

在道孚县城期间，法王去了县城附近准备建大佛塔的地方作了净地仪式，并赠予十五匹良驹、天珠、红珊瑚、白象牙等大量财物作为建造佛塔所需的资金。不仅如此，第二年，当几位建塔负责人前来拜见时，法王还详细指示了道孚县的这座大佛塔不能建得比色达县城的大白塔小以及具体如何建造的情形。

一、广游各地弘法利生

朝完墨尔多神山，法王一行人紧接着去了丹巴县的觉岭寺、瓦西下部、色须塘等地。那时，瓦西下部、色须塘等的一些地方还没有寺院，法王就在当地给藏族老百姓讲了一些法。

之后经过色加各乡时，在那里住了一晚，现今这里有一个大的道场。

接着到了康定县塔公镇塔公寺。塔公寺是甘孜州著名的萨迦派寺

院，距今有一千多年的历史。寺里面供奉着一尊加持力极大的觉沃佛像，他与拉萨大昭寺里的释迦佛十二岁等身像一模一样，朝拜他与朝拜拉萨大昭寺的觉沃佛像有同等的功德。由此，塔公寺被称为“康区小大昭寺”或“第二大昭寺”，是康区藏民朝圣的主要圣地之一。来到这里后，法王安排弟子们按照全知麦彭仁波切编集的《文殊续规》及开光仪轨等，在寺院里念了一天的经，来为寺里的这尊觉沃佛像再次作开光，并带着大家念修了《普贤行愿品》等的发愿文。

之后来到了塔公镇年弄寺。法王曾先后两次来过年弄寺，第二次来的时候，还为年弄寺的全体僧众传了《项袋金刚橛》的灌顶，并专门去见了措西地区的诺若丹增上师曾经住过的房间。

之后，经过甲玛下部、康定县的丈卡敏珠罗布林寺、道孚县的然姑寺，回到了道孚县城。

二、特殊密意安排建塔

在道孚县城期间，为了特殊的必要和密意，法王亲自安排在道孚县城外东南方向的位置建造一座大佛塔。

法王对这座佛塔非常重视，具体而言：

（一）亲自加持

当时法王亲自去准备建塔的地方作了修建前的净地仪式。“净地仪式”是指在修建寺院、佛塔等之前举行的一种净治土地的密宗仪式。

当天傍晚，法王和弟子们来到准备建佛塔的地方，大家一起念了《自在祈祷颂》和《自然满愿品》等发愿祈祷，之后师徒们手拉着手一起跳了金刚舞，作了净地仪式。

（二）提供顺缘

为了给建造佛塔提供顺缘，法王特意赠予了十五匹好马以及珍贵

的天珠、红珊瑚和白象牙等财物，作为建造佛塔的资金。

（三）指导修建

建佛塔的负责人都是当地有名声有能力的大人物，此外还有一些道孚县本地的老板们，他们负责出建佛塔的资金。第二年即公元 1988 年，等建塔的所有手续都办好了，资金也筹备了一部分后，这些主要负责人就为了建塔之事专门来色达县喇荣道场拜见法王，向法王汇报建塔的相关事宜。法王对他们说:“道孚县的这座佛塔要修得大一些，不能比色达县城的邓登曲登佛塔小。”并且针对具体应如何修建佛塔的情形作了详细地指示。

（四）亲自开光

佛塔建成后，法王还亲自去道孚县城到大佛塔前作了开光，并为大众讲法开示等。

像这样，虽然法王平时不热衷于修建寺院、佛塔等，但由于道孚县城的这座大佛塔对于总体的圣教和众生意义重大，所以对此特别重视。

这座白色大佛塔就是著名的“朗吉曲登”，意思是“尊胜白塔”，有五十多米高，是康区最高的佛塔。佛塔内部共十三层。塔内供奉了燃灯佛、释迦佛、弥勒佛、不动佛、药师佛、阿弥陀佛、大威德金刚、密集金刚、胜乐金刚、度母等佛像，莲花生上师、宗喀巴大师、贾曹杰大师、克珠杰大师、唐东嘉波尊者、如丹嘉波尊者、玛尔巴大师、米拉日巴尊者、塔波拉杰尊者等各派祖师像，以及玛哈嘎拉、阎罗王、吉祥天女等护法神像，还有《大藏经》等典籍，以及各种唐卡等。塔的外部还有第十世班禅大师亲笔题名的藏文“朗吉曲登”。大佛塔外部围绕着 24 座小佛塔，每座佛塔里都装藏了一尊释迦佛像。

四、朝圣总结 分三：（一）走进康区各地；（二）广利出家僧众；（三）广利在家信众

（一）走进康区各地

之后，诸多事业次第圆满而即将返回色达喇荣大道场。

随着在康区所作的众多弘法利生事业渐次圆满，法王这一次的康区朝圣之行也接近了尾声，准备返回驻锡地色达县的喇荣大道场。

以下是作者对于法王此次在康区为期三个月左右的朝圣弘法之行作的简单总结。

此次法王总共莅临了康区大约八个县，加持了诸多圣地，去了大约五十所寺院（包括东谷寺、觉日寺，道孚县的尼措寺、呷衣寺等格鲁派寺院，以及塔公寺等萨迦派寺院）。

这次康区之行，法王自 1986 年冬季从喇荣道场出发，次第莅临了康区的壤塘县、甘孜县、炉霍县、道孚县、康定县、丹巴县、金川县等八个县。

所到之处，对改革时期被染污的各处神山圣境作了沐浴、煨桑、开光等的加持，令其恢复清净，并取出和埋下众多伏藏。

途中应邀去了不分教派的大约五十所寺院，为具信大众灌顶传法、传戒开示、劝念文殊心咒等。其中，有壤塘县噶举派的扎西曲林寺、甘孜县东谷神山格鲁派的东谷寺、甘孜县格鲁派的觉日寺、道孚县格鲁派的尼措寺（即灵雀寺）、道孚县格鲁派的呷衣寺、康定县萨迦派的塔公寺等。总之，无论哪个宗派的佛教寺院，只要向法王发出邀请，法王都欣然前往，无差别地普作利益。正如上一章所讲，法王持“所有佛教宗派无违一致”的观点，言行一致地平等护持所有佛教宗派。

（二）广利出家僧众　分二：1.大局指导；2.修心教授

莅临康区各地的这五十多所寺院时，应各寺负责人的恳切祈请，法王承担起了大的责任，与对待自己所管的喇荣道场和喇荣常住僧人们一样，对于佛教各派寺院里的出家僧众，从总体的寺院修学体系和具体的僧人修心方法这两大方面，作了切实有效的关要性指示。

1.大局指导

教导寺院里的僧团，以团结和合、戒律清净为基础，善加护持教证大宝圣教极为重要，以及要建立圣教心要讲闻修的所依体系——讲经院和禅修院，等等。

1986 年正处于宗教开放不久佛法急需复兴的时期。就像第八章所讲的那样，很多地方的人还没有正确认定佛法的基础、命根、结果是什么，以至于没有往佛法真正兴盛的方向发展。要知道，寺院是佛教的中心，如果寺院里的出家僧众心里有教法和证法，进一步就会给附近的在家信众讲法开示，劝导断恶行善等，如此一来，佛法就在当地真正兴盛起来了。因此，为了康区各地的佛法兴盛，法王在每个寺院都针对僧团内部的建设作了关要性的指导：

一、护持教证圣法为根本

（一）第一基础：团结和合

首先，要想很好地闻思和修行，僧团内部一定要团结和合。否则彼此心里有怨结，甚至拉帮结派、排斥道友等的话，一方面会造下严重的罪业，导致无法出生善根；另一方面违背了大乘慈悲众生的精神和密乘金刚道友不起怨诤的誓言戒等；而且在不团结的氛围里，根本谈不上持戒和闻思修。因此，僧人彼此之间必须尊重，不能故意敌对、结怨等，寺院里需要制定团结和合方面的规章制度。

（二）第二基础：持清净戒

其次，每个僧人都要受三乘戒，之后守护好三乘根本戒，僧团中不能有任何破根本戒者。只有僧团内部清净，才有条件出生闻思修的功德，因此，寺院里需要制定持清净戒方面的规章制度。

（三）唯一命根：闻思修行

僧团内部在团结和合与持清净戒这两点的基础上，重点唯一要放在护持法宝上面。而法宝摄在教法和证法中，以讲闻护持教法，以修行护持证法，因此，僧人们每天要做的就是讲闻显密教典和实修显密圣法。也因此，寺院需要安排常住僧人们每天闻思修，要在这上面多用心制定相关规则、提供有利条件，从而培养出通达显经密续、有修证功德的僧才。

这样让僧众闻思修来护持正法极其重要，是寺院唯一应重点发展的方向。而不是着重修建富丽堂皇的寺院、经堂、佛塔等，把人力财力都用在外在的建筑工程上，更不需要像世间单位那样发展经济、旅游、现代化设施等。

二、建立讲修体系为依处

既然佛法的心要是闻思修行，那么安排僧众闻思修行，具体该怎么落实呢？

这就要在寺院内部创办讲经院和禅修院。这不是指修建外在的建筑，而是在现有的寺院里面建立两大体系。一个是显密佛法的教学体系，这就是所说的“讲经院”，建立后要安排精通经论的传法师来讲法，让年轻人为主的僧人们闻法学法；第二个是显密佛法的实修体系，这就是所说的“禅修院”，有一定闻思基础的僧人可以专门闭关修行一段时间，由具修证经验的大德上师作指导。这样寺院里有了教学和

禅修这两大体系，僧众的闻思修行就有了依靠处，也就落实了护持教法和证法这个大根本了。

思考题

1.（1）法王前往墨尔多神山途中情形如何？墨尔多神山有哪些特征？

（2）法王对墨尔多神山做了什么法事？后来发生了什么奇特的事？

（3）修建道孚大佛塔，法王前后做了哪些安排？

2.法王这次康区朝圣，总的为圣教和众生做了哪些大事？

2.修心教授　分五：（1）舍弃今生，唯求圣法；（2）护戒如目，威仪如法；（3）不谤正法，普观清净；（4）发心护教，宣讲佛法；（5）护持心性，福慧双修

（1）舍弃今生，唯求圣法

同时，再三赐予了诸多有利于修心的教授：

法王到各个佛教寺院开示时，在对总的僧团建设作关要性指导的同时，还针对僧人的内心修持，赐予了很多有益的窍诀。

法王讲法的方式有多种，但总的原则就是在修心上引导。不必说针对实修者的开示，就连为专门学经论的弟子们开示时，都唯一往内在心上指示，传授修心方面的窍诀。这次为各寺僧众开示也一样，没讲其他方面，重点全都在修心上指示，而且对各寺僧人们赐予的修心教授都是平等一致的，没有任何区别对待，所以说“再三”。总的有以下五大窍诀：

第一个是“舍弃今生，唯求圣法”：

思惟任何苦乐都唯一是无常，因此首先要舍弃成办世间琐事的心，究竟的希求专注在圣法上，尽力斩断此生的缠缚。

这里法王教导出家人培养道心，也就是对于轮回世间断除耽著之心，对于出世佛法生起希求之心。

修心之初，首先要对世间范畴里任何种类的苦事和乐事思惟观察，发现再大的世间乐最终都会破灭，一点保不住，从而认识到成办各种世间琐事毫无实义，对那些事彻底死心，这样自然就舍掉成办此生俗事的心，而斩断此生缠缚了。

也就是，要思惟自己最耽著的、将自心缠缚住的那些快乐之事，或者野心所在之处。比如喜欢钱，想成为有钱人来实现人生价值，那

就要思惟观察钱财的本质，认识到“积聚皆消散”，拥有再多的财富终究也会散为一空。或者对地位权势有野心，想在世出世间的团体里做出一番事业，成为有权势的大人物来实现人生价值，那就要观察地位权力的本质，认识到“崇高必堕落”，没有实义。其他方面的耽著，也要透过思惟无常来斩断，比如可以修学法王造的《显示寿命无常之厌患道歌》和《此世现相厌患歌》。这两部论从方方面面引导我们认识此生轮回世间的真相，对思惟无常、舍弃今生有很大帮助，我已经翻译成中文也讲过了，收录在《震醒常执迷梦》法本中，有意乐的道友可以阅读。

退掉对世间法的耽著后，还要让自心找到一个真实无欺的依靠处。否则的话，舍弃了世间这边，对此生没了热情和追求，同时又不知道依靠、希求什么，那心就落空了，成了庸俗的消极厌世。因此，要思惟佛果的利益生起希求，进一步认识到唯有实修圣法能得佛果，培养对圣法的希求心。让自心从此唯一专注在圣法上，除正法外别无所求，只欢喜闻法、思惟法、修法。要这样生起并坚固“舍弃今生，唯求圣法”的清净道心。

（2）护戒如目，威仪如法

一切功德的基础是持清净戒，所以对于别解脱戒、菩萨戒和密咒誓言戒应如眼目般守护。一切行为不与俗人混同，而要尽力相合于佛善说的律仪。

这里法王教导出家人培养持戒心，内在三乘戒守持清净，外在行为如法如律。

一切上上功德依靠持清净戒才能生起，就像山河草木、人类牲畜等依靠大地才能生存一样。如果受戒后守持清净戒，以此为基础就能

成就各种出世间功德。如果不受戒随意造恶业，或者受戒后破戒了，那今生来世都会感受各种苦果，即使做了很多布施类的善事，也要堕在恶趣中受用资财富足的布施果报。

因此，想修完整显密佛法的话，首先要受别解脱戒、菩萨戒、密咒誓言戒，之后守护好三乘戒。当今浊恶末世，对于自己已经得受的别解脱戒、菩萨戒、密咒誓言戒的根本学处，要像爱护眼睛时时保持它的清净不让一粒沙子灰尘进入那样，在一切时处守护好，不让它被任何违品染污。当然，其余支分学处也要尽力守护。

法王这次来康区朝圣弘法，从喇荣道场带来的二十七八位僧人中，有不少是传戒师，他们组成了传戒团队。法王应邀来到各个寺院时，只要有需要，都会安排传戒团队给当地的出家人传沙弥戒和比丘戒。有些附近的在家人想受居士戒，也会安排给他们传居士戒。

不但要持清净戒，还要具足戒律以外的微细行仪。也就是，日常行住坐卧四威仪、言行举止、穿衣吃饭等的一切行为都要按照佛说的来做，不能跟世间俗人的行为一样。

佛经中讲，比丘二百五十三条戒，每一条都有行住坐卧四威仪的行为规则。如果时时按照《毗奈耶经》等中所讲的那样来行持，使得业行清净的话，就能令身心寂灭，成就无学道圣果。因此，内在持清净戒的同时，外在行为也要符合律仪。比如，要按佛制定的那样如法穿僧衣，不穿戴俗人的衣服、裤子、帽子、装饰品等；吃饭喝水按佛制定的那样具有威仪，不能跟俗人一样狼吞虎咽、边说边吃甚至吧唧嘴。再者，行住坐卧都要符合佛制。像是走路的时候蹦蹦跳跳，踢踢踏踏，边走路边看手机，或者跟道友勾肩搭背、打打闹闹；坐下去的时候姿势不端正，把脚伸出去坐；站着的时候身体歪歪扭扭、靠在墙

上；说起话来粗声粗气，或者大声说笑、大喊大叫，诸如此类，像一般俗人那样没规矩、放逸散漫的行为都要禁止。

出家人作为人天供养处，要为众生作表率，一切行为都应符合佛制，尽量按律典中所讲的如法行持。即使不能完全做到，也要心怀惭愧:“佛说出家人应该这样做，我做不到一切行为依法依戒，真是惭愧!”而不能无所谓的态度，认为“佛说的那一套早过时了，现在是二十一世纪，谁还那么老古董、那么死板一条一条老老实实地做啊!”这样的话，连一点出家人的气质都没有，就太不合理了。

（3）不谤正法，普观清净

不要以偏执嗔恚心造谤法重罪，藏地兴盛的所有宗派都唯一是佛法的缘故，要作无偏清净观。

这里法王教导修行人要对佛教各派培养清净观。

学宗派教典时，容易造下谤法罪，这是超过十不善业、五无间罪的极重罪业。因此，一定不要像世间人贪著自方、嗔恨他方那样，将自宗执为我所，偏执地认为只有自宗的法和上师才是好的，其他宗派法脉和持教大德都是低劣的，进而嗔恚排斥、诽谤诋毁其他宗派，造下谤法重罪。

前面讲过，藏地兴盛的萨迦派、格鲁派、宁玛派、噶举派、觉囊派等所有不同法脉，究竟密意都落在同一个要点上；而且依靠任何一派的究竟修法都能获得佛果，所以这些都是清净真实的佛法。再者，各派的创始人和主要持教者都是莲师等诸佛菩萨的真实化身。因此，对于所有佛教宗派都要平等地作无偏清净观。“无偏”的意思是，对自宗的法和上师有怎样的清净观、恭敬心，对其他所有佛教宗派的法和持教者都有同样的清净观、恭敬心，而没有一多一少、一轻一重的

区别。具体就像第十一章所讲的那样。

法王无论去哪个宗派的寺院道场，都会特别强调这一点。据说，当时有些寺院和寺院之间，以及同一寺院的某些僧人和僧人之间，由于偏执各自的宗派，导致彼此存在一些矛盾怨结，这次在法王的教诲和劝诫下全都摒弃前嫌，彼此忏悔，恢复了团结友好。

像这样，法王将当时以及未来的很多人从谤法重罪、诽谤菩萨罪以及令僧众不和合的罪业中救护了出来。

（4）发心护教，宣讲佛法

现今正处于佛圣教极其衰微的阶段，所以如果有人懂得一些佛法的话，不要一个人待着，应鼓起勇气尽力宣讲正法。

这里法王教诲出家人稍有能力时一定要护持圣教、弘法利生。

法王说，经历了过去二十多年的改革运动，佛教遭受了毁灭性的打击，现今虽然宗教开放了，但佛法仍处于极度衰败的状况。老一辈的持教大士有些圆寂了，有些离开了；新一代的大多数人这二十年来没机会接受佛法教育，几乎根本不懂佛法，而没有教法就更不可能依法修行出生证法功德。这样心里没有佛法，今生后世就很难真正离苦得乐，更谈不上解脱成佛，只会从黑暗走向黑暗，非常可怜。这时候，最需要的就是有人能站出来讲法弘法，让那些有善根、希求正法的人听闻佛法，进一步思惟法、修法来息灭烦恼和苦。

因此，每一个不忍圣教衰、想要报佛恩、有责任心的出家人，从一开始就要建立起这个观念:“自己一旦懂一些佛法，不会讲错、误导别人，有一些讲法能力的时候，不是从此彻底闭关不见人，而是要尽己所能地多给众生讲法，使得更多的人得到更大的佛法利益!”这样建立起“佛法的结果是弘法利生”的正确观念后，有了一定的闻思

基础，懂得一些佛法的时候，就要发起护持圣教的大心力、大勇气，不怕困难，多为有缘众生传讲佛法，这非常重要。

前面讲过，有些堪布到法王面前发愿说“我要严格闭关实修九年”，然而法王说，虽然佛法就是用来修的，修行人每天都要打坐修行，但如果完全闭关，不见一个人、不讲一句法的话也不应理，因为众生只有依靠佛法才能得到真实利益，而如今佛法这么衰败，一定要以传讲佛法的方式来利益众生。

（5）护持心性，福慧双修

不跟随分别和恶习，尽力护持心性本面，同时不能轻视世俗善法，要无有松懈地精进修持福慧二种资粮。

这是法王传授的大圆满实修窍诀，也是即生开悟成就的窍诀。

入座修行时，不要随虚妄分别和无始以来的恶习气转，应先了悟心的本性，之后常常住本性中，尽力护持。对于大圆满、大手印、大中观等的甚深空性法，自己能修多少就尽量不间断地修持，这是修积智慧资粮。同时，座间多做广大世俗善法，比如诵经、念咒、顶礼三宝所依、转绕佛塔神山、在佛像前供水供灯、挂经旗、刻嘛呢石、做擦擦像、放生、布施等，这是修积福德资粮，不能轻视忽略这些。像这样，要精进不懈地修持福德和智慧两种资粮。

总之，一方面护持本性，一方面精进念咒等修积福德，这是法王赐给我们一生修行的窍诀。法王自己就是恒时住大圆满本性中，同时每天至少念一万遍以上的本尊心咒，一生念了九亿遍本尊心咒。其他诸如全知麦彭仁波切、晋美朗巴祖师等，也专门讲过福慧二资双修的教言。

像这样，法王这次来康区弘法没有传很多灌顶，主要是讲法、安

排传戒、作应时应机的开示。以这种方式，对康区各个寺院道场的无数僧人起到了根本性的利益。我们也要将这五大修心窍诀牢记于心，尽自己一生按这样实行，这就是上师法王赐给现在未来每一位传承弟子成就自他二利的修行指南。

（三）广利在家信众

同样，法王与数万民众结上了法缘，赐予在家男女信众取舍的切实教授。其心要是：“从今往后，大家要将三宝奉为无上至尊，诚信因果，遵守十善传统法规，不吸烟、饮酒、杀害无辜野兽，念佛名号和甚深心咒等。总之，要深信因果，为了自他今生来世的利益，认真断恶行善，从而成为一个名符其实的藏地佛法中土之人。”像这样赐予了诸多告诫和教言劝励行善，以至于那段时期出现了藏民们无论贤劣没有人手里不拿念珠的情况，令木雅地区的所有人在一段时间中普遍受到圣法光明的照耀，出现了难以想象的利益。

一、教化方法

朝圣期间，法王为各地的在家人念了《佛子行三十七颂》《三主要道论》《菩提道次第略论》的传承，给他们传讲了《入行论》《二规教言论》等，让康区各地的好几万具信群众跟自己结上了法缘。不仅如此，还赐给他们很多契合根机、相合时宜的取舍教授，这里例举几个心要：

（一）虔信三宝

那个年代，虽然藏族老百姓基本都认为自己信佛，是三宝弟子，但实际上，很多人并不了解佛法僧三宝的体性、功德等，只是口里会说“归依师，归依佛，归依法，归依僧”，心里不一定有归依和信仰的内涵。

当然，了知三宝的种种功德，生起真实的胜解信是最好的。但一般的藏民既没闻思过经论，也没什么世间文化，给他们讲三宝的体性等基本理解不来，所以法王根据藏民普遍能接受的程度，首先教导说，大家从今往后，要把三宝放在自己心里最高的位置，培养“三宝最无上”的虔诚信心，正如平时念的供养偈所说“无上导师佛陀宝，无上拯救正法宝，无上引导僧伽宝，归处三宝我供养。”要串习这样的观念。

比如，平时吃饭喝茶、得到好东西、见到美好事物，心里都作意先供养给三宝，口里说“供养三宝!”出门前先顶礼那个方向的佛菩萨，走路时把归依境观在自己右肩上转绕。遇到什么大事小事、难以解决的事，都一心归依三宝、祈祷三宝，求三宝加持来成办等等。总之，把自己的心交给无上三宝尊，常常忆念三宝，一心顶戴恭敬，培养并增长虔诚的信心和坚定的归依心。

（二）诚信因果

法王的第二个教导就是要相信三世因果报应，做一个懂因果、能如理取舍善恶的人。

也就是，果上要相信，现在的快乐都来源于自己过去造的善业，现在的苦恼都来源于自己过去造的恶业。自身上的所有苦乐境遇不是别人或者神灵造成的，唯一是自作自受，所以再怎么苦也不要怨天尤人，更不能损害他人导致造下更重的恶业。因上要相信，现在行善将来一定得安乐，现在造恶将来一定受苦果。而且业会增长，做一点小善也能出生大的善报，做一点小恶也会感受大的苦果。所以，无论如何都不能做坏事造恶业，要尽己所能地多做善事。

总之，要以因果观念来指导自己对世界的看法和行为取舍。

（三）遵守十善

法王的第三个教导就是要遵守十善，做一个善人。也就是发誓断除十种恶行，即身体不杀生、不偷盗、不邪淫，口里不说妄语、不说离间语、不说粗恶语、不说绮语，心里不贪他人财物、不嗔恨众生、不对前后世和业因果起邪见。这十条是世出世间一切善行的根本，这么做来世不会堕恶趣，至少能受生到人天善趣。

（四）戒烟酒杀生

那个年代的藏族老百姓虽然信佛，但由于不懂佛法道理，会常常造很多恶业。最普遍的就是抽烟、喝酒、打猎，很多藏族在家男人经常做，法王针对他们也作了相关教导。

就像第十一章讲的那样，抽烟、喝酒都是恶行，有很大罪业，如果不戒掉的话，今生无法修行成就，来世还要堕入恶趣。再者，猎杀野兽极其不合理，野兽里面很多都是自己祖辈亲人的转世，一定要断除这种罪恶的谋生方式，依靠无罪的行为赚钱养家。对一些领导等人，就从身体健康和保护动物等方面作劝导，让他们尽量断除烟酒杀生的恶行。

在法王的教化下，很多常年抽烟喝酒打猎的人都纷纷发誓断除烟酒和猎杀。

（五）念佛诵咒

法王第五个教导是，平常手里要拿念珠，念一些佛号或本尊心咒等。比如阿弥陀佛名号、地藏菩萨名号、观音心咒、莲师心咒、金刚萨埵心咒等。这一次，法王特别要求让每一位前来拜见的人，无论在家出家，都发愿一生之中至少圆满念一个亿的文殊心咒。

（六）总结教诫

总之，第一、要有世间正见，相信善恶因果报应；第二、为了自己和他人此生和后世的安乐，要切实地断恶行善，做到这两点才是名符其实的有信仰的藏族人。

藏地是佛法中土，藏族是全民信佛的民族，这是举世公认的事情。然而如果身为藏族人，心里却没有对三宝的真实信仰，没有因果正见，经常造恶业，甚至抽烟、喝酒、打猎杀生，那就失坏“生于中土，信仰佛教”的身份了，不是名符其实的藏族人。因此，作为藏族人一定要信因果、断恶修善，做一名合格的佛法中土人士。

二、教化结果

法王此行去的大多数地方属于康区的木雅地区。那个年代藏区很多地方还没有修公路，交通非常不便，有些地方山谷狭窄，路途难走，木雅地区比藏地其他地方地势平坦一些，没有很陡峭的山路，坐车走路还算方便，所以法王去了木雅地区的很多地方，像康定县、道孚县等境内的大多数寺院都去了，而且在这些地方待的时间比较长。

法王不辞辛苦地走进木雅地区，以大慈悲心为各地的藏族老百姓开示教导，讲了以上那些教言等，殷重地劝大家断恶行善。当时在法王的殷切教导下，整个木雅地区出现了佛法兴盛、人民贤善的良好风气。木雅地区的所有人，无论是人品好的善人，还是以前打猎杀生抽烟喝酒的恶人，都无一例外地不再造恶业，而且手里都拿念珠念佛念咒祈祷三宝，走到哪里都是如此。

像这样，由于往昔的悲愿力，尤其前世曾在木雅当地为了佛法和众生付出过生命，跟这里的众生结下了很近的缘，如今时机成熟，法王以一己之力，使得整个木雅地区的所有民众，在很长一段时间里，都沐浴在圣法的光明中，日日念咒修法、与三宝相应，内心寂静安宁，

享用圣法妙乐。不仅如此，法王此行去康区其他地方传法开示，也出现了与木雅地区一样的效果，对当地的藏族百姓起到了极大的利益。

如今，怙主龙多活佛等追随法王的足迹，继续教化木雅地区的百姓断恶行善，当地的很多高僧大德都纷纷响应，在持教大士们共同的努力下，木雅等地佛法兴盛的风气将不断地延续发扬下去。

我们也应随学法王，有因缘的时候相应机宜地为有缘者讲法开示。现在有些地方的汉族居士，认为自己信佛，在寺院里办了归依证，但是根本不懂佛法，心里没有三宝信仰，分不清佛法和外道，还常常造各种罪业。比如平时抽烟喝酒，家里开超市卖烟卖酒，或者卖海鲜、卖鸡鸭、开肉食饭店、做厨师杀生等，依靠造罪业来谋生，就像这里讲的八十年代的一般藏族老百姓一样。这些人有一些善根，只是不懂佛法道理，不知道这么做不对，那么，法王当年给藏族老百姓的开示就非常适合他们。我们可以根据法王的几点教导来讲解，劝他们断恶行善，这样来把他们安置在信仰三宝、断恶行善的正道中，成为名符其实的佛教居士。

《真实光显如来圣教圣者法王如意宝广传·天鼓妙音》中“前往康区朝神山　成办圣教众生利”第十二章终。

思考题

1．法王为出家众开示时：

（1）从总体寺院修学体系上作了哪些指示？

（2）针对个人修行讲了哪些修心窍诀？复述此五大修心窍诀，谈谈自己如何依教修行。

2．法王对在家信众作了哪些教诲？效果如何？我们应如何随学法王利益身边众生？

第十三章　前往五台见文殊　藏传初弘于汉地

这一章讲到，第十七胜生周的第一年 1987 年，圣者法王如意宝带领万数僧俗大众从雪域藏地千里迢迢前往汉地五台山朝圣发愿，以及在五台山闭关期间亲见文殊本尊，并且将藏地兴盛的大乘显密佛法带到汉地，在汉地建立起弘扬开端的情形。

法王带领僧俗大众在五台山朝圣期间，为藏、汉、蒙等各民族的许多信众传讲了《佛子行三十七颂》《菩提道次第摄颂》《三主要道论》等法要；为了使藏地兴盛的大乘显密佛法在汉地乃至世界各地得以广弘，带领大众共修了三百万遍《普贤行愿品》广发大愿；并在五台山多所寺院中建造了邬金莲师、文殊菩萨、阿底峡尊者、宗喀巴大师等大小圣像近百尊。

此外，法王还与少数眷属在五台山住了一百天。在善财洞闭关期间，亲自面见了文殊本尊，并在文殊本尊前发下菩提誓愿；还撰造了《忠言心之明点》《文殊静修大圆满》系列以及《生生世世摄受愿文》等许多甚深的显密论典、仪轨、引导文等。

自此以后，法王开启了广泛摄受汉族四众弟子的伟大弘法利生事业。

正文　分八：一、朝圣缘起；二、途中情形；三、领众发愿；四、亲见文殊；五、遍塑圣像；六、闭关传法；七、启程返回；八、始摄汉众

一、朝圣缘起

总的来说，法王曾亲口说过自己从小就非常想去汉地五台山。火父虎年（1986 年）春季，《吉祥时轮金刚》大灌顶结束后，法王传了《文殊续规》的灌顶。到了“降加持”时，出现了智慧尊者真

实降临的验相：法王结金刚跏趺坐腾空而起，在空中停留了片刻。在场大众都见到了这一情形。之后，法王公开对大众说：“刚才得到授记说，如果我们去一趟文殊圣尊的居住地汉地五台山，将成办广大的圣教和众生的利益，所以过段时间要去五台山。”

这一段讲到了法王如意宝去五台山朝圣的缘起，有总和别两个方面。

一、总体原因

总的来说，法王曾亲口说过，自己从小就对汉地五台山文殊圣尊的道场有特别的希求，很想亲自去那里一趟，拜见文殊圣尊。

二、特别缘起

特别而言，1986 年法王在喇荣道场为僧众作《文殊续规》的灌顶时，得到文殊智慧本尊的授记需要去一趟汉地五台山。

1986 年藏历四月初一开始，法王在喇荣大道场为六千多名僧众传了《吉祥时轮金刚》大灌顶。《时轮金刚》的灌顶结束后，法王紧接着为僧众赐予了《文殊续规》也就是《文殊幻变网》的灌顶。

按照灌顶仪轨，在正式进入四灌顶前有一些前行的灌顶，包括驱魔、护轮、迎请本尊、降加持等。所谓“降加持”，指金刚上师迎请自性圣境中的智慧尊者融入弟子们观想出来的誓言尊者中，由此智慧尊降下加持。这次传《文殊续规》的灌顶时，除了灌顶仪轨本身的内容，法王还特别加了一些连接文为大家作了解说。到了灌顶仪轨中“降加持”之前，法王对大家说：“我们要迎请汉地五台山的文殊本尊和眷属！”随后念了灌顶仪轨中“降加持”的内容，同时摇动铃和小鼓，迎请文殊主眷圣众。

就在这个时候，出现了《文殊续规》灌顶的智慧尊者也就是文殊

本尊真实降临的相。当时，法王双足结金刚跏趺坐一下子从法座上腾空，升到了一肘高的虚空之中，就像扎龙修法里讲的那样。原本法王的身体比较重，加上膝盖和脚不好，平时走路必须一左一右两个人搀扶着才走得动，然而当时法王直接就从法座上腾空，在半空中停留了一会儿才落到法座上。当时在场参加灌顶的人都亲眼见到了，丹增诺吾大堪布说自己当时就在法座旁边，清清楚楚地见到了这一情形。

从空中降落到法座上以后，法王说：“我刚才得到了一个授记，说咱们如果去一次至尊文殊圣尊的道场——汉地的山西五台山，将会成办广大的圣教和众生的利益，所以过不了多久咱们要去汉地五台山文殊道场朝圣。”

所谓“文殊圣尊的居住地汉地五台山”，据佛典经论记载，南赡部洲有五大圣地，即中土的金刚座、东方的五台山、南方的普陀山、西方的邬金刹土和北方的香巴拉刹土。其中平凡人可以到达的只有中土金刚座和东方五台山，而五台山是公认的文殊道场。

“将成办广大的圣教和众生的利益”：按照藏历来算，每六十年是一个胜生周年，如果在一个胜生周年的开头发大愿的话，会创造出很好的缘起，所发的大愿也能够实现。当时火父虎年（1986 年）是第十六胜生周的最后一年，下一年火兔年（1987 年）是第十七胜生周的第一年，这是一个非常关键的时刻，如果把握住这个时机，在佛法兴盛、众生得乐方面发大愿的话，一定会出现真实广大的利益，因为有这样的殊胜必要和密意，所以法王决定在这个关键的时刻带领大家去五台山发大愿等。

从那时起，亲传弟子们遵循法王的圣言在藏区各地劝念文殊心咒，达到数万亿之多。

从 1986 年藏历四月法王说要去五台山以后，为了给五台山之行创造顺缘，师徒们做了很多事情，其中主要是劝大众多念文殊心咒“嗡阿绕巴匝那德”。

法王本人这一年年底去康区八个县、五十多所寺院等时，让凡是来拜见自己的僧俗大众，每个人都承诺念满一个亿的文殊心咒。法王的亲传弟子们也都依照法王的密意，去各地劝大家发愿每个人念一亿遍文殊心咒。在法王师徒们的共同努力下，当时发愿念文殊心咒的总数量达到了几万亿那么多。

二、途中情形　分六：（一）首站成都；（二）乐山朝圣；（三）会晤班禅；（四）山路遇险；（五）途中趣事；（六）出现逆缘

（一）首站成都　分二：1.前往成都；2.新都朝圣

1.前往成都　分二：（1）启程前往；（2）成都相关介绍

（1）启程前往

次年第十七胜生周首年火兔年（1987 年）春季，前往汉地五台山的准备工作都妥善完成了。临行前法王对留守弟子们讲了诸多教诲，之后于藏历三月初一与众眷属一同出发，乘车离开了喇荣。很多车一辆接一辆地排成长队，红色的怀业经旗迎风飘扬，一行人就这样浩浩荡荡地出发了。途中次第经过马尔康市，顺利抵达四川省省会成都市，在成都住了几天。

一、朝圣准备

1986 年藏历四月法王赐予《文殊续规》的灌顶后，大家就开始为去五台山朝圣做准备了。

所做的准备工作有两类：

（一）共同准备

1. 念数万亿文殊心咒

就像前面讲的那样，决定去五台山之后，法王带头劝很多人念文殊心咒，在短短的时间中总数就达到了几万个亿，这是为去五台山做的第一个准备。

2. 念一亿《普生悉地祈祷文》

再者，为了往返五台山的路途中不出违缘，遣除五台山朝圣之行外内密的障碍，法王要求大家共修一个亿的《普生悉地祈祷文》，每个人念十万遍以上。当时喇荣道场的常住僧众以及其他地方的僧俗大众都积极参与共修，到 1987 年藏历三月之前，一个亿的数量圆满完成了。

（二）个人准备

每一位想跟随法王去五台山朝圣的人，都要准备好自己往返的路费等。

当年要准备的费用最低标准是三百元钱。那个年代人民币很值钱，路费只要三百元就足够了，其他的食宿等可以不花钱。也就是，一路上住自己带的帐篷，盖自己带的厚棉衣，吃自己从藏地带去的糌粑和酥油等。像这样，条件不好的人，只要准备好往返的路费和住的帐篷、吃的糌粑酥油就可以了。

经济条件稍好一些的，途中可以去饭店吃饭，晚上在宾馆过夜，这样就不用带帐篷等那么多东西，会方便一些。这样的话，除了往返的路费外，还有这一路上的食宿费等，就需要多准备一些钱。

以上讲到的这些去五台山的准备工作，到灌顶结束后的第二年，也就是公元 1987 年藏历火兔年——第十七胜生周的第一年春季时，都已经圆满完成，大家满心欢喜地等待着出发。

二、临行教诲

这次法王去五台山朝圣，喇荣道场并不是所有人都跟着一起去，大部分僧众随行法王去五台山朝圣，此外留在喇荣道场的常住弟子还有四五十人，由上座嘎多大堪布给大家讲法。

临出发前，法王教导他们要好好地在喇荣道场安住，每天不间断地讲法闻法、念经修行，并承诺自己在五台山发愿时不会忘了他们，会代大家一起发愿等。

三、一同出发

一切都安排妥当后，1987 年藏历三月初一这天早晨，法王与喇荣道场的众多眷属弟子一同出发，乘车离开了喇荣。当时由于太多人跟着法王一起出行不方便，于是法王就让大家分几条路线走，最后在五台山会合。

法王带着门措上师、至尊美珠以及少数眷属，总共二十几人，从喇荣道场出发，坐小车经过四川省阿坝州的马尔康市，到达四川省的省会成都市，在这里小住了几天。之后坐飞机去北京，随后去山西省太原市。这是法王此生第一次去汉地。

部分喇荣道场的常住僧众包车从喇荣出发，有些途经康定去成都，有些途经马尔康去成都，到了成都以后再坐火车去山西省太原市。

还有一部分喇荣道场的常住僧众，包括一些活佛堪布大德们，在色达县汽车站包了十三辆东风牌大卡车，每辆车坐三十人左右，总共有四百多名僧人。这些车一辆接着一辆排成车队，每辆车的车头上都系上了红色布料印有《自在祈祷颂》的经旗，一行人就这样浩浩荡荡地从喇荣道场出发了。车队从色达县城前往青海省，途中朝礼了拉卜楞寺、塔尔寺，之后到达甘肃省兰州市，再从兰州坐火车去山西省太

原市。

此外，安多和康巴地区等一些其他寺院的僧众和在家群众，也从各自的所在地出发，通过各种方式前往山西省太原市。

总之，虽然大家从不同的路线走，但最后基本都在同一时间到达了山西五台山。

（2）成都相关介绍

许多书籍中明确记载了成都市自古就是四川地区的一座著名城市，不仅如此，成都还是与藏地紧邻的汉地大城市，因此很久以前就有一些藏族人来过这座城市。

这一段从两个方面简略介绍了成都这座城市。

一、著名城市

成都市从古至今都是四川境内非常有名气的大城市，这一点在很多古代历史文献里都有明确记载。

比如史书中记载，早在西汉末年，成都就是仅次于长安的全国第二大手工商业都会；到了三国时期更是成为蜀汉国都；汉朝时是全国五大都会之一；唐朝时期是最发达的工商业城市之一。

二、紧邻藏地

成都市是与藏族地区距离非常近的汉地大城市。四川省主要有两个藏族自治州，也就是甘孜州和阿坝州，这两个州里居住的多数是藏族人，距离这两个州最近的大城市就是四川省内的成都市。

由于这两个原因，古时候就有一些藏族人来过成都。比如《华阳国志·蜀志》中讲成都西边的“汶山郡”时写道：“夷人冬则避寒入蜀，庸赁自食，夏则避暑反落，岁以为常。”意思是藏族人冬天的时候为了避寒，就会来到成都这边，这些藏族人精通凿井和砌墙，他们

挖的井很深，砌的墙壁又坚固又整齐，多数汉族工匠不会这个技术，做不到那么好。可见古时候就有藏人来成都给汉人凿井砌墙，以此获得工钱，自食其力。等到夏天，成都天气热，藏人们就回到藏区避暑。每年都习惯这样在家乡藏区和成都之间轮换着住。像这样，藏族人来汉地最早从汉代就开始了，一直延续到现在。

再者，藏族人的一些生活用品需要去汉地才能买到，所以会有一些藏人来成都进货，再回藏地贩卖。汉地的其他城市虽然有卖这些东西，但距离藏区太远，过去交通不方便，藏人很难去更远的大城市，最近的、物质丰富的大城市就是成都。

多仁班智达丹增班觉所著的《自传》中介绍这座城市的历史时讲道："《般若八千颂》中明确记载，法涌菩萨的居住地是汉地四川省名为'成都'的城市，走完城墙的一侧需要用大半天的时间，下面是分布均匀的黑白石子路，道路两旁有宝树、果园、花园、浴池……"有许多有关城市和地区构造的描述。不仅如此，如云："成都的集市很大，将茶叶压制成的茶砖四个捆成一捆，一辆马车上高高地垒起很多捆，一个人运送至康定。正如'小脚女人'的名称所说，为了不让脚长大，小女孩们八岁之前就要裹上缠脚布，由此行走则具步履不便之姿。"此等情形是将当时见闻的事迹详细立成了文字。

这一段是引用多仁班智达丹增班觉所写《自传》中介绍成都市历史的相关内容，对成都作了一些介绍。

"多仁"是家族名称，尊者的名字是"丹增班觉"，他是一位学识渊博的智者，曾撰写了一部自传，名为《多仁班智达传》，里面记录了多仁家族前后诸位班智达的兴衰史，其中讲到成都的历史时有这

些内容，下面分几个方面介绍。

一、历史传说

《般若八千颂》就是汉文大藏经中《大般若波罗蜜多经》里的几卷。玄奘大师译的《大般若波罗蜜多经·常啼菩萨品》中记载了法涌菩萨的居住地。经中说，空中有佛指引常啼菩萨，往东走五百踰缮那那么远的路，有一个城市，名叫“具妙香”，法涌菩萨住在这座城里，常常为无量众生宣说般若波罗蜜多；并告诉常啼菩萨应当去依止法涌菩萨听闻般若法。

《自传》中多仁班智达根据《般若八千颂》中的这一段经文，认定法涌菩萨的居住地就是汉地的四川省成都市。

二、城市构造

（一）城墙

在古代，汉地很多城市外围都有城墙，由四周的墙体和附属设施构成一个封闭区域，作用是保护城市、抵御外敌入侵。

成都的古城墙相当长，人步行走完一侧需要用上大半天的时间，比如从城墙的东边走到西边，起码要走上五六个小时。《四川通志》中记载：“成都城墙高三丈，厚一丈八尺，周二十二里三分，计四千一十四丈，东西相距九里三分。”

（二）道路

进了城门就是石子路，地面上整齐地铺满了深色和浅色的石子。

（三）路边

道路的左右两边有一排排高大的树木，城中有种植各种果树的园林，有用来休闲娱乐的花园，有宽广清澈的浴池，还有各种鸟、花、船、市场等，看起来十分繁华热闹。

像这样，《多仁班智达传》中细致介绍了成都这座大城市以及它的内部空间结构。

三、集市贸易

成都市区买卖东西的集市很大，除了成都的市民以外，一些藏族人也会到成都集市里买茶砖等运回藏区卖给当地的藏民。

茶叶是藏族生活中不可或缺的必需品，有时候需要从汉地购买。在成都集市上，来进货的藏民把茶叶压制而成的茶砖四块放一起，用绳子捆着，四角用竹子保护，这样就成了四方形的一捆，然后一捆一捆地放到马车上，马车上每次都能高高地码上十六捆。之后由一个人赶着马车，把茶砖从成都运到康定，碰到路况不好的地方，就由人来背这十六捆茶砖。像这样运到藏区的康定后，附近的藏民就可以去康定购买，这样一来，比每个藏民自己去成都购买方便很多。

四、过去陋习

再者，成都过去存在一些陋习，就像“小脚女人”这个名称所说的一样。汉地古代为了不让女子的脚长大，小女孩儿从四五岁起最大不超过八岁就要开始裹脚。脚被裹起来后，女子行走起来就不那么方便，会呈现出一种拘谨纤婉的步态，而当时社会的审美认为这样就是美。这种陋习直到民国时期才被废除。

以上这些有关成都的城市构造、集市贸易、过去陋习等，都是多仁班智达将那个年代人们亲眼所见、亲耳所闻的一些事记录下来的。

思考题

1.1987 年法王去朝五台山的缘起是什么？具体情形如何？

2.（1）法王师徒为五台山朝圣做了哪些准备？

（2）法王对于留在喇荣道场的弟子众有什么教诫和安排？

（3）朝圣队伍从喇荣出发的情形如何？

3.（1）成都是怎样的一座城市？

（2）多仁班智达《自传》中是如何介绍成都的？

2.新都朝圣 分二：(1) 见佛舍利；(2) 新都相关介绍

(1) 见佛舍利

之后，法王和眷属一起朝拜了新都地区的五百罗汉和佛舍利。

在成都期间，法王和随行眷属们一起去新都区的宝光寺朝拜了寺内的五百罗汉像和佛舍利。

宝光寺位于四川省成都市新都区，是一座禅宗丛林，始建于隋代，占地面积八万多平方米。宝光寺内建有舍利塔、七佛殿、罗汉堂等，其中罗汉堂里 供奉着释迦佛像、菩萨像、祖师像和五百罗汉像。舍利塔是密檐式的十三级四面塔，里面供奉着佛的舍利，这是宝光寺的镇寺之宝。

(2) 新都相关介绍

虽然藏地古代历史文献中少有记载新都相关的历史，但《门朗格热指南》中讲到，新都是汉地十三布政使司（十三布政使司与十三省是一个意思，古代汉地多称为十三省，后来普遍称为十六省，这在第六世班禅大师所著《香巴拉指南》中有所讲述）当中较好的一个；据说法涌菩萨的住处妙香城就是这里，当地有很多制香的地方，那里有一座称为“法涌菩萨法座”的小山，山脚下的土地都是红色的，据说是常啼菩萨洒血压尘所致；还有一颗一肘高的法涌菩萨的牙舍利，等等。

新都的相关情形，在藏地古代的历史书中很少有记载，然而大成就者门朗格热曾按照自己净相中所见的情形写了一部指南，名叫《门朗格热指南》，里面有一些新都相关的介绍，这里例举了几个方面的内容：

一、十三省中繁华者

新都是汉地十三省里面比较繁华的一个城市。

“汉地十三布政使司”是指明朝时全国设立的十三承宣布政使司，简称十三司，俗称十三省。行省是元清两代的行政区划，明朝的制度是布政使司，全国地区分为两京十三布政使司，俗称十五省，其中两京指北直隶京师和南直隶南京，十三布政使司指山东、山西、河南、陕西、四川、江西、湖广、浙江、福建、广东、广西、云南、贵州这十三个省，这就是明代直辖地区的行政区划。

新都隶属于十三省中的四川省，在当时来说属于全国范围内比较繁华的一个城市。

二、法涌菩萨之住所

据说，《般若经》中讲到的法涌菩萨的住处妙香城就是新都。

新都被称为“香城”，以前是制作天然熏香的胜地，有很多制香的地方。从先秦时期开始，四川人就选取本地的香料混合起来焚烧，到了唐宋时期，成都“大慈药市”成为全国香料的集散中心。

三、常啼菩萨血染地

新都区有一座小山，当地人称之为“法涌菩萨的法座”，据说当年法涌菩萨传甚深般若法时就是坐在这个法座上的。这座小山山脚处的土都是红色的，据说这是由于过去常啼菩萨求般若法时，以自己的血洒在地上来压尘净地，致使当处的土都变成了血红色，后来这里的土就一直是红色的。

这一历史典故出自《大般若波罗蜜多经·常啼菩萨品》。经中说，法涌菩萨入定七年即将出定宣说妙法之时，常啼菩萨与众眷属一起敷设好七宝狮子法座，在找水洒地的时候，因魔王的干扰而到处找不到水，于是常啼菩萨就刺破自己的身体，用自己的鲜血洒在地上来压尘

净地，是这样不惜身命以至诚坚决的心一心求法的。

四、法涌菩萨牙舍利

此外，新都地区还供有法涌菩萨的一颗牙舍利，大约有一肘那么高。

诸如此类的新都相关情形，《门朗格热指南》中还有许多详细的介绍。

同样，仁蚌巴·阿旺吉扎所著《萨迦班智达传·盛世之路》中也说道：

“古代帝王国土中，十三藩司妙新都，
法涌菩萨居住地，具妙香气之大城。
如彼行传皓白齿，胜伏白莲之骄慢，
宛如皎洁之明月，智者遣除众痴暗。
悲心广大常啼尊，鲜血所染红宝石，
须弥山王不动摇，一心沉醉般若见。”

像这样，以诗偈的形式与《门朗格热指南》的描写一致。

与《门朗格热指南》相同，仁蚌巴·阿旺吉扎在《萨迦班智达传·盛世之路》中也有相关叙述。这里引用了几个偈颂，大致意思是：

天神任命的皇帝的领地，除了首都以外总共分成十三布政使司即十三个省，其中繁荣发达的新都城就是法涌菩萨曾经居住的地方，这是一座具足微妙香气的大城市。就像法涌菩萨的传记中所讲的那样，法涌菩萨的牙齿十分洁白，能胜伏白莲花的骄慢（白莲花与之相比都显得逊色了），这是譬喻他内在的智慧极为光洁明朗，法涌菩萨的智慧又像夜晚皎洁明亮的月光一样，能够遣除一切众生内心的愚痴黑暗。大悲心猛利、一心寻求圣法的常啼菩萨，为了求法，在传法的地

方用自己的鲜血压尘清扫，鲜红的血液把那块土地都染成了红宝石一样的鲜红色，他的心就像须弥山王一般坚定不动摇，完全沉浸在般若波罗蜜多的空性见中。

像这样，《萨迦班智达传》中以优美的诗词偈颂形式，从与法涌菩萨、常啼菩萨相关的角度，对新都地区作了一些描写，总的与《门朗格热指南》里所讲的内容一致。

法涌住处需观察

实际上，《萨迦班智达传》和《门朗格热指南》中说新都就是法涌菩萨的住处，以及前面《多仁班智达传》中说成都是法涌菩萨的住处，这些都是需要观察的。

原因是，《般若经》中明确记载的是法涌菩萨的居住地是一个名叫“具妙香”的城市，然而这是否就是指四川省的成都市或者新都区，这一点无法完全确定。虽然现在的成都市新都区在古代也叫做“香城”，但仅以这一点还不足以证明新都就是《般若经》中所说的“妙香城”。

一方面，同名为“香城”的地方在国内外有很多。比如国内的山东省邹城市就有一个“香城镇”，河北省邯郸市有“香城固镇”，河南省永城市芒砀山在古代也叫“香城”；按国外来说，日本有一个“香川县”，巴基斯坦也有专门制造香料的城市等等。诸如此类，名字叫做“香城”的地方有不少，这些都只是重名而已，不能决定证明就是《般若经》中所讲的“香城”。

另一方面，假使成都或者新都就是《般若经》所讲的香城，那么汉地历史文献中应该有所记载，或者当地的僧俗百姓口中应该会这么

流传，然而并没有找到相关的汉地历史记录等，证明那里就是法涌菩萨曾经住过的地方。

（二）乐山朝圣 分二：1.朝礼乐山大佛；2.乐山大佛历史

1.朝礼乐山大佛

在此期间，法王乘船从远处朝礼了乐山大佛。

在成都小住的几天期间，法王还与随行眷属们一起去了距离成都市不远的乐山市朝拜乐山大佛。

“乐山大佛”全称“嘉州凌云寺大弥勒石像”，位于四川省乐山市南岷江东岸的凌云寺旁边，地处大渡河、青衣江和岷江这三江汇流之处。大佛是弥勒佛坐像，总高 71 米，是中国最大的一尊摩崖石刻佛像，头部与背后的山峰齐平，高 14.7 米、宽 10 米，发髻共有 1051 个，耳朵长 7 米，依山凿刻而成。

由于佛像特别高大，而且前面都是江河没有陆地，如果在佛像附近瞻礼，无论从哪个角度都只能见到大佛的一部分，无法见到完整的佛像，所以为了能见到完整的佛像，法王一行人当天是坐船从距离大佛稍远一点的地方瞻仰礼敬的。

2.乐山大佛历史 分二：（1）修建情形；（2）相关记载

（1）修建情形

这尊乐山大佛的历史是这样的：唐朝时期，水灾肆虐，经常发生船毁人亡的事件，一位名叫海通的和尚心想“如果在此处建造一尊弥勒佛像则能平息水患”，之后尽其一生都在江边岩石上精勤凿刻弥勒佛像。临近圆寂时，他将佛像剩余的凿刻工作托付给了自己的诸位弟子。总共历时长达九十年才完成。

这一段大致介绍了乐山大佛的建造历史。

一、建造缘起

大佛建造的发起人是唐朝的海通禅师。

海通禅师是黔中道播州人（今贵州省遵义市），出生于唐朝时期，十二岁出家，后来在乐山市的凌云山上住茅棚修行。凌云山位于岷江、青衣江、大渡河这三江的汇流之处，水势十分凶猛，船只经过这里时，往往会被凶猛的水势所逼撞到山崖上，导致船只粉碎。到了夏季，雨水增多，水位上升，更是常常出现船毁人亡的悲剧。

海通禅师见到这种情形，心想：“如果能在这个关键的要地建造一尊弥勒佛像，一来在建造的过程中坠落江中的石块可以减缓水势，二来可以仰仗佛像的加持力镇水护民，这样就能平息此地的水患了。”这么决定后，海通禅师就广游各方筹集人力财力，在唐朝开元元年，即公元 713 年，正式动工开凿。

二、建造经过

自从在凌云山江边岩石上凿刻弥勒佛像开始，海通禅师一生都致力于大佛的凿刻工程。当大佛的头部和胸部初具雏形的时候，海通禅师就圆寂了。圆寂前，他把自己门下的弟子都叫到身边，嘱托他们要将自己没有完成的凿刻工程继续做下去，一定要将大佛凿刻圆满。

禅师圆寂后，大佛工程虽然几经波折，但最终在公元 803 年圆满完成，前后总共用了九十年的时间。

三、石像妙用

事实证明，海通禅师在江边建造弥勒佛像的这个方法的确产生了非常好的效果。大佛开始修建的时候，当地的水患就渐渐小了，等到大佛修建完成，三江的水患就彻底止息了，从此这个地方再没有像以前那样发生水患了。

（2）相关记载

《门朗格热指南》中明确记载的“据说这尊庞大的山佛是唐朝皇帝建造的，佛头从发髻顶端到下颌底部有一百庹，从右耳到左耳之间有一百庹”指的就是乐山大佛。

大成就者门朗格热在《门朗格热指南》里明确记载了一尊山佛，它有两个特点：

一、它是唐代玄宗皇帝修建的，是在山体上凿刻而成，所谓“山是一尊佛，佛是一座山”。

二、佛像非常大。不必说整个佛身，就连佛头，也是从最高的发髻处到下巴之间有一百庹那么长，从左耳朵到右耳朵之间也有一百庹那么长，面部非常宽广。“一庹”是成年人两臂平伸时两手间的距离，有一米七左右。一百庹就是一百多米，所以整个佛头的高和宽各一百多米。佛头都这么大，那整个身体有多大就更难以想象了，是这么大的一尊山佛。

作者说，《门朗格热指南》里讲的这尊山佛实际上指的就是乐山大佛，但这个内容不能按它的字面意思直接理解，需要简别理解。

下面具体说明：

但实际上，所谓的“唐朝皇帝修建”只是藏族前辈上师们的一个习惯而已，就像数术等具汉族特色的文化多数都命名为“皇帝御制”那样。所谓的“从发髻顶端到下颌底部有一百庹，从右耳到左耳之间有一百庹”等，要知道这是门朗格热自身净见量的一种超胜说法，不能按字面意思理解。

一、修建者

虽然《门朗格热指南》中说“乐山大佛是唐朝皇帝修建的”，但

实际上这种说法只是门朗格热尊者的一种说法。

也就是，过去的藏地上师们习惯把汉族的东西说成是那个年代的当朝皇帝造的。比如会把阴阳五行、天干地支、河图洛书、占卜等这些汉族的数术内容说成是汉族皇帝造的。同样，乐山大佛的建造者也一样，由于修建者海通和尚是唐玄宗执政时期的人，开凿时间是开元元年，这是唐玄宗的年号，所以藏族的前辈上师们在描述的时候就会说成“唐朝皇帝修建”，实际上并不是唐朝皇帝亲自去凿石头、雕刻佛像等，应该这样来理解。

二、佛像尺寸

《门朗格热指南》中所说的大佛头部高一百多米、宽一百多米等，也不能按它字面的意思去理解，要知道这仅仅是大成就者门朗格热尊者本人按照自己净见量的所见作的一种描述。

现代测量的数据是，乐山大佛的头部高 14.7 米、宽 10 米，这是普通人共同所见的情形，也就是观现世量的情况。而门朗格热尊者是大成就者，他以瑜伽现量见到佛像的头部宽和高各是一百多米，这是属于高水平修证境界所见的情况。平凡世间人没有这种瑜伽现量的修行境界，按照观现世量的共同所见来说，没有那么大，所以不能按尊者描述的字面意思理解成普通人去看也有一百多米。

（三）会晤班禅　分二：1.朝礼佛牙舍利等；2.批准成立佛学院

1.朝礼佛牙舍利等

之后，法王与眷属一起从成都乘飞机抵达北京，与第十世班禅额尔德尼·确吉坚赞会面。班禅大师安排好车辆后，与师徒诸多人等一同去朝拜佛牙舍利塔，共同作了兴盛圣教、利乐有情的发愿；二人还一起去雍和宫等一些寺庙作了朝礼。

在成都停留几天后，法王与随行眷属们一起从成都双流机场坐飞机抵达北京，会见第十世班禅大师。

第十世班禅大师名叫额尔德尼·确吉坚赞，是青海省循化县人，被共称为阿弥陀佛的化身，曾担任中国人民政治协会第二届和第五届的全国委员会副主席，一生之中对于藏传佛教做出了极其重要的贡献。当时因为有特殊的必要和密意，法王在去五台山之前，特意前往北京与第十世班禅大师会面。

班禅大师非常重视法王如意宝，将法王作为重要的贵宾隆重地作了接待，还亲自陪同法王去了北京重要的几个地方：

一、朝拜佛牙舍利塔

当时班禅大师亲自安排了车辆，邀请法王师徒一起去灵光寺朝拜佛牙舍利塔。两位尊者共同在佛牙舍利前，为了全体佛教兴盛以及成办有情利乐殷重地发了大愿。现今能见到的那张两位尊者在佛牙舍利前的合照就是这次拍的。

“佛牙舍利塔”位于北京西山风景区八大处的灵光寺内，外观是一座八角形十三层的密檐式塔，高 51 米，塔身内部是七层的殿堂，其中最底层供奉着本师释迦牟尼佛的牙舍利。朝礼供养佛舍利的功德很大，在佛的舍利前作供养、发愿等，与在释迦佛面前供养发愿是一样的，这是释迦佛亲口所说。

二、朝礼雍和宫等寺

朝礼完佛牙舍利，班禅大师还邀请法王一起朝礼了雍和宫等一些其他寺庙。

“雍和宫”位于北京东城区雍和宫大街，始建于清朝雍正皇帝在位期间，最初名为“永康宫”，是一座格鲁派寺庙，它是清朝中期以

后北京城内规模最大的藏传佛教寺院，也是北京现存的规模最大的藏传佛教活动场所。

2.批准成立佛学院

晚上，班禅大师将法王主眷邀请到自己的住处设宴款待。不仅如此，班禅大师还如法王所愿亲笔题写了“喇荣五明佛学院”，并亲笔写信给色达县政府，要求他们尽力为喇荣五明佛学院提供支持和帮助。

到了晚上，班禅大师邀请法王和眷属们到自己家里，为法王师徒摆上了丰盛的宴席，热情地作了款待。

当时，法王诚挚地向班禅大师表达了自己筹建五明佛学院的想法，请求班禅大师予以批准并亲笔为佛学院题名。班禅大师赞同法王建佛学院的想法，并按照法王的意愿亲笔题写了藏文的“喇荣五明佛学院”这一校名（1993 年中国佛教协会会长赵朴初先生也为佛学院题写了中文校名）。不仅如此，班禅大师还以全国政协委员会副主席的身份亲笔写了一封信给色达县人民政府，大致内容是：“圣者晋美彭措准备在色达喇荣寺筹建一所佛教五明学的学院，这是一件好事，在此，我同意并批准建之。希望你们给予应有的协助，使之切实办好！”像这样，要求色达县政府在筹建五明佛学院的过程中，给予法王大力的支持和所需的帮助等。

思考题

1.（1）法王一行在新都朝圣的情形如何？

（2）《门朗格热指南》中是如何介绍新都的？《盛世之路》中是

如何描述的？

（3）成都或新都是法涌菩萨居住地的说法是否可信？原因是什么？

2.（1）法王一行朝礼乐山大佛的情形如何？

（2）乐山大佛的建造历史如何？

（3）《门朗格热指南》中记载的山佛有何特点？应如何理解？

3.（1）法王到达北京后，与班禅大师一起做了哪些事情？

（2）班禅大师批准法王成立喇荣五明佛学院的情形如何？

（四）山路遇险　分四：1.乘车出发；2.预言有障；3.惊险一幕；4.平安抵达

1.乘车出发

之后，法王从北京出发，乘火车抵达山西省省会太原市，在这里住了一夜。第二天，与众多眷属一起乘汽车经过忻州地区，准备开始正式朝礼五台山。

结束了与班禅大师的会晤后，法王一行从北京坐火车到达山西省的省会太原市，当晚就住在了太原市。第二天，法王与随行眷属们一起乘坐汽车从太原市出发，经过忻州市区，到达位于忻州市五台县的五台山南台脚下，准备开始正式朝礼文殊圣尊的道场圣境五台山。

“五台山”位于山西省忻州市五台县台怀镇境内，方圆约三百公里，因为那里有五座像擎天大柱一样的山峰巍然矗立，山顶上又像台子一样十分平坦，所以称为“五台”，如《清凉山志》云:“五峰耸出，顶无林木，有如垒土之台，故曰五台。”再者，五台山气候寒冷，即使在盛夏时节仍然凉爽宜人，因此又称为“清凉山”，如《清凉山志》云:“以岁积坚冰，夏仍飞雪，曾无炎暑，故曰清凉。”

佛经中对五台山也有记载，如《佛说文殊师利宝藏陀罗尼经》中说:释迦佛对秘密主金刚手菩萨说，我涅槃后，在南赡部洲的东北方，有个国家名叫大震那，其中有座山名叫“五顶”，文殊师利菩萨在那里游行居住，为众生说法。《华严经》中也说:“东北方有处，名清凉山，从昔以来，诸菩萨众，于中止住。现有菩萨名文殊师利，与其眷属，诸菩萨众，一万人俱，常在其中而演说法。”因此，山西五台山就是文殊菩萨居住的刹土。

自古藏汉大德就著有多种五台山志，比如明朝镇澄法师撰著的

《清凉山志》、唐朝慧祥法师撰著的《古清凉传》、藏地章嘉国师译撰的《圣地清凉山志》等。这次来五台山，法王带了先前在莲师身圣地东谷神山得到的那本伏藏品《清凉山志·显明五台山境妙光庄严》，朝圣途中按照这本山志寻找圣迹，多数圣迹都见到了。

2.预言有障

法王说：“此前我以梦幻身来过五台山三次，有一次只到了能看见愚山的地方，其他地方都没能到达，似乎出现过这样的境相，所以今天到了那个地方时可能会出现障碍，你们要好好念《普生悉地祈祷文》!”

临出发前，法王对弟子们说：“这次来五台山之前，我曾经以梦幻身来过五台山三次，其中有一次好像只到了能看得到愚山的地方，没能进到五台山内。从那一次梦中的境相来看，今天到了能见到愚山的那个地方时可能不会特别顺利，也许会出现一些障碍，大家在车上要止语、一心专注地多念《普生悉地祈祷文》，至诚祈祷莲师加持!”

一、梦中预示有障碍

“此前我以梦幻身来过五台山三次”是指法王在 1987 年去五台山之前，曾在梦中以幻变的方式去过五台山三次，到过那罗延窟、金刚窟等。其中有一次，法王梦中准备去清凉寺，但到了佛母洞对面那个地方就没进去了。也就是这一段提到的，没能进到五台山内，只到了能看得到愚山的地方。

要知道，那罗延窟、金刚窟、清凉寺正是五台山的三处要地，1987 年法王去五台山朝圣发愿，主要也是在这几个地方闭关修行、传法造论等，所以将来我们如果去五台山朝圣的话，至少要朝礼这三处关要圣地。

二、指示念修除障法

《普生悉地祈祷文》是全知麦彭仁波切撰著的一篇能遣除违缘、成办顺缘的莲师祈祷文，其后跋小字中说:“未来念诵十万遍，无碍成办诸所愿!”

比如，以前为了遣除喇荣道场外内密的障碍违缘，法王会安排僧众共修这个祈祷文，这次来五台山朝圣之前，法王也安排大家共修了一亿遍。法王曾说:“大家平时出门坐车时，车一发动就要开始念一圈（即 108 遍）《普生悉地祈祷文》，如果止语好好念修祈祷的话，那么这次坐车就会顺利，不会发生车祸等。”

那个年代藏地的公路还没怎么修，到处都是土石混杂的石子路，到了下雨的时候更是泥泞难走。车子到了山沟、峡谷或转弯处等路况不好的地方时，常常发生车祸，出现车毁人亡的事件。所以法王提醒大家，出门坐车时要多念这个祈祷文祈祷莲师加持，这样就相当于给自己上了一个保险，确保平安出行。

现今这个时代，虽然路况比过去好了很多，但由于气候、车辆、驾驶员的技术和心态等原因，导致交通事故频发。据数据显示，去年（2023 年）全中国共发生道路交通事故 175 万起，死亡人数 50 万，受伤人数 6 万，平均每天都发生近五千起交通事故。所以，大家以后出门坐车、坐飞机等时，也要按照法王的圣言，心口一致地念《普生悉地祈祷文》108 遍，这样就能平安顺利地到达目的地。

（附《普生悉地祈祷文》:

变化八名格热尊，成就八大持明者，
近侍菩萨八佛子，八大法行众圣尊，
我今祈祷求加持，消除外内密障碍，

心愿悉能如意成，赐予胜共诸悉地。）

3.惊险一幕

说后，师徒们就上路了。途中有一个共称为“第六世仓央嘉措闭关处”的修行山洞，弟子们乘坐的汽车到了山洞对面的转弯处时，突然从公路上偏往一边，差一点坠落悬崖，大家都感到惊恐和怖畏。

法王跟大家交待好以后，师徒们就一起从南台山脚下出发前往中台山脚下的台怀镇。途中的确如法王先前所说的那样发生了状况，差点出车祸。

南台附近山脉的山腰处有一个被称为是第六世佛王仓央嘉措尊者的闭关洞，也就是五台山南山寺北侧栖贤谷口的观音洞，距离台怀镇五公里左右，据说仓央嘉措尊者曾在这里闭关三年。当天在路过山洞对面转弯的地方时，弟子们乘坐的一辆大客车突然车胎打滑，整个车子都不受控制地往悬崖边滑去，眼看着就要掉进悬崖了，车里的人都感到十分恐惧，心都提到了嗓子眼。

万幸的是，依靠大家先前念《普生悉地祈祷文》得到莲师的加持，车在悬崖边停了下来，车里的人也都从车上下来了。直到双脚安全地踏在了大地上，大家悬着的心才放了下来。

4.平安抵达

接着继续前行，师徒们终于顺利到达五台山中台山脚下的台怀镇。法王来到灵鹫峰上有很多台阶的菩萨顶，就在这里住下了。

经过了南山途中的惊险后，大家上车继续前进，很快就到了位于五台山中台山脚下的台怀镇，终于顺利到达五台山了。

下车后，法王直接登上了灵鹫峰上的菩萨顶。灵鹫峰位于五台山的中心区，是一座形状与印度灵鹫山类似的山峰，因而取名为灵鹫峰，

如《清凉山志》云:“宛似西天灵鹫山，故借为名。”“菩萨顶”又名真容院、大文殊寺，是一座格鲁派的寺院。山门口有 108 个台阶，传说文殊菩萨每天都会经过这里。

法王到了菩萨顶后，就在寺里住了下来，在五台山领众朝圣期间，法王基本都住在这里。

（五）途中趣事

期间刚好碰上了从康巴、安多很多地方前来的成百上千藏族僧俗大众到达五台山的时候。由于此前多数人没有去汉地的经验，他们执意将从家乡带来的酥油、奶渣、糌粑以及布帐篷和帐篷杆带上火车；途中由于语言不通、不懂规则等还发生了争端；老比丘们将法衣和祖衣卷起来背在身后，当地的小偷以为是钱就伺机去偷等等，闹了很多稀奇的笑话。

这一段讲到，从其他几条路线前往五台山与法王会合的僧俗大众，路途中发生的一些趣事。

法王和随行眷属们还没到台怀镇的途中，刚好碰到了前来朝圣的成百上千藏族在家出家众，他们有的是从四川甘孜、青海玉树等康巴地区来的，有的是从四川阿坝、青海果洛、甘肃甘南等安多地区来的，有的已经提前到达五台山住下了，有的带着大包小包的行李刚走到这里，大家在这里碰到了法王都特别欢喜。

由于大多数藏族人在此之前从来没去过汉地，这是今生第一次离开家乡去汉地，完全没有经验，加上他们基本上都不懂汉语，路上与汉族人无法交流问路等，所以一路上特别不容易，经历了各种辛苦，也闹出了许多稀奇的笑话。

一、大包小裹赶火车

这些藏族人多数都是第一次坐火车，而且很多人从家乡来的时候带了晚上住宿用的帐篷以及吃的糌粑酥油奶渣等食物，所以几乎人人都扛着大麻袋和帐篷布，还有扎帐篷用的帐篷杆。由于火车上空间有限，给个人存放物品的空间也不大，藏人们带这么多东西给火车管理员带来了不小的麻烦，但他们还是执意把这么多东西带上了火车。

二、语言不通引争端

途中，由于不懂汉语，也不懂汉地的生活习惯、交通规则等，还发生了一些小的争端。

当时多数喇荣道场的常住僧人是从兰州坐火车到西安，再从西安坐火车去太原的。僧人们从兰州到达西安时，天已经黑了。下了火车，大家都感到十分疲惫，但第一次来汉地的僧人们为了省钱没有去附近找宾馆住宿。大家从火车站出来后，见到有一大片平地，以为跟藏区的草坝一样可以随便过夜，于是就把行李往地上一放靠着睡下了。结果他们第二天一早醒来，发现已经被各种车辆和行人层层包围了起来。

原来，他们昨晚睡的地方是火车站附近的有轨电车车道，早上电车要开动的时候，发现车道上睡了四百多人，所以前后左右好多辆电车就一直按喇叭催他们让路。

早晨出来上班上学的路人见到他们跟汉地的人完全不一样：穿着款式奇怪的红色衣服，黑红色的皮肤，嘴里说着听不懂的话语，身上还散发出阵阵奇异难闻的气味。由于藏区条件有限，藏族人平时也没有每天洗脸刷牙的习惯，加上身上的酥油味很重，所以当时周围的各种气味十分浓郁。那个年代不像现在，城市里经常能见到少数民族的人和外国人，那时候信息也不发达，很多汉族人是此生第一次近距离

地见到穿红色袈裟的藏族僧人，感觉很稀奇，都走过来围着他们看，就像看西洋景一样。

当时，大堪布德巴仁波切手里拿着锡杖，在地上敲了几下，又摇动锡杖上的小铃，口中讲着藏语说:“哎！请大家让一让!”然而围观的汉族人根本听不懂他在说什么，只是见到他们的样子感觉有点害怕，这才慢慢地让出一条路让他们离开。

据说从成都火车北站前往太原的有些僧人也有这种被众人围观的遭遇。他们当时用装糌粑的牛皮袋子当枕头、用厚衣服当被子睡在火车站的广场上。由于皮肤是黑红色的，穿的是红色藏式僧衣，当地的人从未近距离地见过红皮肤的藏族僧人，所以第二天一早就被路人围了一圈，但因为身上酥油的膻味特别重，加上在藏区很少洗澡，所以，周围的人都捂着鼻子站在一两米外，用异样的眼光看着他们，遇到了这样的状况。

三、错把法衣当钱偷

比如在火车上，一位名叫拉嘉的老比丘晚上把法衣和祖衣卷起来背在身后（比丘不能离衣，每天出明相时要把法衣带在身边），当地的小偷见其他人虽然也有很多行李，大包小裹的，但只有老和尚一直把包背在身上，就想“里面肯定装了很多钱”，于是趁老和尚白天把包放在座位上的时候，就把装法衣袈裟的包偷走了。

从这一路上的各种遭遇也可以看出，信仰的力量不可思议！那么多的藏族人此前从未去过汉地，加上语言不通，汉地的各种规矩也不懂，然而凭着对圣者法王如意宝一心信仰的力量，以及跟随法王去朝圣的决心等，居然从那么偏远的藏区成功抵达了山西五台山，真的非常稀有难得!

（六）出现逆缘 分三：1.官方极力阻止；2.法王强烈争取；3.准许半月朝圣

1.官方极力阻止

当时，由于从藏地追随法王来五台山朝圣的僧俗信众前后聚集了大约有一万人，对于这么多藏人一时间齐聚汉地的情况，当地政府看作是一件非同寻常的大事，次第向上级作了紧急汇报。结果从中央宗教局下派了工作组，山西省、忻州市、四川省以及甘孜藏族自治州也各自派出一个工作组，以“不可跨地区开展宗教活动”为由极力进行阻止，并下达了严厉命令：已到之人也务必立即返回家乡！

一、当地官方紧急汇报

当时，由于从藏区各地追随法王来五台山朝圣的在家出家信众特别多，前后聚集了大约有一万人，当地政府见到这么多藏族人在同一时间一起聚集在汉地五台山，认为这肯定不是偶然，他们一定是有组织、有预谋地要干什么大事，得赶紧向上级汇报情况，晚了怕是会出大事。像这样，对于当地政府来说，这是一件超出了他们能力范围的紧急事件，于是立即向上一级忻州市相关部门汇报了这个情况。忻州市相关部门收到报告后逐级往上汇报，一直汇报到了中央。

二、上级派工作组处理

中央接到紧急汇报后，立即从中央宗教局派了一个工作组亲自到五台山实地考察情况。同时，五台山所属的山西省和忻州市，以及喇荣道场所属的四川省和甘孜藏族自治州，也各自派了一个工作组来到五台山配合工作。当时，中央宗教局局长名叫陈列，是个藏族人，他穿着绿色的军装与工作组的成员一起来到五台山处理这起突发事件。

工作人员到了五台山后，见到这么多外来的藏族人聚集在一起，怕会出大事，于是就以“四川省等的民众不能跨地区到山西省境内开展宗教活动”为理由，极力阻止他们，不让他们待在五台山，有些还没到的人直接被拦在了路上，让他们原路返回。同时，工作组还以中央宗教局的名义下达了一条命令：所有已经到达的藏族人都必须尽快返回自己的家乡！

2.法王强烈争取

这时，法王回复他们说：“我们这次来五台山的目的只是为了朝圣、礼拜、供养和发愿，此外没有丝毫政治目的等，这个情况你们可以审核调查！出现了集聚的人稍多的情况，似乎是今年刚好碰到藏历第十七胜生初始之年的缘故。无论如何，对于现在已经到的人，连顶礼供养的资格也不给，而立即遣返回乡的话，会让广大信众失望的……”像这样，以强硬的语气坚决地提出了自己的要求。

面对官方强制性的命令，法王没有丝毫怯弱，而是善巧地首先晓之以理、动之以情，随后提出自己强烈的要求，最终得到了一个相对满意的结果。

法王这一段答复官方的内容，总的可以从两方面了解：

一、据理力争合情合理

法王首先开门见山，直接从官方最担心的政治问题上回答说：“我们这次从藏地来汉地五台山，没有任何政治方面的目的，纯粹是作为佛教徒来圣地朝拜、顶礼、供养和发愿的，对此，你们可以去详细调查核实。由于今年按藏历来算刚好是第十七胜生周的第一年，大家都很重视这个初始年，好像是这个原因，所以才出现了同时集聚的人稍微多了一点的情况，但这完全是出于信仰的缘故，除此之外，我们没

有任何其他的目的!”

接着法王又从尊重信仰的角度提出自己的要求:

二、尊重信仰维护民心

法王说:“虽然同时集聚在五台山的人稍微多了一些，但大家作为有信仰的少数民族的人，千里迢迢好不容易来到这里，已经到了圣地，都还没磕头、供养、发愿，就强行让我们回去，这样也太不近人情了，会让这些淳朴的信众对政府感到失望的，不管怎么样，一定要给大家一些朝圣发愿的时间!”像这样，当时法王态度坚决，语气强硬，坚持提出要求，请上级给藏民们朝礼发愿的机会。

这时，一些跟着法王来朝圣的康巴安多地区的退休干部也为民请命，强烈请求说:“我们在新一轮胜生周的第一年来朝拜圣地，请求上级领导放宽政策，让大家如愿朝圣!”

3.准许半月朝圣

最终，从上级那里得到了“可以在两周内一起发愿”的少许许可。

最终，由于法王五台山之行曾得到全国政协常委、中国佛教协会副会长班禅大师的准许，加上法王和周围很多人都强烈要求给大家一些朝圣的时间等原因，上级领导才勉强同意让藏族群众在半个月的时间里朝拜发愿等，半个月后必须离开。

半个月的时间，虽然相比于最初的计划短了很多，但毕竟没再强迫大家立即返回家乡，这次千里迢迢地来到汉地五台山也没有白跑一趟，还有两个星期的时间可以朝拜、发愿等，大家也觉得比较满足。

得到官方的许可后，法王带领僧俗大众开始正式朝礼五台山。

思考题

1.“五台山”名称的由来是什么？为什么又称为“清凉山”？佛经中对五台山是如何记载的？

2.从南台山脚下出发前，法王有怎样的预感？为此做了什么安排？途中发生了什么事情？

3.在五台山领众朝圣期间，法王住在哪里？那里有何特点？

4.从其他几条路线去五台山的僧众途中发生了哪些趣事？

5.万数藏族僧俗到达五台山后出现了怎样的逆缘？法王是如何应对的？最终结果如何？

三、领众发愿　分三：（一）菩萨顶传法朝圣；（二）共修《普贤行愿品》；（三）众人离开五台山

（一）菩萨顶传法朝圣

菩萨顶大殿后面的空地上聚集了多个民族的信众约一万人，法王为他们传讲了无著菩萨所造的《佛子行三十七颂》、至尊宗喀巴大师所造的《三主要道论》和《菩提道次第摄颂》等。

首先是在菩萨顶后面的空地上为万数僧俗大众传法。

菩萨顶大殿后面是一块比较宽阔的空地，当时五台山没有很多宾馆旅店等住宿的地方，所以大多数从藏地来的僧人和在家人就在这里搭帐篷住，少数僧人住在五台山的各个寺院里。

当时，这块空地上集聚了藏族、汉族、蒙古族等多个民族的佛弟子大约有一万人。虽然历史上也有高僧大德带着弟子朝礼五台山的情况，但像这一次规模这么宏大，民族、语言、生活习惯等各方面都不相同的一万多人集聚在一起，共同发愿、行善、朝礼等的情况，在五台山的整个历史上都极为罕见，由此也可以看出圣者法王如意宝的大怀摄力不可思议。

法王为这万数僧俗弟子们详细传讲了无著菩萨所造的《佛子行三十七颂》，以及至尊宗喀巴大师所造的《三主要道论》和《菩提道次第摄颂》等法。为了利益在场的汉族人等，让他们也能听懂这些法，法王特意安排了索达吉大堪布和慈诚罗珠大堪布二人，轮流将法王讲的藏语翻译成汉语。

在此前后，法王去带箭文殊殿、无舌石狮、文殊滴水檐大殿等处作了拜见、顶礼、发愿。

菩萨顶寺内有文殊殿、舍利塔等许多圣境，都具有不可思议的加

持力，因此住在菩萨顶期间，法王和眷属们在前后不同的日子里，去了寺内的带箭文殊殿、山门口的无舌石狮子以及文殊滴水檐大殿等处瞻视、顶礼和发愿。

一、带箭文殊殿

带箭文殊殿位于菩萨顶前院的西配殿，里面供奉着带箭的文殊菩萨。这尊“带箭文殊”像总高 2.3 米，是按照密宗教典中的标准制作而成的，与其他寺庙的文殊菩萨像有所不同。

关于“带箭文殊”的由来，《清凉山志》中《李靖射圣传》记载，唐朝时期，雁门太守李靖有一次在五台山狩猎的时候，见到一个和尚跟女人在同一个水池里洗澡，于是一怒之下就拔出弓箭射向那个和尚，结果射中了和尚的右肩，和尚右肩受伤带着箭匆忙逃走了。李靖顺着血迹一路追赶到菩萨顶，却发现殿内文殊菩萨像的右肩上插着那支箭，这时才醒悟:“原来那个和尚是文殊菩萨的幻化！”于是就在菩萨面前磕头忏悔。

二、无舌石狮子

无舌石狮子是菩萨顶山门“灵峯圣境”牌楼左侧蹲卧的一个石狮子，它与五台山其他的石狮子都不同，因为它没有舌头。

关于无舌石狮的由来，相传有这样一个故事:

以前在立“灵峯圣境”这座牌楼的时候，菩萨顶脚下的显通寺大寮里出现了一个奇怪的现象：每天三顿饭，吃饭的人数不变，下锅的食材也不变，但早晨的这顿饭总是不够吃，谁也不知道这到底是什么原因。

后来才发现，原来是两只狮子偷吃了大家的斋饭。于是，僧值就在狮子偷吃的锅里放了一把特制的锐利刀片，就等下一次狮子再来偷

吃的时候割掉它的舌头。

第二天一早，当第一只狮子把头伸进锅里吃饭的时候，只听“嗷”的一声惨叫，它的舌头被割了下来，鲜血直流，疼得它掉头就跑，另一只也赶紧跟着跑了出去。

当天下午，僧值来到“灵峯圣境”牌楼下方时，见到左侧狮子的舌头没有了，就笑着对它说：“哈哈！原来偷吃斋饭的狮子是你呀！”这时候，狮子羞愧地低头承认了自己的错误。

然而没过多久，这两只狮子还是照样下来偷吃。后来，人们在 108 级台阶前修了一座影壁，挡住了两头狮子的视线，这才有效阻止了它们下来偷吃，而那只没有了舌头的石狮子也就饿着肚子，一直守候到今天。

三、文殊殿滴水檐

文殊殿宽 19 米左右，深 14 米，比寺里的大雄宝殿和天王殿都大，是专门为了供奉文殊菩萨而修建的。文殊殿顶上是翠瓦飞檐和黄琉璃瓦，殿檐中间的一块瓦上，无论春夏还是秋天，无论晴天还是阴天，瓦上面总是有水滴下来，所以称为“滴水檐”，也因此文殊殿以前被称为“滴水檐大殿”。

（二）共修《普贤行愿品》 分二：1.略说；2.广说

1.略说

之后，从萨嘎月初一开始，在五台山标志性的殊胜所依名为“阿育王所建佛舍利具真实义之大白塔”前，以猛利的信敬渴仰之心开始共修《普贤行愿品》。

先前还没来五台山的时候法王就观察到，如果能在文殊圣尊的道场山西五台山共修一百万遍以上的《普贤行愿品》，那么就会对总的

全世界范围内、特别藏地汉地的佛法兴盛众生得乐有极大的利益，这也是此次五台山之行的最根本目的，因此在短暂的朝圣后，法王带领僧俗大众从藏历四月初一开始在半个月内共同念修了《普贤行愿品》。

一、共修地点

共修地点是在菩萨顶下方的塔院寺大白塔前，当时法王的法座就摆在塔院寺大雄宝殿门口，僧俗大众就坐在塔院寺内外的空地上。

“大白塔”全名“释迦文佛真身舍利塔”，是古代阿育王修建的佛舍利塔，如《清凉山志》中云：“大宝塔，灵鹫之前，五峰之中，汉摩腾天眼见此有阿育王所置佛舍利塔。”大白塔座落在塔院寺内，是五台山的一大标志，也是五台山的象征，被誉为“清凉第一胜境”。

二、共修内容

共修的内容是《普贤行愿品》，全称《大方广佛华严经·入不思议解脱境界普贤行愿品》。它是经中之王《华严经》的精华关要，摄尽了如海般无量无边的菩萨大愿，是一切行愿之王。

当时参与共修的僧俗大众万众一心，在法王的带领下，为了总的全体佛教兴盛、全世界众生得乐，特别是凡结缘者往生西方极乐世界，以猛利的深信、恭敬、渴仰之心，日夜不断地念修《普贤行愿品》发普贤大愿。

2.广说　分五:（1）吻合善妙缘起;（2）大众勤积资粮;（3）答谢当地僧众;（4）普皆回向善根;（5）重要收尾开示

（1）吻合善妙缘起

第一天上午，法王作为大愿共修怙主到来之时，当莲足触碰到法座的一刹那，心对于大众所念文句的位置观察缘起，恰好念到“犹如莲华不著水，亦如日月不住空……”，为此法王说：“刚好吻合了

善妙缘起!”显现上十分欢喜。

共修开始的第一天也就是藏历四月初一上午，法王作为这次《普贤行愿品》共修的主尊，从菩萨顶下来，到达塔院寺的时候，心里起了一个念头，想观察往后弘法利生事业的缘起，为此对僧众正在念诵的《普贤行愿品》的位置作了观察。当法王的脚踏上法座梯子的时候，僧众念到“犹如莲花不著水”，当在法座上坐下来的时候，僧众念到“亦如日月不住空”。对此，法王显现上特别欢喜，说道:“刚好吻合了善妙的缘起!”这就表明，法王师徒往后生生世世成办圣教和众生的利益都将无有障碍，弘法利生事业会非常广大，已经吻合了这样的善妙缘起，所以法王特别欢喜。

当时的具体情形，法王后来在喇荣道场讲解《普贤行愿品》时亲口说:“曾经我等在汉地五台山与藏族一万徒众一起共修《普贤行愿品》的第一天，也就是在五台山塔院寺大白塔——阿育王八万四千舍利塔之一前发愿时，所有僧众都参加了共修法会。当时我从菩萨顶下来到了这里的时候，僧众一起起立，但是口里的念诵没有间断，我的脚放在法座（的梯子）上时，恰巧碰到念‘犹如莲华不著水’我在法座上坐下来时，念到‘亦如日月不住空’。我也没有为了如此而特意编排，大众也没有特意编排，然而一个很好的缘起合到了的缘故，这也是首次在喜而乐的状态中发殊胜菩提心。我当时心想:‘在我自身上也将成就一个广大的圣教及有情义利!’又想:‘对此不会有大的违缘!’而生起了一个大欢喜。缘起最初也是那时相合的，从那以来在作整顿佛教等时，虽然出现了很多违缘，但以何者也没有染上，这也是由彼之力。以前是好的缘起相合了，现今的时期也是一段好因缘。我等在一切生中‘犹如莲华不著水，亦如日月不住空’般出生广大有

情义利的缘起，以前是合到了，现在也相合。您们也应当数数发愿，也赐恩鼎力襄助!”

这是不可思议的大事因缘，而且缘起是现成的，在上师法王身上已经圆满成就了，我们作为法王的传承弟子，只要把自己的心融入到这里，就一定会按照法王说的那样实现。因此我们每一个人，无论是出家僧人还是在家居士，都要按照法王的教导发普贤行愿，尤其是发愿生生世世不离法王，生生世世弘法利生都能“犹如莲华不著水，亦如日月不住空”。也就是，自己在轮回中利益众生的时候，任何黑方力量、内外灾害、时代共业等都无法作障，自相续不染惑、业、魔任何过失，就像莲花从水中出生而不染著水一样，与此同时就像日轮和月轮在空中无著无碍地运行那样，能任运自在地成办广大的圣教和众生的义利。

（2）大众勤积资粮

共修《行愿品》期间，所有具信僧俗男女众都按照法王的教导昼夜不断精勤地供养、转绕、顶礼等由诸多门径修积善根。

法王教导大家，每天除了共同念修《普贤行愿品》以外，其他时间也要精进行持善法。也就是，住在文殊圣尊真实居住的道场期间不要浪费时间，在这里多转绕、顶礼、供养等修积广大的善根资粮。

遵照法王上师的圣言，在共修《普贤行愿品》的半个月里，万数出家在家弟子众，除了每天上午下午共同念修《普贤行愿品》以外，趁着中间休息以及早晚的时间，去五台山的各个寺院、佛塔、圣境处等，作了供养、转绕、顶礼、发愿等。像这样日夜不断地精进行善，修积了广大的善根资粮。这也成了迅速现前成就普贤行愿的助缘，正如《广大游戏经》所说：“诸具福德人，心愿咸成就。”

（3）答谢当地僧众

当地寺院常住的汉族僧众也尽力提供了很好的协助，为回报他们的恩德，法王给每位僧人供养了三十元钱。据说，当时五台山各个寺院的僧人加起来共有七百人左右。

共修期间，五台山当地寺院常住的汉族僧众和蒙古族僧众，也为法王和藏族僧俗大众提供了很多顺缘和所需的各种帮助。比如，提供共修的场地，为参与共修的僧人提供住处等。为了回报他们的这些恩德，法王给五台山的每一位出家人供养了三十元钱（1987 年的三十元钱相当于现在 2024 年的三千元左右）。

据说，那时候整个五台山上所有寺院的常住僧人加起来大约有七百人。

（4）普皆回向善根

到了藏历四月十五日，大众在半个月期间共同念满了三百万遍《普贤行愿品》，这一切的善根为了圣教和众生的义利作了发愿回向。

半个月的时间很快过去了，到了藏历四月十五这一天，共修即将结束，万数僧俗大众在半个月的时间里总共念修了大约三百万遍《普贤行愿品》偈颂，远远超出了最初预计的一百万遍。

之后，法王带领大众将这次共修大约三百万遍《普贤行愿品》的善根为主，连同这次大众在五台山期间所作的转绕、顶礼、供水供灯等的一切殊胜善根，以非常广大的发愿作了印持。也就是总的愿全世界各宗各派的佛法兴盛、所有众生离苦得乐，特别是愿凡结缘者全部往生西方极乐世界，像这样作了大回向。

有人想：当时跟法王来五台山的有一万多人，而且半个月当中每

天上午下午不断地念《普贤行愿品》，总数应该不止三百万吧?

这里要知道，虽然当时去朝圣的有一万多人，但其中多数是藏族在家人，他们大部分不识字，不会念《普贤行愿品》；藏族出家人当中也有少部分不识字不会念的；再者，其他的汉族僧人当时由于受到上级的监管等，不方便跟藏族僧众一起参加共修，由于这些原因，导致虽然在场的人比较多，但真正念修的人并不多。无论如何，当时统计出来的数字是参与念修的所有人实实在在一遍一遍念修出来的，这样总共念满了三百万遍。

（5）重要收尾开示

与此同时，法王对参与共修的所有人作了教诲，大义是：“这次我们一起在文殊圣尊面前发愿的缘故，从今乃至菩提果之间都不会分离，这是无有欺诳的。虽然大家暂时一些年里会各奔东西，但以善妙的大愿已经连接上了的缘故，不久将在同一坛城中集聚。到那时，所有人心中都会获得至尊文殊本尊的加持，具足受用如海大乘法理的善缘，最终将全世界的一切众生如鸟群被投石惊扰般都引至怙主文殊本尊面前，已经成就了这样的善妙大愿!”如是作了安慰。又赐予圣言：“这次佛教活动已全部圆满，因此从藏地来的群众还是尽快返回家乡的好。”像这样，法王亲自为《普贤行愿品》共修作了收尾。

藏历四月十五那天，法王与大众一起回向善根之后，这一次《普贤行愿品》的百万共修圆满结束，这也代表着法王带领藏族僧俗大众的五台山朝圣之行即将结束。从藏区各地前来的藏族在家出家众就要离开五台山、离开法王返回家乡藏区了，大家都感到十分不舍。当时，法王对参与共修的所有人作了重要教诲，让大家明白这次的共修非常

圆满，已经出现了生生世世的大利益，像这样亲自为《行愿品》共修作了圆满的收尾。

这一段开示的大义总的有两方面：

一、安慰大众——谛实语授记

（一）同发大愿，世世不离

法王首先以谛实语安慰大众说：“这一次我们来到汉地五台山，一起在真正的文殊圣尊面前念修《普贤行愿品》发了普贤大愿，因此，我和每一位参与者从此时起生生世世乃至获得究竟菩提果之间都不会分离，这一点以文殊本尊和诸佛菩萨为证是绝对无有欺诳的！虽然大家很快就要离开五台山文殊道场，回到各自的家乡和寺院，暂时在一些年里不得不分开，但由于已经以善妙的普贤大愿作了生生世世不分离而行菩萨道的连接，因此不久的将来，我们还会在同一坛城中集聚！”

（二）同坛集聚，圆成二利

法王又授记说：“我们师徒再次在同一坛城中集聚以后，每个人的内心都会得到智慧本尊文殊的加持，而现前了义文殊本性，并且具足殊胜善缘能自在受用如海深广的大乘法理，圆满成就自利。最终，就像一棵树上的群鸟被石头惊扰时全都飞走那样，我们会将全世界的一切众生一个不剩地全部接引到唯一怙主文殊圣尊的面前，像这样任运成办无量众生的义利。

总之，我们这一次来文殊道场共修《普贤行愿品》，每个人的心中都立下了普贤大愿，这样就创造好了生生世世不分离地自在弘法利生从而圆满成就自他二利的缘起，未来决定会如是实现！大家应该心生欢喜！”

二、劝众返乡

最后，法王说道:“这次在文殊道场五台山大白塔前的《普贤行愿品》共修圆满结束，大家这次来五台山的根本目的就是这个，现在已经圆满了，所以从藏地来的出家人和在家人都尽快回到藏地自己的家乡，这样比较好!”

像这样，在法王的谛实语安慰与劝导声中，结束了百万《普贤行愿品》的共修，也结束了万数僧俗大众的五台山朝圣之行。

（三）众人离开五台山

从那天起，除了法王和少数弟子外，所有来朝圣的人都开始返回自己的家乡。

藏历四月十五日结束了《普贤行愿品》的共修后，从十六日开始，除了法王和极少数的弟子暂时留在五台山以外，其他所有来朝圣的近万数藏族出家在家众，都开始陆陆续续地离开五台山，返回各自的家乡。

当时，为了让大家尽快安全有序地离开，台怀镇当地的公安机关等也来到现场帮大家包车、疏通道路、维持秩序，以确保所有藏族僧俗全部离开五台山。

大家离开五台山之后，其中一部分人就直接回四川、青海、甘肃等各自的家乡了，还有一部分人没有直接回家乡，而是去汉地藏地的其他地方朝圣去了。有些人从太原去了北京拜见班禅大师以及朝拜佛牙舍利塔；有些人去了汉地四大名山中的普陀山、峨眉山、九华山朝圣；有些人去了青海省以及西藏自治区拉萨市的各处圣地朝圣等等。

少数跟着法王留下来的弟子当中，由于之前来五台山的时候没有跟法王一起，因此没能去北京拜见班禅大师以及朝礼佛牙舍利塔等，

法王对他们说:“我暂时会住在五台山，但讲法还不方便，打算闭关一段时间，你们想去北京朝圣的话，可以去朝圣。”之后，他们就去了北京朝圣、拜见班禅大师等，后来等到五台山稍微方便一些的时候，又回到了五台山跟在法王身边继续听闻甚深妙法以及朝圣等。

思考题

1. 法王在菩萨顶传法及朝圣的情形如何？

2. 法王带领大众共修《普贤行愿品》的动机、时间、地点是什么？

3. 共修第一天法王是如何观察缘起的？结果如何？

4. 共修期间，法王还安排大众行持了哪些善法？为什么这样安排？

5. 法王是如何答谢五台山当地僧众的？

6. 共修《行愿品》的总数量是多少？当时是如何回向善根的？我们应如何随学？

7. 收尾时法王作了什么重要开示？对我们有何启发？

8. 法王此次带领大众来文殊道场五台山共修《普贤行愿品》，对法王的事业和圣教众生的利乐，创造出了怎样的好缘起？

四、亲见文殊　分五：(一) 尸林遇见七孩童；(二) 善财洞中见文殊；(三) 黛螺顶旁造深法；(四) 依梦寻得文殊像；(五) 金刚窟外降众魔

万数大众离开五台山以后，法王和极少数弟子暂时留了下来。这期间法王还住在菩萨顶，由于政策严格，还不敢去其他寺院等处，只能在菩萨顶寺附近的圣地转绕朝礼等。

(一) 尸林遇见七孩童

一天，法王来到对面有一座寺院的地方。刚到那里，就有七位汉族儿童来到法王跟前求了法，之后忽然不知所踪。当时的照片现今仍能见到，称为“七名稀奇孩童”。

有一天，法王来到菩萨顶寺对面的善财洞寺附近，这里有一座尸陀林。这是与印度清凉尸陀林同分的汉地清凉大尸陀林，位于圣境五台山的中心区，是大圆满传承上师持明西日桑哈、第二大佛邬金莲花生上师、智者加纳思扎、班钦布玛莫扎以及大译师贝若扎那等在等持中恒常安住的地方。

当时，法王刚一到尸陀林，就有七个汉族小孩来到法王面前求法，法王也慈悲地给他们传了法。稀奇的是，这里是一座尸陀林，平时一般没有人会到这里来，不知道几个孩子是从哪里来的，更稀奇的是他们听法后忽然就从原地消失不见了，可见这些孩子绝对不是普通的小孩。当时的照片现今仍能见到，就是那张名为“七名稀奇孩童”的照片。从照片上看，那几个小孩只有八九岁的样子，一般这么大的孩子还不太懂事，见到高僧大德也不会主动求法，而他们来到法王面前直接就向法王求了法，从这一点来看也不可能是普通人。

(二) 善财洞中见文殊

这段时期，法王在共称为“善财童子与文殊圣尊对话的圣地”——善财洞严格闭关了七天。四月二十九日，法王在周遍的净相中亲见了至尊文殊的尊容，当时忽然流现而宣说了《亲见文殊祈求加持颂》，之后依录音立成文字，现今收录在《法王著作全集》中。

这段时期，法王在善财洞以不见任何人的方式严格闭关了七天。

善财洞位于菩萨顶对面的黛螺顶山腰处，深 6 米，宽 4 米，高 3 米左右，这里被共称为“善财童子与文殊菩萨对话的圣地”。据说，过去善财童子就是在这个洞里首先见到了文殊菩萨，向文殊求法，并发起了殊胜菩提心。闭关期间，藏历四月二十九日也就是全知麦彭仁波切涅槃纪念日当天，法王在周遍弥漫的净相中亲见了文殊本尊。当时，法王从大圆满智慧中忽然流现脱口而出“与离尘垢空界同一味，遍虚空界智慧金刚身……”，并当即用录音机录了下来，后来弟子根据录音立成文字，也就是《亲见文殊祈求加持颂》。

这是法王亲见文殊本尊，在文殊前祈求加持，并发愿乃至虚空未尽之间随学文殊，恒常精勤地成办众生利乐的一首金刚道歌，共有八个偈颂。这也是法王来到五台山后所造的第一部法，现今收录在《法王著作全集》中。我前些年翻译成中文并讲解过，原文和讲记都收录在“法王著作”系列的《大事因缘》中，有意乐的道友可以阅读。

（三）黛螺顶旁造深法

之后，法王来到有五方文殊殿的黛螺顶（殿堂的名字叫做黛螺顶，章嘉国师等说就是指白海螺的顶）左边的山坡，称作“为上万菩萨转法轮处”或“亲见楼阁洲”的地方，无勤从明界中流现出将一个有情即生成佛的道次第全部含括在简短文句中的殊胜窍诀《忠言心之明点》，之后落成文字，并念了传承。

善财洞闭关结束后，法王搬到了五方文殊殿所在的黛螺顶左边的山坡上搭帐篷居住。这里是往昔文殊菩萨为上万名菩萨眷属众传法的地方，也叫做“亲见楼阁洲”。藏历五月初三这天，法王在自己的帐篷里，以无有任何功用勤作的方式，从了义文殊大圆满智慧明界中自然流现出一篇简短的极殊胜窍诀性教言，名叫《忠言心之明点》，全篇教言共二十三个偈颂，法王用时二十三分钟径直而作。之后法王为在场的眷属弟子们念了这部法的传承。

《忠言心之明点》是法王创建喇荣道场后，标志着不同弘法利生阶段的六篇窍诀性教言之一。里面含括了能让一个人即生成佛的完整道次第，道的支分全部具足，相当于遍知龙钦巴的《大圆满心性休息》和晋美朗巴祖师的《功德藏》，更为超胜之处是其中还讲到了无上大圆满窍诀部的顿超法门。而且篇幅不长，文句简短，是一篇极殊胜的窍诀性修法文。五台山法类中，《文殊静修大圆满引导文·手中赐佛》就是《忠言心之明点》的解说引导文。从五台山回到喇荣道场后，法王还安排等同八大菩萨数量的八位心子，为《忠言心之明点》撰写注释，包括索达吉大堪布、慈诚罗珠大堪布、齐美仁增大堪布、丹增诺吾大堪布等。法王曾对弟子们说：“即使追随我一百年，除了《忠言心之明点》这个修法精要外，再没有其他忠言可以奉献。”

“黛螺顶”是五台山东台延伸下来的一个小山峰，黛螺顶山门背后的石碑上记载，这座山峰的形状就像一个盘旋而上的大海螺，过去称为“大螺顶”。黛螺顶上的五方文殊殿是黛螺顶的主殿，殿内供奉着五座台顶的五尊文殊像，高度都是两米左右，从南到北依次是：东台聪明文殊、北台无垢文殊、中台孺童文殊、南台智慧文殊、西台狮子吼文殊。殿前的石碑上记载，朝拜黛螺顶的五方文殊殿就相当于登

上五座台顶朝拜五方文殊，只不过真正登上五座台顶朝拜五方文殊，叫做“大朝台”；只到黛螺顶的文殊殿朝拜五方文殊，叫做“小朝台”。

（四）依梦寻得文殊像

法王还为两百多名眷属赐予了《文殊续规》的灌顶。灌顶结束后说：“以前我以梦幻身来过五台山三次，有一次到的地方好像就是对面的山上，梦到那里除了断壁残垣等残破不堪的土石外，其他什么也没有，我从一个像是放擦擦像的房间的门往那边看时，见到一些头、手等佛像的支分，其中有一尊破损的文殊石像。你们去找一找，可能会找到这么一尊佛像。”第二天，许多弟子前去寻找。个别弟子从一位农民手中得到一尊没有身体的镀金佛头呈献给了法王，法王说：“我梦里见到的佛像就是这尊。”又说：“由于缺损的缘故，要用五台山的土塑造一个佛身，将缺少身体的佛头安放在上面。”后来遵照法王的圣言，那尊佛像被供奉在了心宝山的殿堂中。

这一段讲到法王在五台山依梦中所见寻找到文殊石像的情形。

一、寻找时机

当天念完《忠言心之明点》的传承后，法王还为在场的两百多名眷属作了《文殊续规》的灌顶。

当时由于现场没有法座，也没有从五台山的其他寺院里借到，于是弟子们就用石头临时搭了一个简易法座。他们从其他地方搬来一些石头，但由于没有沙子、水泥等，所以只是把石头一块一块地垒了起来。当年的法座现今仍能见到，就在黛螺顶左边稍微高一点的山顶空地处，法座上方还有一些彩色的哈达。

二、寻找缘起

灌顶结束后，法王说：“先前我以梦幻身来过五台山三次，其中

有一次到的地方好像就是对面的那座山上，梦到那里有一些残破的断墙，周围是一些零碎的石头和土块，除此之外再没有什么其他的东西了。旁边有一间矮小的房子，好像是专门用来放擦擦像的，门也十分矮小，我当时从门缝里往那边看的时候，见到里面有一些佛像的头和手等的支分，在那一堆像里面有一尊破损不全的文殊石像。你们去那边找一找，也许能找到这尊文殊像。”就这样，法王安排了一些随行弟子去对面的山上寻找文殊圣像。

三、寻找结果

第二天，很多弟子按照法王的指示前去寻找文殊圣像。个别弟子从五台山当地的一位农民手里得到了一尊残缺不全的石佛像，献给了法王，这尊石佛像没有身体只有一个头部，佛头的表面镀了一层黄金。

法王见到后说：“我在梦中见到的佛像就是这尊。”又说：“这尊圣像因为破损的缘故，没有完整的身体支分，所以要用圣境五台山的土塑造一个佛身，将这个不具完整身体的佛头安放在上面，做成一尊完整的文殊像。”

后来，弟子们按照法王的圣言，带回来一些五台山的水和土，再加上一些藏地的土混合在一起，制造出一尊手持宝剑经函和弓箭、双足金刚跏趺坐的四臂文殊的身体，然后将五台山找到的石像头部放上去，这样做成一尊完整的四臂文殊像，放在了喇荣大道场对面心宝山顶上的文殊殿里。现今仍然供奉在那里，大家可以去朝拜。

（五）金刚窟外降众魔　分三：1.起舞作压伏；2.修法之验相；3.作者所推断

1.起舞作压伏

这段时期，法王来到了金刚窟。以前林彪元帅等在这个地方修

建了一所军队行宫，之后岩洞就不允许参拜了。为此，法王现出忿怒相与弟子们一起手拉手连成锁链状，跳起威猛的跳跃舞作了压伏姿势。

法王与少数弟子住在五台山的这段时期里，有一次来到了金刚窟。金刚窟位于台怀镇花坊村后面的楼观谷左崖畔，据说它与北台顶的天井相通，是大圆满传承上师布玛莫扎尊者在五台山真实安住的地方，因此也称为“布玛洲”。《清凉山志》中记载，金刚窟是一万尊佛的秘密住处，洞中还藏有各类经书。然而，由于上世纪七十年代林彪等人曾下令摧毁五台山的五郎庙和金刚窟这两座寺院，在这里建造了名为“茅蓬山庄”的休闲度假别墅，之后金刚窟就被封起来，不允许信众参拜了。

由于无法进到金刚窟里朝拜，于是法王来到金刚窟附近，现出忿怒本尊的姿态，与在场的所有弟子手拉手围成一圈，每个人都将自身观为忿怒嚇鲁噶马头金刚，大家一起跳起了金刚舞，以猛厉的跳跃姿势作了压伏。实际上，这是在修诛法，首先勾召非人鬼魔，之后作捆缚，再作压伏。

跳完金刚舞后，法王说：“我梦中三次来五台山时，有一次就到了布玛莫扎尊者所在的这个金刚窟，所以咱们师徒至少要在这里住七天，但现在这里有军队不让住，那就没有办法了。”

这里以前有座佛塔，现在都沉进土里了，只剩下塔的宝瓶部分能见到。这里还有一个山洞，但官方不允许进入洞内，就只能用头在洞外碰一碰来求加持。

2.修法之验相

这时，为游客提供付费骑马的许多汉族人将已经驯服的一些马

列队整齐地拴在附近，其中一匹马突然失控地朝一个金发的外国小孩踢了一脚，把他蹬了出去。法王立即念了几句与马头金刚相关的吉祥偈，之后心好像放松了下来。那个小孩也一点没受伤，大声哭喊了一阵后又能上下四处奔跑了。

就在法王师徒住于佛慢之中跳忿怒金刚舞的时候，现场发生了一件事。

那时候五台山有很多马付费提供给游客骑，那些马都是已经驯服好的，很温顺，不会伤人。这一天，为游客提供付费骑马服务的许多汉族人，将这些驯服好的马整齐地拴在附近的马厩里，这时候，突然有一匹马就像发疯了一样，狠狠地朝一个金色头发的外国小孩踢了一脚，把他蹬到了几米外。

周围的人见到这种情形都吓坏了，然而这时，法王一改先前的忿怒姿态，轻松地念了几个怀摄忿怒本尊马头金刚方面的吉祥偈，念完后显现上心就放松了下来。

那个小孩被马踢出去后，吓得大声哭叫了一会儿，但稀奇的是，虽然被烈马猛踢了一脚，但他只是受到了惊吓，身上没有受一点伤，很快又活蹦乱跳地到处跑去玩了。

3.作者所推断

在那天共同所见的情形背后出现了怎样不共秘密的所见等，没有人向法王请问，因此无法详尽解释呈禀。然而，秋吉德钦朗巴所取伏藏法《藏界十乐法》中讲到马头金刚舞的情形时说：“三谷汇集及道路，必要之处跳舞蹈，截断一切鬼之道。”又说：“震慑游舞之佛慢，一切串为连环套，忿怒密咒威震声，马之殊胜禁行等，现起震慑戏分别，唱诵住于佛慢中，向右旋转左压伏。”以此推测的话，

当时法王正以大震慑忿怒马头金刚的佛慢跳马头金刚舞，对一些非人的鬼魔类作压伏的事业，这时一个魔鬼附在那个外国小孩的身上躲藏了起来，大震慑忿怒嚇鲁噶立即附到马身上，没让他跑掉，当下作了调伏，可以这样来推断。

这一段是讲，那天在大众面前出现的小孩被马踢等是人们共同所见的情形，它的背后应该还有一种不为大众所见的、法王自己不共秘密的所见，但到底是怎样一种情形，由于法王的威德力以及法王平时不说不共境界的性格，所以没有人向法王请问这件事，也因此这里就没办法具体解释了。然而作者根据伏藏大师秋吉德钦朗巴的伏藏法《藏界十乐法》中的相关内容推断说，法王当时示现跳忿怒金刚舞、念马头金刚吉祥偈等，实际内在是在降伏魔鬼类。

伏藏大师秋吉德钦朗巴取出的莲师伏藏法《藏界十乐法》中，讲到跳马头金刚舞的情形时说：“在三座山谷的交叉口以及很多人的必经之路这类地方，有必要的时候就要跳这种马头金刚舞，以此能截断一切鬼魔的道路。”又说：“跳的时候，一刹那间将自己观为大震慑忿怒马头金刚本尊，心住在这样的佛慢中，所有人手拉手连成一圈，以威猛的声音猛厉地持诵忿怒马头金刚的心咒，行持马的各种禁行等，内心现起‘我是忿怒马头金刚本尊’的作意，这样一边安住佛慢，一边唱诵，同时抬脚向右旋转，之后向左旋转的时候脚用力地向下压伏。”

从这一段内容来推测的话，法王师徒当时的行为正是在跳忿怒马头金刚舞作降伏的事业。那时候，法王示现忿怒相，正住在大震慑忿怒马头金刚本尊的境界中来调伏一些非人的鬼魔类。一个鬼魔为了躲避法王的镇压，就附到了那个外国小孩的身上。这时候，马头金刚本

尊立即入到那匹马的身体里，猛踢一脚附有鬼魔的小孩，以此彻底降伏了那个鬼魔。所以，法王见到马踢了小孩之后就念了吉祥偈并显现出放松的样子。

五、遍塑圣像

依靠法王的增上缘，先后在五台山的很多寺院里，建造了近百尊莲花生上师、布玛莫扎、阿底峡尊者、宗喀巴大师、文殊、金刚萨埵等上师、本尊、佛菩萨的大小身像，还在这些佛像里面放入了伏藏大师列绕朗巴所取的伏藏品“如我一般莲师像”为主的许多大根本的所依作了装藏。

再说回来，先前万数僧俗大众来到五台山以后，依靠法王的增上缘，也就是在法王的安排、监督下，弟子们在五台山的很多寺院里建造了将近一百尊大小不同的圣像。其中包括邬金第二佛莲花生上师、大圆满传承祖师布玛莫扎、与莲师无别的阿底峡尊者和宗喀巴大师等上师像，以及文殊圣尊、金刚萨埵佛等本尊像，还有释迦牟尼佛等佛菩萨像，并且这些佛像装藏的时候放入了很多特别殊胜的圣物。

一、塑造圣像

这些佛像主要建在菩萨顶寺的各个殿堂里。

菩萨顶是格鲁派的寺院，主要由蒙古僧人住持。法王根据第四世班禅大师洛桑却坚所说的“成就者王莲花生，幻化具德阿底峡，再化至尊宗喀巴，您外我无余依处”，也就是莲花生上师与阿底峡尊者和宗喀巴大师三位尊者实际是同一个心相续，因此，安排在菩萨顶的祖师殿建造了这三尊圣像。这三尊圣像稍微大一些，中央是莲师，右边是阿底峡尊者，左边是宗喀巴大师。正中央的莲师心间，放入了伏藏大师列绕朗巴所取的“如我一般”大乐莲师伏藏像。当年伏藏大师列

绕朗巴取出这尊莲师伏藏像后，佛像亲自开口说“我与莲师无二无别”，可见这就是真正的莲师。祖师殿的这三尊圣像，法王安排由新龙县的僧人们负责建造。新龙县的一位名叫蒋华多吉的僧人手很巧，精通塑造佛像，当时由他和安蒋喇嘛做主要负责人，带领从新龙县各寺院来的僧俗大众一起建造这三尊佛像，包括购买所需的材料以及塑造等的工作。

这三尊圣像所在祖师殿的正对面有一间旧的殿堂，法王安排喇荣道场的僧人们在这座殿堂里建造了大圆满传承上师布玛莫扎、文殊本尊以及格萨尔王护法神等的圣像。当时由喇荣道场的绕桑大堪布、仁增多吉僧值以及然姑寺的土登喇嘛做主要负责人。

此外，色达县大白塔寺的多昂活佛负责在殊像寺建造了释迦佛、舍利子尊者和目犍连尊者等的塑像。殊像寺位于五台山的新坊村，寺内供奉了一尊荞面头文殊，也就是这尊文殊的头部是用荞面做成的。据说当年造像之时，文殊菩萨在空中亲自显现真容，由于来不及请画匠绘制，旁边的厨师急中生智，拿起和好的荞面团，按照空中文殊菩萨的面容，迅速捏出了文殊菩萨的头部。

像这样，当时各地僧俗大众共同参与，短时间内在五台山的一些寺院里塑造了很多尊佛像。

二、如法开光

藏历五月初十那天，所有的圣像都建造完成了，法王带领僧众一起给所有新塑的佛像作了如法的开光，当天还作了会供，并唱了一些道歌。法王和金旺大堪布一起唱了全知麦彭仁波切造的《大圆满见歌·妙音乐声》，当时的照片现今仍能见到。此外，法王还安排了齐美仁增大堪布和丹增诺吾大堪布也轮番唱了道歌。

这里顺带讲一下，当时由法王的愿力和发心力在五台山这个殊胜要地建造了那么多尊藏式佛像，然而听说现今那些佛像当中很多都消隐不见了，因此希望有殊胜意乐和能力的人对此予以重视，用一切办法尽力保护剩余的佛像。

这一段是作者丹增活佛 2011 年前后开始写本传记的时候，听说法王先前在五台山建的那些佛像有些已经消失，因此顺带讲述了自己的一个希望。

1987 年法王朝五台山期间，依靠往昔的发愿力和广大的发心力，在五台山这个关要圣地，塑造了很多尊藏传风格样式的佛像，这对于大圆满法为主的显密佛法在汉地兴盛，以及汉地为主的众生获得利乐，有着不可思议的大利益和特殊缘起。然而后来以种种因缘，那些塑好的佛像当中有很多尊都见不到了，这一点让人感到非常遗憾。因此作者在这里呼吁大家：凡是有清净殊胜的意乐，希望佛法能在十方世界尤其是在汉地兴盛广大、十方众生能够离苦得乐的有能力之人，祈请您们高度重视这件事，尽一切力量保护那些剩余的佛像！

在保护五台山的圣像方面，希阿荣博大堪布率先做出了榜样。《清凉山上》记载，希阿荣博大堪布 2012 年再次朝拜五台山时，见到先前法王塑造的一些佛像因年久失修等受到了不同程度的损坏，因此开始尽一切力量将佛像保护起来。之后历经三年多的时间，在确保不损坏、不改变佛像原貌的基础上，对菩萨顶祖师殿的莲师像为主的十九尊佛像进行了完善的保护，包括修复、包铜、贴金、彩绘等。这一伟大的善行非常值得随喜和感谢！

思考题

1. 五台山尸陀林有何特点？法王在尸林遇到七名孩童的情形如何？

2. 法王在善财洞亲见文殊流现金刚道歌的情形如何？

3. 黛螺顶左边的山坡有何特点？法王在这里流现的窍诀性教言是什么？这篇教言有何殊胜性？

4. 法王安排寻找文殊石像的缘起是什么？结果如何？

5. 法王和弟子们在金刚窟外跳金刚舞的情形如何？有何验相？作者推测法王的不共所见是什么？

6.（1）法王在五台山安排建造了哪些圣像？开光当天做了什么事情？

（2）法王在五台山建造的佛像后来怎样了？作者对此有何希望？

六、闭关传法　分三：（一）那罗延窟闭关；（二）清凉寺内小住；（三）朝礼观音修洞

（一）那罗延窟闭关　分七：1.初到时唱悲歌；2.岩洞相关介绍；3.恒处光明境界；4.座间灌顶传法；5.开取诸多伏藏；6.期间瑞相纷呈；7.念《七宝藏》传承

1.初到时唱悲歌

之后，法王来到五台之一的东台望海峰，在附近的那罗延窟闭关大约两周。据说，刚到的第一天，法王在厌离的状态下唱了文殊怙主麦彭仁波切所造的《空行主尊母益西措嘉祈祷文·信心悲歌》。

先前法王从一开始来到五台山，包括期间传法、带领大众共修《行愿品》、安排建造佛像等，基本都住在菩萨顶，总共住了一个月左右。藏历的五月初十，为所有新塑造的佛像开完光后，第二天也就是藏历五月十一日，法王离开了菩萨顶，前往东台的望海峰，在附近的那罗延窟开始了为期大约两周的闭关。在那罗延窟闭关期间，法王撰著了很多殊胜的论典、修法仪轨、引导文等，《法王著作全集》中的“五台山法类”（在汉地五台山撰著的各种法）多数都是在这期间造的，同时座间也为弟子们灌顶、传法等。

那罗延窟位于五台山的东台望海峰附近。望海峰海拔 2795 米，山上建有望海寺，寺内供奉着聪明文殊，还建有望海楼，以便游客登楼观日出，据说登东台观“云海日出”是五台山的一大景观。从东台山顶往下走一点就是那罗延窟，那罗延窟的洞口不大，洞内也不高，比较狭长，一年四季都十分寒冷清凉，是五台山具极大加持力的圣境之一。

听当时随行的眷属们说，法王刚到那罗延窟的第一天，显现上心

处于悲伤、厌离的状态，当时以悲伤的音调，用唱诵的方式给弟子们念了文殊怙主全知麦彭仁波切所造的《空行主尊母益西措嘉祈祷文·信心悲歌》的传承。这篇祈祷文我前些年翻译过，有意乐的道友可以阅读、唱诵祈祷等。

2.岩洞相关介绍

过去的一些山志中明确记载，那罗延窟是金刚手和文殊对话的地方。《大方广佛华严经·诸菩萨住处品》中有明确授记并讲到，名为“那罗延窟”的地方从成劫时起就是诸大菩萨的住处。贡布加所著的《汉地佛教源流》中引此经教，认定所说的“那罗延窟”即是东台顶的那罗延窟，章嘉若必多吉所著的《圣地清凉山志》中也有同样的阐述。由于那罗延窟是龙族菩萨们常常集聚的地方，所以洞中时而时而雾气笼罩，并且夏季也常常结冰，因此极其清凉寒冷，据说普通人无法居住一天以上。如《生生世世摄受愿文》后跋中云：“严寒极为侵逼，手指也变得收缩时，阿旺洛珠聪美撰写。”由此也可以知道洞中有多么寒冷！

这一段是以诸经论为依据简单介绍了那罗延窟。分两部分：

一、菩萨所住之处

（一）山志记载，菩萨交谈处

古代的一些五台山的山志中明确记载，那罗延窟是金刚手菩萨和文殊菩萨曾经交谈的地方。

（二）佛经授记，众菩萨住处

《华严经·诸菩萨住处品》云：“震旦国有一住处，名那罗延窟，从昔以来诸菩萨众于中止住。”这就看出，《华严经》对那罗延窟有明确的授记，并讲到，自从这个娑婆世界最初形成之时，那罗延窟就是

诸大菩萨居住的地方。

如何确定《华严经》中讲的“那罗延窟”就是指五台山的那罗延窟呢?

藏地大德贡布加尊者所著的《汉地佛教源流》中，在讲述汉地佛教史时曾引用《华严经》讲到那罗延窟的这一段，尊者认定经中所说的“那罗延窟”指的就是汉地山西五台山东台顶的那罗延窟。对此，章嘉国师若必多吉尊者在其编译的《圣地清凉山志》中也有类似的阐述。由此可知，《华严经》中讲到的诸菩萨众经常安住的那罗延窟，就是指五台山东台顶的那罗延窟。

二、终年清凉寒冷

（一）龙族菩萨集聚处

龙族菩萨们常常来那罗延窟里集聚，导致这里水气很多，温度很低，所以洞中有时候会有雾气笼罩。

所谓的“龙族菩萨”，在人们的共同所见前是蛇的形相，也就是普通人去看的话，会见到洞的内外有很多蛇。虽然形相是蛇，实际内在的修证境界是登地以上的圣者菩萨，他们经常会在那罗延窟洞内集聚。

比如，当年法王在那罗延窟闭关的半个月期间，弟子们用木板搭了一张简易的床放在山洞里，法王就在这上面打坐和休息。座间有弟子进入洞内去拜见法王时，会听到法王说:“刚刚这个地方过去了一条蛇，那个地方也有一条蛇爬了过去……”法王闭关期间，部分弟子就在那罗延洞外面搭帐篷住，他们有时候也会见到有蛇爬进自己的帐篷里，之后又爬了出去。

（二）夏季结冰极寒冷

那罗延窟内极其寒冷，即使在炎热的夏季，洞里也常常结冰。比如《清凉山志》中说：“其内风气凛然，盛夏有冰。”《广清凉传》中说：“那罗延洞者，在东台东侧，洞门向东……然深不可测，时有冷风拂面……此洞与金刚窟皆大圣之所宅也。”当时法王是藏历五月十一开始在洞内闭关的，正值公历的 7 月份，属于夏季天气很热的时候，然而洞内也结了冰。接近洞口处温度稍高，冰会化成水，而洞里面却没有水、全都是冰，因此极其寒冷。有一种说法是，一般人根本无法待在里面超过一天，甚至待几分钟都会冷得受不了。这一点从法王在那罗延窟撰著的《生生世世摄受愿文》的后跋中也可以看出来，其后跋中讲到，严寒极为侵逼，连手指头都冻僵了、伸不出来的时候，阿旺洛珠聪美撰写。可见洞中有多么寒冷！

3.恒处光明境界

在那罗延窟中闭关的大约两周期间，听法王亲口说，自己日日夜夜唯一住于光明境相中。

虽然那罗延窟内极其寒冷，然而并不影响法王的修证境界。在那罗延窟中闭关的半个月左右，曾听法王亲口说过：“那段时期，我日日夜夜无有间断，恒时都住在光明境界中，一刻也没有离开过。”

4.座间灌顶传法

在这个具有加持的那罗延窟洞口，法王每天下午座间都会为两百多名弟子传讲《句义宝藏论》、文殊怙主麦彭仁波切所造的大中小三种大圆满法类以及《金刚七句祈祷文释·白莲花论》等，期间还赐予了列绕朗巴所取的伏藏法《金刚手唯一勇士灌顶》《自成本尊大悲观音略灌顶》《持明总集十密封印之莲师甚深灌顶》等一些灌顶。

法王在那罗延窟总共住了将近二十天，包括闭关的半个月左右，

每天下午座间都从岩洞中出来，在那罗延窟附近一处稍微大一点的地方为两百多名弟子传法。当时传法的地点就是那罗延窟洞口附近的观音坪，法王每天就坐在观来石上传法。

所讲的法主要有三类：第一、遍知龙钦巴尊者所造的《句义宝藏论》，法王完整地传讲了一遍；第二、全知麦彭仁波切撰著的所有大圆满法类，共有大、中、小三类，法王全都传讲了一遍；第三、全知麦彭仁波切撰著的《金刚七句祈祷文释·白莲花论》，等等。

此外，法王还按照伏藏大师列绕朗巴所取的伏藏法《金刚手唯一勇士灌顶》《自成本尊大悲观音略灌顶》《持明总集十密封印之莲师甚深灌顶》等灌顶仪轨，为大家传了金刚手、观世音和莲师等的灌顶。

5.开取诸多伏藏　分三：（1）流现意伏藏法；（2）最胜伏藏圣地；（3）取出伏藏佛像

（1）流现意伏藏法

那罗延窟不但是一个殊胜的修行圣地，而且是法王以意伏藏的方式无功用从智慧中自然流现《文殊静修大圆满仪轨·速赐加持》《文殊静修大圆满支分引导文·手中赐佛》《妙吉祥续之心要密意释·文殊言教萌发善说海之种子》等大多数五台山法类的圣地，从这一分来说，我认为堪为一处稀有的伏藏圣地！

这一段讲到那罗延窟既是一个殊胜的修行圣地，又是一处稀有的伏藏圣地。

一、流现五台山法类意伏藏

（一）所取法类

法王在东台那罗延窟闭关期间，没有任何勤作地从光明大圆满智慧中自然流现出了很多意伏藏法。《法王著作全集》中的“五台山法

类”，大多数都是在东台那罗延窟自然显露出来的，包括《文殊静修大圆满灌顶仪轨》《文殊静修大圆满传承祈祷文·信心妙药》《文殊静修大圆满仪轨·速赐加持》《文殊静修大圆满支分引导文·手中赐佛》《妙吉祥续之心要密意释·文殊言教萌发善说海之种子》《文殊续心要护法供赞文》《文殊静修支分·增智丸仪轨》《乐歌·小儿欢喜之筵》《生生世世摄受愿文》等。

其中《文殊静修大圆满》系列的大多数内容，包括灌顶仪轨、传承祈祷文和修法仪轨等，我都翻译过；另外，对于《乐歌》《生生世世摄受愿文》等也讲解过，有意乐的道友可以阅读学习。

下面简单讲讲《文殊静修大圆满》系列伏藏法的殊胜性。

（二）文殊大圆满法殊胜性

1.无上甚深

《文殊静修大圆满》系列，包括本法不共的灌顶仪轨、传承祈祷文、修法仪轨、实修引导文等，都是法王如意宝在文殊道场五台山亲见文殊本尊，彻底现前了义文殊后，从文殊大圆满的境界中自然流现出来的金刚句，因此极为甚深。

法王曾亲口说：“我在五台山取出的意伏藏《文殊静修大圆满》，就是《前译教法兴盛愿文》中的一颂所讲的那样‘经由阿底约嘎的秘密道，而成就一切诸佛智慧身的遍主文殊金刚尊’。《文殊静修大圆满》就像莲师所说的那样，以非由教生的窍诀作为秘道，来坚固执持非由因生的果，成就非由心生的第一最胜佛。这是下下乘和其他宗派都没有的极深大圆满法，如理修持决定即生成佛!”

2.易得成就

总的来说，就像显教的教法有果期、修期、教期和仅持形相期那

样，伏藏法也有这四个时期，法王的意伏藏刚刚流现出来的时候属于果期，加持的热气一丝一毫也没有消散，所以趁着这个时候修这些最新的伏藏法，容易获得殊胜成就。

特别来说，在法王开取出来的所有伏藏法中，《文殊静修大圆满》和《项袋金刚橛》这两部法，初、中、后所有缘起的部分丝毫没有被破坏过，所以非常殊胜，如理修持很容易获得成就。这是法王亲口说的。

法王还说，《文殊静修大圆满》是怙主文殊加持的文句，极其殊胜，是见解脱、闻解脱、触解脱、忆解脱。所有实修这部法的人都会无勤生起觉受和证悟，至少会生起不一样的信心、悲心等，它的加持力非常明显。

3.近传加持

法王在那罗延窟闭关期间，在心间童瓶身的刹土中自证了文殊智，与持本初佛地的法身文殊普贤如来、具足五种决定的报身文殊金刚持佛、随宜调伏众生的化身文殊智慧勇识成为无别，由此从文殊大圆满智慧中，自然流露出这些意伏藏法。

也就是说，这些意伏藏法，并非是从诸佛、菩萨祖师大德一代一代远传的方式传下来的；而是法身报身化身这三身文殊的加持全部融入法王，法王与三身文殊成为无二无别后，直接传给我们的，因此，我们与法报化三身文殊之间没有任何间隔，有这样最近的传承加持。

法王每天下午座间传法灌顶后，通常会给弟子们传一个自己不久前刚从光明大圆满智慧中自然流现出来的意伏藏，多数时候是念个传承，没有广讲。当时法王亲口说：“我亲笔写出来后，墨水还没干就给你们念了传承、作了讲解，你们好好修的话，决定有与其他法不共

的加持力!”

4. 事业广大

《文殊静修大圆满》系列伏藏法的所化众生，跨越了雪域藏地，涵盖了东西方各个国家和民族的人，事业范围非常广大。

法王曾对本法授记说:“太阳虽然在东方升起，但它的万丈光芒会普照到西方。”意思是,《文殊大圆满》虽然是从东方的汉地五台山流现出来的，但它不但会在东方兴盛广弘，还将在西方乃至世界各地兴盛广弘。实际情况的确如此，东西方很多国家的修行人都对这部法有着不共的信心和非常好的缘分。比如，过去法王前往世界各地很多国家弘法时，经常传授这部法，在传《文殊静修大圆满》的灌顶和实修引导等的时候，依靠法王不可思议的发愿力、大怀摄力，以及本法的特殊缘起力、近传加持力等，很多人都证悟了大圆满本性，之后常年如一日地精进实修这部法。

法王曾在眷属们面前欢喜地说:“实修《文殊静修大圆满》之人的头顶上，太阳没有隐没的时候!”意思是，当西方的太阳落山时，东方的太阳刚刚升起，这时候东方人在修行此法；当东方的太阳落山时，西方的太阳开始升起，这时候西方人在修行此法，因此可以说，这个地球上修行这部法的人，头顶上有永远不落的太阳。

另外，法王的很多大心子去弘法的时候，经常为各地的僧俗弟子作本法的灌顶和实修引导，还在各个寺院、寂静处等地，专门建立实修文殊大圆满的禅修院。很多修行人常年闭关实修《文殊大圆满》法，都出现了不同程度的觉受和证悟。

得过本法的灌顶和传承的道友，如果时间充足，可以每天念修一遍《文殊静修大圆满仪轨》，平时多念文殊心咒；或者每个月在几个

殊胜日里念修《文殊静修大圆满仪轨》；也可以每年安排一段时间闭关专修《文殊静修大圆满仪轨》，座间阅读《文殊静修大圆满支分引导文·手中赐佛》等。比如去年（2023 年）秋天的时候，喇荣大道场和喇荣各支分道场的全体四众弟子，暂停日常的讲法、闻法、辩论等的所有事情，共同在各自的禅房里闭关，一天四座，专门共同念修《文殊静修大圆满仪轨》，在等持中观修文殊本尊，每个人都念满 100 万遍文殊心咒。

总之，《文殊静修大圆满》极为甚深，缘起特别圆满，容易获得成就，而且我们都是这部法的所化，还有近传承的加持，因此，大家如果得到了这部法的灌顶和传承应当百倍珍惜，尽自己一生精进修持。

二、五台山那罗延窟是伏藏圣地

作者说，从法王在那罗延窟流现了这么多意伏藏的角度来说，五台山东台的那罗延窟堪称为一处稀有的伏藏圣地。

要知道，伏藏圣地不仅仅是指取出地伏藏的地方，流现意伏藏的地方也是伏藏圣地。比如，《列绕朗巴大师传》中曾讲到莲师的一个授记：“《贡波秋达修法仪轨》这个意伏藏法，伏藏大师只有住在色达县的珠日神山、拉萨的布达拉宫和拉萨的扎日神山这三处圣地中的任何一处时，心里才能现得出来从而落成文字，此外在其他地方都现不出来。”可见，意伏藏虽然是从伏藏大师心里现出来的，不是从特定的哪座神山的土石里取出的，但也需要伏藏大师住在特定的伏藏圣地才能流现出来，在其他地方就现不出来，因此，伏藏大师的心中能流现意伏藏的这个地方就称为伏藏圣地。

下面依据伏藏历史源流中的相关内容，说明那罗延窟不但是伏藏

圣地，而且是超胜一般伏藏圣地的最胜伏藏圣地。

（2）最胜伏藏圣地

格热秋吉旺修的《大伏藏源流》和绕那朗巴的《伏藏源流·明炬论》都一致讲到了印度金刚座檀香林洲、邬金琉璃塔、阿苏拉岩洞、尼泊尔香根塔、汉地果得先窟等中具有伏藏品的情形。其中的“汉地果得先”就是指五台山，如《莲师广传》云：“所谓汉地格得先，即有五座峰之山。”如果知道这两处只是写法不同，实际是指同一个地方的话，那么果得先窟很可能就是《华严经》中授记的那罗延窟。这样一来，毋庸置疑那罗延窟并不是普通的伏藏圣地，而是极超胜的伏藏圣地！

这一段以三层推理认定那罗延窟是一处极为超胜的伏藏圣地。

一、伏藏源流讲到汉地果得先窟

伏藏大师格热秋吉旺修所造的《大伏藏源流》和伏藏大师绕那朗巴所造的《伏藏源流·明炬论》，这两部法都是讲述伏藏法历史源流的著述，两部法中有很多文句几乎完全一致，比如都讲到了莲师如何埋下伏藏、每个伏藏法的法主是谁、什么时候在哪里以何种方式取出来、此法住世多久、能利益多少众生等等。其中讲到伏藏处所时都提到了不同国家的几处伏藏圣地，比如印度金刚座的檀香林洲、西南罗刹洲的琉璃塔、莲师在尼泊尔修普巴金刚的扬列秀圣地、尼泊尔三大塔之一的香根塔、汉地的果得先窟等，所提到的这些地方都是极其超胜的伏藏圣地，而不是普通的伏藏圣地。

二、汉地果得先窟即是五台山那罗延窟

其中的“汉地果得先”就是指山西五台山，这一点从《莲师广传》第八十五章中可以了知。

当时，莲师问从汉地来的智者们：“汉地五台山的五座台名称不同，请为我讲一讲它们各自都叫什么名字。”阿阇黎哈绕那波回答说：“在汉地格得先地方有五座山峰连成五座台，其中中台名叫翠岩峰，孺童文殊住在这里；东台名叫望海峰，文殊智慧勇识住在这里；南台名叫锦绣峰，锐利文殊住在这里；西台名叫挂月峰，狮子吼文殊住在这里；北台名叫叶斗峰，无垢文殊住在这里。”很明显，传记中提到的“汉地格得先”指的就是五台山。

那么，“汉地果得先”与“汉地格得先”是指同一个地方吗?

要知道，藏文的“五台山”，过去的写法是“格得先”，现在写成了“果得先”，因此，两部伏藏源流中提到的“汉地果得先”与《莲师广传》中讲到的“汉地格得先”，只是写法不同，实际指的是同一个地方，即汉地的五台山。

这样就知道，果得先窟很可能就是《华严经》中授记的那罗延窟，如《华严经》云：“震旦国有一住处，名那罗延窟。”

三、五台山那罗延窟是极超胜伏藏圣地

既然确定了两部伏藏源流中提到的汉地果得先窟就是指汉地五台山的那罗延窟，那么由此就可以确定，五台山的那罗延窟并不是一个普通的伏藏圣地，而是极超胜的伏藏圣地。

也就是，普通的伏藏圣地有很多，比如藏区各地几乎遍满了伏藏圣地，然而极超胜的伏藏圣地就没有那么多了。两部伏藏历史源流中提到的那些伏藏地，都是极超胜伏藏圣地，其中就提到了汉地五台山的那罗延窟，而且本师释迦佛也在《华严经》中对这个地方作过授记，因此，五台山东台的那罗延窟毫无疑问是一处极超胜的伏藏圣地。

思考题

1. 法王初到那罗延窟传了什么法？

2. 那罗延窟有何特点？具体情况如何？

3. 法王在那罗延窟中闭关的情形如何？

4. 在那罗延窟居住期间，法王传了哪些法？

5. 法王在那罗延窟流现了哪些意伏藏？如何证明那罗延窟是一处最胜伏藏圣地？

6.《文殊静修大圆满》系列包括哪些法？简略介绍本系列伏藏法的殊胜性。

（3）取出伏藏佛像

法王住在那罗延窟期间，有一次末学前去拜见，当时见到法王的手指稍微破了一点皮。请问出现这个状况的原因时，法王说：“之前想着能否得到一个伏藏品，然后就在山洞里反复抠挖，是这么导致的。”由此推测，法王在这个修洞中应该还取出了一个伏藏品。

法王在那罗延窟居住期间，有一天，作者丹增活佛去洞中拜见法王，见到法王的手指头破了一点皮，好像受伤了一样，于是就请问法王手指头是怎么破的。

法王说：“我先前想着在这个山洞里能不能得到一个伏藏品，之后就用手指头在岩洞里反复抠土，结果手指头就破了一点皮，出现了一个小伤口。”然而法王并没有说在那罗延洞中到底有没有找到伏藏品。

作者说，从法王的话语中猜测，法王在那罗延窟里不但显露出了意伏藏，而且取出了地伏藏，也就是取出了伏藏圣物。

“末学”是谦辞，指本文的作者丹增活佛。活佛和法王第一次见面就是在汉地五台山。法王这次去汉地五台山时，四川省阿坝州红原县美瓦地区有不少人也追随法王来到了五台山，其中就有丹增活佛。当时活佛十九岁，是今生第一次拜见法王，与法王成为师徒的缘分就是这一年从圣境五台山开始的。

此处是作者本人第一次出现在本传记中，所以我在这里简单介绍一下作者丹增活佛的殊胜功德。

作者丹增活佛简介

一、智慧明利，少年出家学法

至尊丹增活佛仁波切，藏历土猴年（1968 年）一月初七，降生于

四川省阿坝州红原县美瓦地区。

活佛仁波切从小就有超出常人的俱生智慧和慈悲心，稍大一点时，轻而易举就通达了书写、读诵、制作供品、绘制唐卡、雕刻佛像等。之后，在家乡的善知识面前闻思修习显密教典，听受了《七宝藏》《六中阴》《四宁体》等深法的灌顶和传承，并闻思而通达了《佛子行》《入菩萨行论》、因明学、声明学等。一位精通广大教典的智者称赞孩童时期的丹增活佛说：“这位活佛的智慧妙力非常让人惊讶，需要安排他到一位大智者跟前学法，像我这样的人根本做不了他的老师。”

活佛仁波切十七岁时，在家乡美瓦寺的高僧座下剃度出家，受了沙弥戒。不久后听到圣者法王如意宝的名号，生起了极大的信心和欢喜心，立誓一定要去到法王身边依师求法。之后，向家乡的上师禀报自己想去色达喇荣依止法王如意宝的心愿，得到了上师尊者的欢喜开许。

二、宿缘成熟，长期依止法王

1987 年，活佛仁波切十九岁时，正值法王带领喇荣僧众去汉地五台山朝圣，于是活佛与家乡美瓦地区的道友们一起结伴前往汉地五台山，如愿拜见了法王，从那时起开始正式依止法王如意宝。

法王特别喜爱、器重活佛仁波切。在五台山期间，应活佛的请求，专门为他赐予了《教授取舍之道》这篇教言。其后跋中说到，具有智慧、希求解脱的丹增活佛，为了能长期依止法王如意宝、在法王身边长久相处，祈请法王赐给自己一个教言，法王为了满他的心愿，当即在五台山撰著了这篇教言。

三、闻思教典，精通显密经续

朝圣结束不久后，活佛来到了喇荣道场常住，闻思深广显密经教。在喇荣道场学修没过多久，活佛仁波切就通达了共同学问和不共的出世间显密佛法。

共同学问方面，比如在声明学、修辞学、工巧明、医方明等方面尤为精通，通达从古到今的各种学问。显教方面，精通戒律、对法、因明、中观、现观五部大论等，能自在地行持讲辩著三大事业。特别是甚深难以了悟的密咒金刚乘的生起次第、圆满次第和光明大圆满，更是极为精通。只要去拜读活佛尊者的著作，就会很清楚这一点。

四、负责教务，法王极为器重

1991 年，活佛尊者二十三岁时，获得了“色达喇荣五明佛学院精勤持戒持三藏者”的堪布学位，这是喇荣道场第一次授予堪布学位证书。从那时起，活佛仁波切就开始在五明佛学院教授共同明、因明、密续等法，并成为喇荣教务处的主要负责人之一，负责喇荣道场僧众的教学。现今活佛仁波切主要担任喇荣道场大圆满班级和龙钦七宝藏班级的灌顶和实修指导上师，为藏族男僧众传授《七宝藏》《文殊大圆满》等甚深大圆满密法并指导僧众实修光明大圆满等。

后来，法王担任喇荣大道场的院长时，安排活佛仁波切做副院长。可见法王对活佛仁波切是多么地器重。

不但法王器重认可活佛，法王座下的老弟子们对活佛仁波切也都极为称赞。比如，喇荣道场的慈诚大堪布听了活佛讲密法后说：“活佛仁波切讲法的时候，除了纯粹是续部和续部的注释以外，不会染上平庸的语言，而且传讲的时候并不是看着备注讲的，而是直接从心上作讲解，极其稀有!”恰达大堪布也多次说过：“我对于活佛仁波切的智慧感到非常震惊，这根本不是依靠学习得来的智慧妙力，绝对是从

密意界中自然涌现出来的!”

五、成大补处，弘扬法王事业

法王曾在僧众面前多次讲道:“根桑尼玛的授记中说:‘具足妙力猴童子，如以粮精而庄严，诞于东山之附近，需以怀业火绳持，以虎持自地之时，需知是为怀业绳。’像这样，对于一位属相为猴的士夫、弘扬我事业的作者作了授记，由此，我认为授记所指的就是这个丹增活佛。他撰著了我的事迹、行传等后，在各地广为流传，而且很多所作都成了我事业的作者。”

就像法王所讲的这样，尊贵的活佛仁波切长期在法王身边做私人秘书，笔录法王的著作等。还祈请法王撰著了《上师瑜伽·速赐加持》仪轨，并为此写了《上师瑜伽注释》，这个仪轨已经成了我等弟子每天实修的根本修法。尤其是，活佛仁波切撰著了本部《圣者法王如意宝广传》，以及《法王如意宝相关上师供仪轨》，并且为《法王著作全集》里的所有灌顶仪轨都写了连接文、具体操作方法等，成为弘扬法王事业的根本作者之一。

法王圆寂后，活佛仁波切成为法王的重要大补处之一，为喇荣大道场和喇荣支分道场的僧俗弟子众赐予了各种甚深大灌顶，比如《文殊大圆满》《大幻变网》等《法王全集》里面的所有灌顶，以及《文武百尊闻解脱》灌顶等，是喇荣大道场全体四众弟子的金刚上师。

总之，本广传的作者丹增活佛是非常了不起的大活佛，法王在世时是法王成办事业的重要协助者，法王圆寂后更是法王重要的大补处之一，将法王的事业弘扬广大。从过去到现在（2024 年）三十多年之中，常住喇荣大道场，为四众传授光明大圆满为主的甚深密法；经常在中午接见大众，念经加持，尽力满大家的愿；对各种可怜的众生作

财布施、法布施和无畏布施等，真实利益了无量无边的众生。活佛仁波切稍微具体一点的行传，喇荣道场的格桑南真堪布著有《丹增活佛仁波切略传》，我已经翻译成了中文，大家可以阅读。

后来，法王去印度时献给怙主佛王一尊稀有的多臂文殊像，侍者们亲耳听到说这是法王先前去五台山时从那罗延窟中取出的伏藏品，因此先前的推测刚好吻合了实际情况。

法王去五台山朝圣结束后，过了几年（1990 年）去印度朝圣时，曾与怙主一切智智佛王会面，当时法王献给佛王一尊有多个手臂的文殊佛像。法王说:“这是我先前去五台山时在那罗延窟里取出来的伏藏佛像，现在供养给您!”

当时跟在法王身边做侍者的有当地的大堪布南卓仁波切，法王供献佛像时，他就在身边，亲耳听到法王说这尊佛像的来历等的情形。因此作者说，先前自己推测法王在那罗延窟中取出了伏藏品，看来刚好是符合实际情况的。

那么，法王为什么要将这尊伏藏佛像供献给佛王尊者呢?

一般来说，某个伏藏品虽然是由某位伏藏师取出来的，但他不一定是这个伏藏品的法主。也就是，这位伏藏师可能只具足取这个伏藏品的缘分，而不具足拥有此伏藏品的权利，需要交给此伏藏品的法主。比如，有授记说:“在萨迦初祖根嘎酿波尊者闭关修法亲见文殊圣尊、获得《离四耽著》的山洞里，有一尊伏藏品文殊佛像，需要由伏藏大师列绕朗巴开取出来，交给这尊佛像的主人全知麦彭仁波切。”于是，伏藏大师列绕朗巴就按照授记，去那个山洞里取出了文殊伏藏佛像，之后献给全知麦彭仁波切。同样，从法王将这尊伏藏像献给怙主佛王来看，怙主佛王应该就是这尊伏藏佛像等的主人。

6.期间瑞相纷呈

法王住在那罗延窟期间，我们很多弟子都见到，某天傍晚空中出现了一条红黄色长条形的彩云；还有一次，阳光和蒙蒙细雨交融之中，那罗延窟当处出现了一个圆形的虹光帐幕。

一些五台山志中说，朝礼五台山时，如果出现吉祥彩云，很可能是文殊显圣。法王住在那罗延窟期间，曾有两次出现了非常明显的吉祥彩云，作者说，当时随行的弟子包括自己在内都亲眼见到了。

有一次是在某天傍晚，那罗延窟的上空中出现了一条稀有的吉祥彩云，颜色是文殊身像那样的红黄色，形状是长条形的。

还有一次，法王座间为弟子们传法后就回到那罗延窟山洞里面了，弟子们则继续在外面听《七宝藏》传承。当时空中出着太阳，同时还下着毛毛细雨，就在这阳光和细雨交融的状况中，那罗延窟的周围出现了一个圆球形状的彩虹光团，像帐篷一样笼罩住了整个那罗延窟，在场的人都见到了。

7.念《七宝藏》传承

这段时期里，遵照法王的安排，嘎巴堪布仁波切给大家念了《如意宝藏论》的传承，剩下的《胜乘宝藏论》等其他宝藏论的传承则由金旺堪布念，像这样念完了《七宝藏》全部的传承。

在那罗延窟期间，由法王本人以及嘎巴大堪布和金旺大堪布为弟子们圆满传授了《七宝藏》的传承。

《七宝藏》是遍知龙钦巴尊者撰著的七部教典，也就是《句义宝藏论》《如意宝藏论》《胜乘宝藏论》《法界宝藏论》《实相宝藏论》《窍诀宝藏论》《宗派宝藏论》，也可以翻译为《七宝库》，意思是储藏各种佛法宝物的仓库。

当时，七部宝藏论当中，《句义宝藏论》由法王亲自一边念传承一边给大家作了讲解；《如意宝藏论》是法王安排嘎巴大堪布仁波切给大家念的传承；剩余的《胜乘宝藏论》《法界宝藏论》《实相宝藏论》《窍诀宝藏论》《宗派宝藏论》这五部，法王则安排金旺大堪布给大家念了传承。像这样，法王住在那罗延窟期间，以这种方式为在场的弟子们圆满赐予了七部宝藏论的传承。

（二）清凉寺内小住　分三：1.传授菩萨戒；2.镇压大力非人；3.师徒欢享法筵

1.传授菩萨戒

之后，法王去清凉寺住了几天，并按照《甚深见之传承大乘中观自宗传菩萨戒仪轨》以广的方式为弟子们传授了菩萨戒。

法王在东台那罗延窟住了将近二十天，之后前往五台山三大要地之一的南台清凉寺住了几天。藏历六月初四佛转法轮日当天，法王按照华智仁波切编集的发菩提心仪轨，也就是《甚深见之传承大乘中观自宗传菩萨戒仪轨》，以广的方式，为在场的弟子们传了菩萨戒。

清凉寺距离台怀镇 15 公里左右，当年法王来到清凉寺的时候，很多遗迹还没有修复，只有一两个很小的殿堂，两三名僧人常住在寺里，现在寺里修建了大的殿堂和僧舍。现今清凉寺大殿的院子里有一块大石头，名叫“清凉石”。由于文殊菩萨曾经坐在清凉石上讲法，因此也称为“曼殊床”或“文殊法座”。

2.镇压大力非人

在此期间，法王梦到一个大力魔鬼正在制造障碍，为此说道：“需要一个具量的威猛莲师修法。”说完，安排了一些弟子共修列绕朗巴所取的威猛莲师多吉卓罗伏藏法。在作回遮时，霹雳如天崩地

裂般猛利降下，出现了极大的镇压。

一、安排修法

在此期间，法王说自己做了一个梦，梦中的境相意味着一个具大力量的非人魔鬼正在制造障碍干扰大家，为了遣除魔鬼的干扰，需要修一个具量的威猛莲师修法。

说后，法王首先按照伏藏大师列绕朗巴所取的伏藏仪轨《多吉卓罗灌顶仪轨》给弟子们作了灌顶。之后，安排弟子们按照伏藏大师列绕朗巴所取的《多吉卓罗简略修法仪轨》来念修，要求每人至少念十万遍威猛莲师心咒，像这样作了镇压非人的准备。

正式修法镇压非人时，法王安排僧众按照《多吉卓罗大修仪轨》作会众大修。由于这个仪轨比较广，法本也不够，所以法王只安排了新龙县的安蒋喇嘛等少数弟子按照大修仪轨作了大修。

二、修法验相

安蒋喇嘛等依靠《多吉卓罗大修仪轨》作大修时，当念修到回遮的时候，空中忽然响起了极大的雷声，好像天地都要震碎了一样，雷电在修法地点附近猛利地降了下来。

要知道，这是修回遮后障碍得以遣除的明显验相，说明制造违缘的非人魔鬼众受到了极大的镇压。

3.师徒欢享法筵

之后，师徒们一起来到附近寂静处的草地上，法王在枝繁叶茂、悦意舒适的林间传讲了《二规教言论》等。当时法王说：“如果有人新写了道歌、乐歌、赞颂等，那么不论声音是否悦耳，都可以当众唱出来，这样来世的时候就会说：‘主尊眷属曾如是集聚一堂，在欢乐的情境下唱了歌。’像这样决定能以宿命通回忆起前世这段情形。”

当时一些活佛堪布新写了道歌赞颂等，在几天当中以供云的方式作了法供养，出现了全体师徒欢喜受用佛法喜筵的妙缘。

接下来，法王和眷属们一起来到清凉寺附近的草地上，那里环境寂静优美，长有多种树木，多数是塔松，还有一些杨树、柏树等。当时正值夏季，树木枝叶茂盛，树叶清新翠绿，在树荫下乘凉清爽宜人，舒适悦意，法王在这个树林里为大家传讲了全知麦彭仁波切所造的《二规教言论》等。

这期间，法王让弟子们写一些文章，内容可以是自己修行觉受中流露出来的道歌，也可以是自己内心感到欢喜悦意的快乐之歌，也可以是赞颂文殊圣尊、文殊道场五台山、上师僧众等的赞颂文等。写了以后，就在大众中把自己写的内容唱出来，唱的不好听也没关系。如果这么做的话，到了来世，一定能以宿命通回忆起这段经历，比如来世跟自己的道友、弟子们说:“我前世的时候，在五台山清凉石附近的树林里，与上师法王如意宝以及金刚道友们集聚一堂，听法王宣说大乘显密深广妙法，大家欢快地唱了各种道歌……”。

法王这么说后，以活佛堪布为主的很多弟子都开始写道歌、赞颂等。每天法王传完法后，齐美仁增大堪布就在僧众中站起来，将其他活佛堪布等新写的赞歌等唱出来。这样在几天当中，以供养云海的方式为金刚上师和金刚道友们作了法供养。师徒们都十分欢喜地享受着佛法的喜筵，出现了这样善妙的缘分。

实际上，这也是法王在五台山应做的事业即将圆满、朝圣之行接近尾声之际举行的庆祝活动，相当于金刚娱乐法会或者毕业联欢会一样。

（三）朝礼观音修洞

藏历六月十五这一天，法王来到观音洞或者藏族人因佛王仓央嘉措曾长期住在这里而称呼的“仓央嘉措修行山洞”。

离开清凉寺后，藏历六月十五这一天，法王来到了观音洞，在这里住了几天。

观音洞位于五台山南山寺北侧的栖贤谷口，又称栖贤寺，距离台怀镇五公里左右，是五台山著名的藏传佛教寺院，山脚下建了一些格鲁派寺院。据说，第六世怙主佛王仓央嘉措尊者曾经长期住在这里闭关修行，因此藏族人称这个地方为“仓央嘉措修行山洞”。

由于观音洞就在公路附近，交通便利，所以在观音洞小住期间，法王和眷属们还去了附近的其他寺院朝圣。

思考题

1.（1）作者为何推测法王在那罗延洞取出了伏藏品？实际情况如何？

（2）简单介绍本传作者丹增活佛。

2.法王住在那罗延窟期间出现了哪些瑞相？

3.在那罗延窟期间，法王安排念《七宝藏》的情形如何？

4.法王在清凉寺为弟子们传菩萨戒的情形如何？

5.法王为何安排僧众修莲师法？具体如何安排的？结果如何？

6.师徒在清凉寺附近欢享法筵的情形如何？

七、启程返回　分四：（一）临别赠言；（二）途经西安；（三）朝礼峨眉；（四）返回喇荣

（一）临别赠言

之后，准备返回雪域故土。临别时，五台山的具信汉族弟子们带了一尊见解脱石像作为礼物供养给法王，法王赐予了以“红黄日轮初起青春者”这个吉祥偈作为开篇的教言。正文中写道：“文殊幻化殊胜喜爱土，杜鹃童子我俩一时临，杜鹃喉间乐音动听流，我已修学普贤行愿竟！”“此下各自诺言已完毕，杜鹃飞往门隅诸地区，我亦不住往赴雪域境，汝等留众长久安乐住！”“虽未劝请然于来年夏，杜鹃必定再次重光临，虽以众劝我速至寿边，此处决定难以再来临！”如同《诗明镜论》中翻案修饰法的几个偈颂所说的那样，从那以后法王再没有去过五台山，这次成了最后一次。

一、五台之行已圆满

从藏历三月份来到五台山到现在藏历六月份，法王和少数随行眷属们在五台山总共待了一百天左右。朝礼完观音洞后，五台山的朝圣之行也圆满了，师徒们准备返回藏地雪域故乡喇荣大道场。

这次在五台山期间，法王去了很多要地朝拜、闭关、取伏藏、发愿等，道友们以后如果去五台山朝圣，也至少要去一下法王当年朝拜、闭关等的圣境要地。也就是：（一）供奉着佛舍利的塔院寺大白塔；（二）法王亲见文殊的善财洞；（三）黛螺顶左边的山坡，这是法王造《忠言心之明点》以及传《文殊续规》灌顶的地方；（四）布玛莫扎尊者真实安住的金刚窟；（五）菩萨顶寺，当年法王在这里住了一个月左右，寺内的祖师殿供奉有法王安排塑造的见解脱莲

师像、阿底峡尊者像、宗喀巴大师像，法王还去朝拜了寺里的带箭文殊殿、无舌石狮、文殊滴水檐大殿等；（六）法王闭关半个月左右，期间流现出《文殊大圆满》系列意伏藏法，并取出文殊伏藏佛像等的那罗延窟；（七）法王传菩萨戒、安排降魔等的清凉寺；（八）一切智智佛王曾经闭关三年的观音洞，等等。

到了这些极具加持力的圣境以后，要把心静下来，之后打坐念经、修一些法。比如，可以按照法王与文殊无二无别的方式修一座上师瑜伽，一心至诚地祈祷法身文殊上师法王如意宝，加持自己现见自性文殊，生生世世得文殊摄受。又比如，如果得过《文殊大圆满》的灌顶和传承，那么到了那罗延窟的时候，还可以按照《文殊静修大圆满传承祈祷文》《文殊静修大圆满仪轨》等来修持。要知道，在取伏藏的圣地修所取的伏藏法，会得到极其不可思议的加持，无需费力就能与法相应，出现觉受和证悟。无论如何，最后要以随文入观的方式念修《普贤行愿品》，时间充足的话要多念几遍。每一遍都要有质量地念修，随学法王发普贤大愿，愿自己和所有有缘众生此生命终就往生到极乐世界，从此生生世世在十方世界自在无碍地弘扬佛法、利益众生，等等。

二、赐予离别语教言

法王和随行眷属们即将离开五台山的时候，五台山的一些汉族常住僧众和在家信众对法王很有信心，大家都前来送行。

要知道，依靠法王的本愿力和发心力，以及这些汉族弟子们自身的福德等，如今因缘成熟，与文殊怙主无别的圣者法王如意宝从遥远的藏区来到汉地五台山，为大众传法，带领大家共修《普贤行愿品》等，显现了不可思议的成就相和利生事业。这些都是大家有

目共睹的，让人不得不生起信心、依止心和追随心等。然而如今法王就要离开了，这一走不知道什么时候还能再来，所以五台山的汉族弟子们都特别舍不得法王。大家护送法王离开的时候，都忍不住流下了眼泪，怀着很深的感情祈请法王说：“上师！请您不要走，就留在五台山吧！如果非走不可，那一定要早点回来啊！”

像这样，前来送行的汉族弟子们反复祈求法王留下来，如果必须要走，那也请法王上师尽快再回来。同时，将一尊文殊菩萨亲自加持过的极其珍贵的名为“见解脱像”的文殊石像供养给法王。

听到汉族弟子们的祈求，法王顿时从光明大圆满智慧中自然流现出了一篇殊胜教言，开头是“红黄日轮初起青春者，唯念当即遣除错乱暗……”这样的吉祥偈，总共有八颂。这篇教言从外义上看，是在非常慈悲地安慰汉族弟子们，跟大家说了一些贴心的告别话语；内义上，则显示了最初获得文殊智，之后行持普贤行，最终往生极乐世界从而圆成普贤行愿，这样完整的修行历程。这篇教言名叫《离别语》，现今收录在《法王著作全集》的“五台山法类”中。我前些年翻译了也讲解过，译文和讲记都收录在“法王著作”系列的《大事因缘》里，有意乐的道友可以阅读。

三、此次离去不再来

法王在《离别语》中回复了汉族弟子们的两个祈求，同时也是一个未来授记。

法王说：“初夏的时候，在文殊圣尊幻化出来的、一到这里就心生喜爱的五台山殊胜刹土，布谷鸟童子和我同时到来了，布谷鸟的喉间流出‘布谷！布谷！’的美妙歌声，我也唱着《普贤行愿》的歌，真实发下了如海的普贤行愿。”

之后，法王回复了汉族弟子们的第一个祈求:“如今布谷鸟和我各自都已经许好了诺言，就像布谷鸟唱完以后就要飞往门隅地区，我也在这里圆满立下了普贤行愿，大事因缘已毕，所以要回到雪域故乡了,你们汉族道友们不要悲伤,就开开心心地留在五台山，在这里长久安乐地住下来。”意思是自己不可能不走。

接着，法王又回复了汉族弟子们的第二个祈求:“虽然没有人劝请再来，但到了明年夏天，布谷鸟一定会再来。虽然你们殷勤地劝请我再来，但作为老人的我寿命快到边际了，很难再来这里!”意思是自己不会再来了。

这三颂是《诗明镜论》中翻案修饰法的表达方式。“翻案修饰法”是意义修饰法之一，指的是，前面从文句或者意义上说明打比方的事物和被比方的事物二者相同,后面又引用其他理由来说明二者不同。

对应这里，法王以布谷鸟来打比方，自己是被比方者。前面从初、中、后三个阶段说明自己和布谷鸟相同，也就是最初都是在初夏的时候来到五台山；中间布谷鸟的悦耳音声广泛流布，自己也修持了广大的普贤行愿；最后布谷鸟要飞回门隅地区，自己也要回到家乡雪域故土。后面又讲到自己与布谷鸟不同，那就是布谷鸟即使没有人劝请，明年也一定会再来；而自己由于年事已高，大家再怎么劝请，肉身往后也不会再来了。

实际上，的确就像翻案修饰法所讲的这三个偈颂一样，之后法王再也没有去过五台山，这一次的五台山之行成了此生唯一的一次。

（二）途经西安

之后，法王师徒一起离开了五台山，经过山西省的省会太原市，到达唐朝时的国都长安即现今的西安市朝圣几天，之后回到了成都市。

当时，法王和大约三百名弟子一起从观音洞这里离开五台山，包车前往山西省的省会太原市；再从太原市坐火车前往陕西省的省会西安市，在几天当中朝礼了西安市的一些圣地，西安在唐朝时期名为“长安”，是当时的国家首都；之后从西安市回到了四川省成都市。

离开五台山以后，原本可以从太原直接回成都，但法王说，既然到了汉地，如果不去长安朝圣，那就太可惜了，心里无法接受，所以一定要去一趟。原因是：

首先，长安是度母的化身文成公主的家乡。过去松赞干布时期，汉地正值文成公主的父王唐太宗在位，当时长安是大唐的国都。为了和亲，文成公主从长安远嫁到藏地，来到了拉萨。当时，唐太宗赐给了文成公主丰厚的嫁妆，比如佛教典籍、历算学典籍、各种手工技艺、能治疗各种疾病的药材等，其中最主要的是现今供奉在拉萨大昭寺中的释迦佛十二岁等身像，这些对于藏地的佛法兴盛和社会发展起到了不可替代的极大推动力量。

其次，长安是大圆满祖师西日桑哈尊者曾经居住过以及埋伏藏品的地方。如《上师心滴·历史宝鬘论》中宣说大圆满历史源流时说道：“往昔西日桑哈依照观世音菩萨授记，前往印度依止文殊友，二十五年后返回汉地。他将大圆满窍诀部法分为外、内、密、极密四类，将前三类定为有戏法门，伏藏于汉地菩提树（今西安）附近寺院的阁楼里；极密类宁体法门则随身携带，形影不离。后来依照

空行母的授记，将极密类法也安置于唐朝国都长安吉祥万门寺（藏人称长安为吉祥万门），并将其托付给大圆满护法神一髻佛母守护。”这样就知道，西安不但是大圆满祖师西日桑哈居住过的地方，而且是他埋藏大圆满窍诀部外、内、密、极密四类密法的伏藏圣地，因此极为殊胜。

再者，长安还是唐朝时期的大译师玄奘大师的驻锡地。当时玄奘大师从印度取经回来后设立的译经场，比如大慈恩寺、玉华寺都在长安。

另外，西安还有佛的舍利、很多梵文经本等特别珍贵的所依。（此外，汉地八宗中，法相宗的祖庭大慈恩寺、净土宗的祖庭香积寺、密宗的祖庭大兴善寺、三论宗的祖庭草堂寺、律宗的祖庭净业寺、华严宗的祖庭华严寺都在西安。）

这样就知道，西安是一个非常殊胜的圣地，如果来了汉地而没有去西安，那就太可惜了。

像这样，法王讲了去西安的必要性后，决定先去西安朝圣，再回成都。随行眷属中，有一部分弟子众先前去五台山的时候没有跟法王一起走成都路线，而是从喇荣包车去兰州，再从兰州坐火车到西安，之后从西安坐火车去太原。这一部分人已经去过西安了，当时在西安停留了一天用来朝圣，所以回去的时候他们就没有跟法王一起去西安，而是直接从太原回到了成都，先去峨眉山朝圣。于是，法王就与少数眷属在西安待了几天，朝礼了相关圣地后，就从西安出发回到了成都市。

（三）朝礼峨眉　分二：1.为教众义发大愿；2.普贤道场之由来

1.为教众义发大愿

之后，法王乘车来到汉地著名的佛教圣地四川峨眉山，为了圣教与众生的义利广发大愿。

回到成都后，法王和弟子们又从成都乘车来到四川省峨眉山市，朝礼了汉地佛教四大名山之一的普贤菩萨的道场峨眉山。

当时峨眉山的车道不通山顶，也没有缆车等，加上法王那时候年纪也稍微大一些，显现上膝盖不好，徒步登山比较困难，所以法王一行人这次并没有登上峨眉金顶，主要是来到报国寺和万年寺（报国寺是峨眉山第一大寺，万年寺也称为“普贤寺”，被誉为“峨眉山的心脏”），为了佛法兴盛、众生得乐，再再地念修《普贤行愿品》等作了广大的发愿和回向。

我们如果去朝礼峨眉山，也要如法地多念修《普贤行愿品》，有时间的话，长行和偈颂都念就最好了。峨眉山是普贤菩萨的道场，在这里念修《普贤行愿品》，随学普贤菩萨发普贤大愿，会更容易相应。

2.普贤道场之由来

峨眉山共称为普贤菩萨道场。《大方广佛华严经》第二十八卷《菩萨住处品》云：“西南方有处，名光明山，从昔以来，诸菩萨众于中止住。现有菩萨名曰贤胜，与其眷属诸菩萨众三千人俱常在其中而演佛法。”据说指的就是峨眉山。东汉时期，有一位当地的采药人，见到一只鹿的脚印为莲花形状，于是心生稀有，就追随脚印到了山顶。这时，遇到一位来自印度的老僧人正在修行，于是告诉他自己的来历并作了询问。老僧人非常欢喜地说：“那只鹿是普贤菩萨的化身。”这样赐予了授记与安慰（也有记载说，与

此同时，见到山顶圆形虹光中骑着大象的普贤菩萨）。据说依此缘起力，那位采药人就在当处建造了一座供养普贤菩萨的寺院，后来从宋朝时起，峨眉山真正成为普贤菩萨的道场。这些都是旁述。

峨眉山位于四川省峨眉山市。主要的山峰有大峨山、二峨山、三峨山、四峨山，由于大峨山和二峨山相对，就像人的两个眉毛一样，因此称为“峨眉”。峨眉山自古就被共称为普贤菩萨的道场。

一、佛经记载

《大方广佛华严经》第二十八卷《菩萨住处品》中说，西南方有一个地方名叫光明山，过去很早以前就有菩萨众在这里居住，现在有一位名叫贤胜的大菩萨，与三千名菩萨眷属常常在这座山里宣说佛法。

据说，经中说的“光明山”就是指峨眉山。另外，民间也有说峨眉山的金顶比云层还高，早晨太阳升起就开始有佛光，夜里还有圣灯，所以整座山时时被光明所笼罩，因此称为“大光明山”。

二、历史传说

清朝的蒋超撰著的《峨眉山志》中讲了这样一段传说：

东汉时期，峨眉山上有一位名叫“蒲公”的采药人在山上采药，忽然见到一只鹿，这只鹿留下的脚印就像一朵绽放的莲花形状，而普通鹿的脚印都是两片树叶相对的形状，采药人感到很稀奇，于是就一路追随着鹿脚印来到了山顶。这时候，见到一位来自印度的老和尚（宝掌和尚）正在山顶打坐修行，于是采药人就向老和尚具体讲述了自己一路追着鹿脚印来到这里的情形，并请问他这是什么鹿。老和尚听到采药人的叙述，非常欢喜地授记说：“那只鹿是普贤菩萨的化身。”（这里的“授记”，指凡夫心无法抉择的事情，圣

者以修行境界对此作指示，比如说某某是哪位佛菩萨的化身等。）也有记载说，采药人听到老和尚这么授记的同时，见到山顶上圆形虹光旋绕当中，普贤菩萨骑着大象正显现在空中。

据说依靠见普贤化身的这个缘起力，那位采药人就在峨眉山的山顶上建了一座寺院专门供奉普贤菩萨。据说后来到了宋朝，峨眉山才真正成为了普贤菩萨的道场。

以上介绍峨眉山是普贤道场的由来都属于旁述。

（四）返回喇荣

之后返回藏地，途经雅安市、康定市、木雅塔公等，于七月上旬吉祥日平安抵达喇荣道场。

离开峨眉山后，法王一行人就要返回藏地了。途中经过四川省雅安市、康定市、木雅藏区的塔公草原、甘孜州道孚县等，在七月上旬的某个吉祥日顺利地回到了色达县喇荣大道场。

思考题

1.（1）法王此次朝礼了五台山哪些要地？我们应如何随学？

（2）汉族具信弟子送别法王的情形如何？法王赐予了什么教言？教言中如何答复汉族弟子的？

2.离开五台山后，法王为何要去西安朝圣？

3.法王一行朝礼峨眉山的情形如何？为何说峨眉山是普贤菩萨道场？

八、始摄汉众　分四：（一）慈悲无疑摄受；（二）恩赐衣食正法；（三）委派传法堪布；（四）利益无量汉人

摄受汉族弟子是法王伟大弘法利生事业中最重要的一个组成部分，这一壮举，使得过去、现在、未来无数可怜的汉族众生进入了佛门，开启了闻、思、修佛法的大门，走上了出世解脱之道。

（一）慈悲无疑摄受

从五台山回来时，一些汉族具信之人也跟随法王来到了喇荣，从那时起，法王开始以大慈悲摄受广大汉地的有缘弟子。虽然喇荣道场的常住僧人最初特别怀疑他们是不是真实求法之人，然而法王具有遍知未来的远见，因此毫不怀疑而断定地摄受了汉族弟子众，并设立一个单独的班级。由此顺应燃起复兴圣教余火的时机，新开启了藏传佛教在汉地兴盛的缘起之门。

一、摄受时机

法王如意宝先前在五台山时，当时在五台山见到法王的很多汉族人都对法王生起了清净的信心，其中就有一些很有善根的人，不但起了信心，还想长期依止法王修学显密佛法，像这样具大信心的汉族人有十六七位，有出家僧人，也有在家居士。他们离开家乡的亲友、寺院等，一心追随法王，这次跟着法王和藏族僧众，从汉地五台山千里迢迢地来到了雪域高原的喇荣道场。

此前，喇荣大道场从来没有汉族人求法，自从这十几位汉族弟子从文殊道场五台山跟随文殊怙主法王如意宝来到喇荣大道场求学，法王就开始以大慈悲心正式摄受广大汉族地区的有缘弟子。要知道，这些年汉族四众弟子能来到喇荣大道场依师闻思修，以及在其他地方能修学到法王如意宝的法脉等，这一切的好因缘就是从那时候开始的。

二、摄受情形

那个年代，一些藏族人对一些汉族人有偏见，认为某些汉族人并非真正信佛，只是表面上装出一副有信心的样子，说是来依止法王求法，实际别有用心，如果法王摄受了他们，担心将来会对法王的事业和整个道场不利等等。像这样，喇荣道场的个别常住僧人对这些汉族弟子有着特别大的怀疑之心。

然而，法王具有遍知过去、现在、未来的无漏智慧，能准确无误地照见，这些汉族人将来不会做损害佛教的事情，现在摄受他们，也不会对道场的前途和佛教的未来造成任何危害等等。因此，法王对汉族弟子们没有一丝一毫的怀疑，知道他们都是真心来喇荣依师求法的佛弟子，于是非常断定地慈悲摄受了所有汉族弟子。也就是，法王每次传法的时候，包括传极深的大圆满灌顶窍诀在内，都开许汉族弟子们听受，对汉族弟子跟对藏族弟子一样慈悲摄受，不作任何区别对待。

再者，由于这些汉族弟子不懂藏语，而堪布们都是用藏语讲课，如果他们去现有的藏族班级听课，是根本听不懂的，所以当时法王专门为汉族弟子们设立了一个汉族班级，这样往后单独安排堪布授课、管理等就很方便了。

三、摄受结果

实际上，法王不顾其他藏族人的看法而摄受汉人这件事，结果正如法王的无漏智慧照见的那样，出现了极广大的圣教和众生的利益。

也就是在文革过后，汉族地区的佛教遭受了毁灭性打击而亟需复兴的这个关键时刻，法王复兴圣教的大悲愿力已经成熟，正在逐渐广泛地弘扬大乘显密佛法，燃起圣教的余火。那么，顺应这个时机摄受汉族弟子、教导汉族僧俗大众修学藏地兴盛的大乘显密佛法，这在那

个年代来说是前所未有的事情，正是从那时候起，藏语系的大乘显密佛法才开始在汉族地区兴盛，法王的这一伟大行为开启了藏地显密佛法弘扬到汉地的缘起之门。

（这里的“汉族弟子”也包括满族、白族、壮族等藏族以外其他民族的佛弟子。）

（二）恩赐衣食正法

最初只有十几位汉族求法者，法王对他们非常关爱，赐予了最好的顺缘，将桑耶殿借给他们，安排在那里讲法闻法等，并赐予很多取舍的教导和有益内心的指导次第。

对于从汉地千里迢迢来喇荣求法的汉族僧俗弟子们，法王有特别大的慈悲心，因此，在衣食和正法方方面面都给予了极大的关爱和照顾。

一、赐予顺缘衣食

那个年代，藏地的生活条件很艰苦，汉族人来到陌生的藏地高原生活就更艰难。不像藏族人，在喇荣道场多多少少能找到一些家乡的道友，刚来的时候可以暂时跟他们住一起，过些天自己就可以去念经，攒钱买材料盖房子等，而汉族人在这里一个认识的藏族道友也没有，也不会搭帐篷、盖房子，加上语言不通等，生活方面就比藏族人艰难很多。就像前面第八章讲的那样，法王关注每一位来喇荣求法之人的状况，所以完全了解汉族弟子的处境，也因此对汉族弟子更加慈悲照顾，赐给他们最好的生活顺缘。

也就是，最开始只有十六七位汉族弟子来喇荣求法，他们刚来的时候没有地方住，法王就直接安排喇荣常住的一些藏族僧人把盖好的房子借给他们住。对于后面来的汉族人也一样，如果是男众，法王就

安排藏族男僧在男众区借给他房子住；如果是女众，法王就安排藏族尼僧在女众区借给她房子住。不仅如此，法王还送给汉族弟子们做饭取暖用的钢炉、木柴，以及被褥铺盖、锅碗瓢盆等各类生活用品。

再者，那时候高原的冬天特别冷，需要穿非常厚实的藏式僧装来御寒保暖，而汉僧来的时候穿的都是汉族僧装，比较单薄，夏天还好过，到了春秋尤其是冬天，很难抵御高原的寒冷。看到汉族人没有藏式衣服御寒保暖，法王就自己出钱，安排藏族僧值用好的人造毛布料给他们订做嘎让和外套等，有时候还会把自己的僧衣送给他们。

再说食物方面，来喇荣道场求法的藏族人，可以靠家乡的人送来，也可以自己去念经来获得，但汉族人就很难依靠这两种方式获得。一方面那个年代交通和通讯都不发达，喇荣道场既没有电话，也没有邮局，更不存在网购，所以没办法从遥远的汉地邮来食物；另一方面，汉族人念诵藏文的显经密续也很困难，所以去附近施主家念经也不现实。法王很了解汉族人的困难，所以一年四季都会赐给他们质量很好的糌粑、酥油、奶渣等，到了夏天，还会把施主供养给自己的新鲜牛奶、酸奶等赐给他们。

二、赐予正法指导

早期的时候，喇荣道场还没有很多经堂，只有法王传法是在经堂里面，其他藏族堪布的班级都还没有真正的经堂。辅导的时候只是找个避风的空地或者在僧舍前面的院子里，大家都露天坐在地上听法。夏天特别热的时候，就这么坐在太阳底下晒着听法，冬天下大雪特别冷，也就这么坐在雪地里听法。

然而法王特别慈悲汉族弟子，为了汉族弟子们能有固定的经堂安心学法，不受日晒雨淋等，就将当年喇荣道场最好的殿堂——每当来

一些高僧大德或重要贵客时安排住宿的喇荣桑耶殿，借给汉族弟子们作为经堂，让大家可以经常在这里面讲法、听法、辅导、念经等。

不仅如此，法王还亲自单独给汉族弟子们讲了很多取舍方面的教导，以及有利于调伏内心的实修指导。

像这样，法王依靠广大的财布施和法布施，慈悲摄受了来喇荣道场求法的汉族弟子众。

（三）委派传法堪布

果智、慈济、惟因、照悟、智诚、明慧、恭华等是第一批弟子，法王安排索达吉堪布作为用汉语讲法的堪布，之后渐次委任了益西彭措堪布等一两位堪布作为给汉族弟子讲法的堪布，他们在法王的圣言谕令下将诸多佛法教典翻译成汉文，无有间断地作了讲经说法的事业。

法王慈悲摄受了所有来喇荣道场求法的汉族四众弟子，承担起了让汉族弟子解脱成佛的重任。为了让大家心中真正获得佛法的利益，跟安排藏族僧众一样，也安排汉族弟子们每天系统地闻思修。那么，一方面，由于当时来求法的汉族弟子们不懂藏语，另一方面，为了将来一代一代更多的汉族佛弟子得到修学显密佛法的真实利益，所以法王特意委派了懂汉语、能翻译教典的几位藏族堪布负责汉族弟子的闻思修，任命为汉族班级的传法堪布，就像当年安排日珠堪布等做藏族尼众的传法阿阇黎那样。

早期的时候，入藏求法的汉族弟子有果智、慈济、惟因、照悟、智诚、明慧、恭华、智开、智龙、九华等。他们有些是 1987 年从五台山跟着法王来喇荣道场的，有些是几年后过来的，都属于来喇荣道场求法的第一批汉族弟子。这些人当中，现在有些已经成了了不起的

堪布堪姆，在成办广大的弘法利生事业，有的已经去了他方刹土等。

最早的时候，法王安排大堪布索达吉仁波切用汉语为汉族弟子们讲法，后来又安排了才多堪布和我作为给汉族弟子讲法的堪布。索达吉大堪布和我主要负责将藏文的显密佛法翻译成汉文，然后作讲解；才多堪布主要负责教汉族弟子们藏文拼读、藏语口语、藏文文法等，早期懂藏文的汉族道友大多数都是才多堪布教出来的。

索达吉大堪布简介

索达吉大堪布，1962 年藏历六月初四本师佛初转法轮的吉祥日降生于四川省甘孜州炉霍县下罗科马乡，从小就具足不共的慈悲心、俱生智慧等各种德相，少年时期就读于甘孜师范学校，通晓汉语。

1985 年舍俗出家，不久后来到喇荣道场常住，依止根本上师圣者法王如意宝闻思修。堪布仁波切持戒清净，闻思修非常精进，很快精通了五部大论和金刚乘密法，成为喇荣道场的传法堪布，具足戒定慧的功德宝藏。尤其是完全得到根本上师法王如意宝的心传加持，具有实修实证的功德，正如法王亲自写的《索达吉堪布长久住世愿文》中所说“具德上师加持入心间”。

1987 年，堪布仁波切跟随法王去汉地五台山，回来后被任命为汉族四众弟子的主管堪布。法王曾亲口对汉族弟子们说：“我把索达吉堪布派给你们，给你们讲法，他是我最好的弟子，也是受教育最高的弟子，你们要好好依止他，就像依止我一样!”

对于法王的这一重大教令，堪布仁波切完全承担下来，对汉族弟子极为负责。

一、翻译

从 1987 年到现今，在将近四十年的时间里，在法王的任命下，

堪布仁波切翻译了非常多的显密教典。显教方面，比如五部大论的原文和各种注释，佛菩萨传承上师们的教言、传记，各种广略修心法等；密法方面，有各类修法仪轨，以及《大幻变网》《文殊大圆满》《上师心滴》《七宝藏》《大圆满三大休息》《大圆满三自解脱》《大圆胜慧》《大圆满直指心性注疏》，以及《大圆满直断要诀》的各种注释等无上大圆满在内的甚深密法，还有各种密法实修引导文等。

二、传法

不仅如此，堪布仁波切遵照法王的圣言，在这些年里不间断地为汉族四众弟子传讲显密佛法，包括人规教言、五部大论，《入菩萨行论》《大圆满前行引导文》等的修心法，《金刚经》《楞严经》《法华经》等的佛经，以及仪轨、传记等，还传授了极深的密续、灌顶、密法实修引导，成为所有汉族四众弟子共同的金刚上师。

堪布仁波切这些年翻译和传讲的显密法要都收录在《索达吉堪布全集》中，有“译作”“课程”“著作”“开示”等的系列，目前就有几百本了。

此外，当年来喇荣求学的汉族弟子们的生活、管理等，堪布仁波切也彻底承担了下来，不辞辛劳地为汉族弟子们创造安稳的闻思修环境。

三、著书

为了利益无数陷在迷茫中的现代人，堪布仁波切针对非佛教徒、正在感受苦难的人、执著重的人、年轻人、高学历者、初学佛者等各种根机意乐的人，用中文撰写了《佛教科学论》《苦才是人生》《没什么放不下》《残酷才是青春》《智海浪花》《做才是得到》等很多本书。将深广的佛法智慧，用浅显易懂的语言、生动灵活的方式表达出来，

使得无数的现代人不再迷茫，见到光明的前路。

四、演讲

堪布仁波切还应邀前往全球各地的很多寺院道场、著名大学和各种社会场所演讲，以及参加各种论坛，为大众传法开示等，使得相关的很多人得到非常大的利益。诸如此类的行传阅读大堪布的“讲座系列”就很清楚。

总之，堪布仁波切为了奉行法王的谕令，成办法王摄受汉族弟子的伟大事业，常年如一日地为汉族四众弟子传法、翻译、管理、安排教学等，特别慈悲地辛苦付出；而且在不同的场合，针对不同身份的人，以种种方便传赐妙法甘露，正如法王在《索达吉堪布长久住世愿文》中所说的“不偏众生普降大法雨”。

五、慈善

再者，堪布仁波切对各类众生都有非常大的慈悲心。比如，多年以来亲自放生，以及号召大家戒杀放生，救护了百千万亿无量无数的飞禽、牲畜、水族等的旁生有情。不仅如此，还在藏地建立了小学、中学、养老居士林等，并且长期资助贫困学生、救济没钱治病的病人等等。像这样，以财布施、无畏布施、法布施帮助了千千万万的可怜人。

另外，法王圆寂以后直到现在，喇荣大道场里的大大小小的经堂、图书馆、研究所、饭店、僧舍等，都是索达吉堪布仁波切做主要负责人修建起来的。包括初、中、后一系列的事务，堪布尊者都在承担等等。非常感恩！

（四）利益无量汉人

要知道，在佛法的光明衰退衰微的地方，以大悲誓愿力点燃佛

法的明灯，令无量众生进入佛门，进而入于解脱道，这种行传毋庸置疑是佛子菩萨的一个稀有事业！

这一段以总结的方式讲到，法王完成了利益无量汉人这一伟大事业，因此决定是圣者大菩萨。

一、利益地区

在佛法的光明衰退衰微的地方

汉族地区原本是大乘佛法中土，净土宗、禅宗等的八宗非常兴盛，然而经历了文革以后，汉地的佛法变得极其衰微，大多数地区都陷在黑暗衰败之中。

那个年代，虽然有不少寺院，寺院里有三宝所依，但多数出家人只是每天上殿敲法器念早晚功课，白天建寺院造佛像等，有时候念一些经，也不懂经文所讲的涵义，不懂什么佛法道理。实际上，佛法就是教法和证法，然而没有闻思，心中就没有教法，没有实修，心中就没有证法。那时候很少听说哪个寺院里长期有讲经说法，专门安排僧人们闻思来护持教法；进一步在闻思智慧的基础上实修，就更是几乎不可能了。像这样，汉地大多数地区处于佛法非常衰败的状况。

在这种情况下，虽然有些人有一定的善根，想学佛修行，但苦于不知道怎么修，很难找到能系统修学佛法的道场。很多人虽然日子过得很苦，很想解决，但由于佛法不兴盛，没有人告诉他如何断恶修善、如何祈祷三宝、如何依靠佛法解决苦难等等，见不到光明的前路。

二、利益方式

以大悲誓愿力点燃佛法的明灯

圣者法王如意宝依靠往昔的大悲誓愿，特别是 1987 年亲自去汉地五台山，在文殊本尊面前发大愿，要将本师释迦佛传下来的显密圆

融的佛法弘扬到世界各地，以这样的大悲愿力，真实摄受了广大汉地的无数众生。通过亲自灌顶传法引导、安排翻译讲法等的种种方式，在佛教衰微的地区，燃起了闻思修佛法的明灯。

三、利益结果

令无量众生入于佛门，进而入于解脱道

（一）进入佛门

九十年代，法王亲自去汉地的不同地区，让很多汉族人与自己结上了法缘。由于法王不可思议的大威德力、大怀摄力，无论走到哪里，都有非常多的人一见到法王就自然生起信心，由此归依三宝，进入佛门。此外，法王还安排心子们去各地弘法，使得更多的众生了解佛法，归依三宝。

像这样，依靠圣者法王如意宝的恩德，无量无数的汉族人归依了佛法僧三宝，开始走向光明之路。

（二）入解脱道

很多汉族人归依三宝后，随着善根进一步增长，自身的因缘越来越好，有些就来到了喇荣道场常住闻思修，有些通过其他方式闻思修，从而进入出世间解脱道，心中真正生起正法的光明。这些方面的因缘条件，就像前面讲的，法王都安排得非常圆满。

也就是，法王亲自安排翻译了各种显密佛法的教材，安排堪布们讲解、引导、带修，安排心子们去各地弘法等。依靠法王如意宝的大恩，很多汉族弟子通过闻思五部大论，已经在教理上通达了总的显教佛法，有能力遣除自他心中对佛法的无知、偏见等，生起了各种佛法上的正见；再者，依靠修学共同外前行，无数的汉族弟子看破世间，生起了唯一走解脱道的决心；同样，千千万万的汉族人依靠修学不共

内前行，精进念修归依、发心、百字明等五十万内前行，已经修积了深厚的善根资粮，心相续得以成熟。不仅如此，大彻大悟的法王毫无吝惜地传赐了很多无上大圆满正行法，不少汉族人已经认识了大圆满本性，不间断地实修大圆满法，真正进入了出世解脱道。此外，法王还指示了各种修行的教授、窍诀，比如教导一些没有能力闻思、不会修很多法的人，忏悔清净舍法罪等后，每天以信愿念阿弥陀佛名号，如法地念修《普贤行愿品》，将一切善根回向往生西方极乐世界，仅仅依靠这个就一定可以往生极乐世界。通过这一点，就已经将无数的汉族弟子安置在了往生成佛的正道上。

我们不要认为法王显现上不会讲汉语，或者自己没见过法王，就感觉法王离自己很遥远。要知道，自从法王 1987 年开始摄受汉人，直到尽未来际汉族传承弟子存在之间，法王的大悲心都不会舍离任何一个汉族弟子。实际上，无论见过还是没见过法王，法王的大悲眼目都一直在观照着每个汉族弟子，从未离开。而且，法王撰著的每一篇修法仪轨、注释、教言、引导文等，虽然是用藏文写的，但实际上是留给各个国家民族、说各种语言的每一位传承弟子的。

总之，从过去到现在乃至未来，法王都直接间接以种种方式利益着每一位汉族弟子，我们如今从法王的大心子们那里得到的每一分佛法上的收获和加持等，实际上都来源于法王上师。大家应该从心底深处认识到这一点，常常忆念法王的恩德，至心祈祷法王，每天谨遵法王的教导，与道友们团结和合，守好自己所受的三乘根本戒，精进闻思修，尽力弘扬佛法，帮助更多的众生获得佛法上的利益，以此来报答法王的无上大恩！

四、稀有事业

这种行传毋庸置疑是佛子菩萨的一个稀有事业

总之，降魔胜利洲的道友们能在喇荣道场闻思修佛法，降魔胜利洲能培养出一代又一代的弘法僧才，无量无数的汉族弟子能够依靠法王的传承法脉获得利益，包括本师释迦佛的大乘显密佛法能在汉地兴盛广弘，这一切的盛况都是依靠法王这一最根本的增上缘而出现的，正如法王的祈祷文所说“无量利乐之源如意宝”。法王如意宝从 1987 年开始摄受汉人的这个稀有的伟大事业，唯一只有大菩萨才做得到，这一点毫无疑问，正如静命论师的传记中所说：“除了乘愿再来的菩萨，其他人是做不到的。”

另外，从过去到现在，索达吉堪布仁波切为首的诸大心子，包括很多活佛、堪布、堪姆，都在全力护持法王上师摄受汉族弟子的这一伟大事业，在此也由衷地随喜赞叹！

《真实光显如来圣教圣者法王如意宝广传·天鼓妙音》中“前往五台见文殊　藏传初弘于汉地”第十三章终。

思考题

1.（1）法王从何时起开始摄受汉人的？情形如何？

（2）法王摄受汉人之初遇到了怎样不同的意见？法王对此持何种看法？

（3）法王慈悲摄受汉人的结果如何？

2. 法王对来喇荣求法的汉族弟子给予了哪些关爱和照顾？

3. 为令汉族弟子能系统闻思修，法王作了哪些安排？

4. 法王对汉人做到了什么真实利益？结合自身谈一谈。

5.为何说法王摄受汉人的行传是佛子菩萨的稀有事业？

第十四章　喇荣继续传圣法　复次前往新龙等

这一章讲述了圣者法王如意宝从汉地五台山回到藏地以后，继续在喇荣道场传讲《入大乘论》《释量论大疏》等的圣法来培养僧才、护持圣教，以及不久后再次前往前世列绕朗巴道场所在地新龙县，建立佛学院、禅修中心等的行传。

正文　分二：一、安住喇荣传法；二、再次莅临新龙

一、安住喇荣传法　分二：（一）传讲《入大乘论》；（二）传讲诸因明论

（一）传讲《入大乘论》　分三：1.略说；2.广讲作者殊胜；3.解说本法殊胜

1.略说

这一年冬季传法时，法王为喇荣全体弟子广讲了荣素大班智达所造的《入大乘论》。这期间，法王眼目明朗，辨析的智慧也十分敏捷。

1987 年法王如意宝和藏汉僧俗弟子们从汉地五台山回到了喇荣道场，那时正值秋末冬初，法王一回来就开始为喇荣道场的全体常住弟子，包括闻思班和修心班等所有班级的藏汉男女所有弟子众，以广的方式传讲了荣素大班智达所造的《入大乘论》。法王特别重视这部法，文革期间曾在心宝山为少数弟子秘密传讲过一遍。

这一年法王五十五岁，年纪不算太大，眼睛还能看见文字，不像后来显现上得了白内障，眼睛看不见文字。那时候，法王伺察、明辨、抉择法义的智慧也特别敏锐，在传讲《入大乘论》时，对于作者荣素大班智达的传记以及论中的重点难点等都作了详细地讲解。

2.广讲作者殊胜

记得法王讲法时说，荣素大班智达是一位不可思议的超胜之人。他还是个婴儿时，母亲就将他抱在怀里带到荣河处拜见阿底峡尊者。母亲禀告说：“这孩子是一个刚出生就能用梵语讲佛法的人，不知道他是什么情况，请觉沃谈佛法来考验一下他吧！”于是，尊者将孩子抱在自己怀里，用梵语提问说：“嘎那吙……”，婴儿对此无碍作答。为此阿底峡尊者说：“这是瑜伽咒师黑行者的无间化身，我哪里能谈佛法来考验他呢！”尔后作了无比恭敬的行为。诸如此类，法王广讲了此等历史。

这一年，法王和弟子们从五台山返回藏地后，作者丹增活佛先是回到了自己的家乡阿坝州红原县，之后很快就来到喇荣道场常住，依止法王求法。从那时起，法王灌顶、传法、引导、开示等，活佛仁波切基本都在场，而且活佛仁波切的记忆力非常好，所以清楚地记得法王讲了什么。

活佛说，记得那年法王传讲《入大乘论》的时候，首先讲到了本论的作者极为殊胜。法王说，荣素大班智达是前译宁玛派最根本的大祖师之一，他的智慧极其锐利，无与伦比，是一位不可思议、超胜其他译师班智达等的大智者。

荣素大班智达刚出生不久，还是个襁褓里的婴儿时，刚好遇到印度的阿底峡尊者最初来到藏地弘法。当时阿底峡尊者就住在西藏日喀则地区的荣河附近。

一次，阿底峡尊者来到荣河旁边，荣素大班智达的母亲就抱着他去拜见尊者。母亲对阿底峡尊者说：

“这个孩子刚出生就会说话，而且说的是梵语，不是本地的藏语，听起来好像还是在讲佛法，是这样的一个人，不知道这是什么情况，

请您谈一些佛法来考验考验他吧!”

当时，荣素大班智达才几个月大，不到一岁，还不会站立，只能由大人抱在怀里，于是阿底峡尊者就把孩子抱过来，放在自己怀里，用梵语提问考验他，说：“嘎那吙……”

这时，这位不满周岁的婴儿就像年长的印度大智者一样，无有任何障碍，非常流利地用梵语作了回答。

阿底峡尊者说：“这孩子是印度大成就者密咒瑜伽师黑行尊者的转世，我哪里敢谈佛法来考验他啊!”

说后，阿底峡尊者将孩子高高地举起来，放在自己头顶上顶戴求加持等，对婴儿时期的荣素大班智达作了极为恭敬的行为。

这类的相关历史，法王当时按照全知麦彭仁波切编集的《荣素大班智达传》作了广讲。全知麦彭仁波切对荣素大班智达有极大的信心，将他视为文殊圣尊的真实化身，曾经为荣素大班智达写了广、略两部传记，并且为荣素大班智达的著作集编集了目录，名叫《荣素班智达著作目录·花鬘论》，两部传记就放在目录的前面。另外，郭译师·循努拜撰著的《青史》等中也有荣素大班智达行传的一些记载。

下面根据全知麦彭仁波切的《荣素班智达著作目录·花鬘论》，简略讲一下荣素大班智达的传记。

荣素大班智达略传

自古以来，雪域藏地就有很多佛菩萨化现的译师、班智达等，以讲修的方式将显密佛法的大光明遍布藏区各地，荣素大班智达就是果地佛文殊的真实化身。

总的来说，密咒乘圣教分为前译和后译两个时期，从吞弥桑布扎到荣素大班智达之间是前译时期，之后是后译时期。荣素大班智达就

是在后译开端的时候出世的，是藏地过去现在未来三时无与伦比的大智者大译师。

一、前世认定

荣素大班智达于公元十一世纪阿底峡尊者入藏弘法时期，在后卫藏热拉下部的荣地诞生，他的爷爷荣温·华吉仁波切以及父亲荣温·仁钦慈诚都是前译大成就者瑜伽士，家族具有殊胜的密咒传承。

大班智达从诞生时起就自然具足智慧功德，无碍现出圣者的各种行为。父亲与其他一些人观察发现，这个孩子是印度的大智者美德嘉纳班智达的无间转世化身。

此外，关于大班智达的前世还有三种说法：

（一）印度阿匝绕查拉让莫班智达转世

印度的阿匝绕查拉让莫班智达来到藏地康区翻译《密集金刚广释》、传讲佛法等，圆寂后立即转世为荣素大班智达。

（二）文殊化身

有人说荣素大班智达是如来的化身，而且大多数人都认为他是果地佛文殊的化身。

（三）印度黑行尊者转世

正如前面法王所讲的那样，荣素大班智达在婴儿时期就会说梵语，当时正值阿底峡尊者来藏地弘法，于是母亲将他抱在怀里，与其他亲戚一起去荣其怎卡地区拜见阿底峡尊者。阿底峡尊者把婴儿抱在自己怀里，用梵语向他提问，婴儿都对答如流。尊者说：“这孩子是印度黑行大尊者的转世活佛！尊者一圆寂就转世了，就是这个孩子！”从此以后，这一消息就流传开来，大家都共称大班智达是黑行尊者的转世。

二、幼年功德

荣素大班智达从小就对印度僧人特别欢喜，而且不需要任何人教，自己就能用梵语无碍地跟这些僧人沟通交谈。

大班智达十三岁以前，分别依止了两位上师学习显教和密教佛法，凡是听过的法，都能一字不差地记住，并通达其中的意义。其中，十一岁时跟随善知识学显教法而完全通达；十二岁时依止慈诚桑波上师学密法，也都彻底精通，那时候就能以开玩笑的方式讲佛法，辩才超过其他人。

有一次，荣素大班智达的父亲来到学法的地方给他送食物，当时上师身边的其他僧人对他父亲说："您家孩子太吵了，说很多话，总是言词犀利地破斥我们，您还是把他带回家的好！"父亲询问阿阇黎："这个孩子是不是像他们说的那样打扰大家？我应该把他带回家吗？"上师说："不要这么说！因为他对诸法自性已经无颠倒地解悟了，其他同学辩才不如他，所以才失败的，他并不是无意义地乱说话，所以不需要带回去！"

荣素大班智达在慈诚桑波上师那里学习显教佛法和因明正理期间，放假的时候，他一边玩耍一边可以将上师先前讲过的所有话语都不增不减原原本本地讲出来，就像印制擦擦像一样，具有不忘陀罗尼。凡是听过的法义，仅仅听一遍就能完全通达，所以大家都说他是文殊的化身。

荣素大班智达十三岁的时候，就已经在上师们面前闻思圆满，无需再去别人面前闻法了。在没有人教、自己没学的情况下，任何学问只是看一遍，就能毫无障碍地完全通达。

再者，据说大班智达精通各种语言，包括非常难懂的印度桑智达

语都通达无碍，而且从小无需精勤就通达了印度声明学，包括声明学的意义方面也都无碍精通，下至旁生的语言和表示也都无碍了知。对于印度班智达美德嘉纳所造的《语门》写了注释。

再者，大班智达持戒十分清净，平时就像守护如意宝和命根一样守护自己的别解脱戒、菩萨戒和密咒誓言戒，并且将其他众生都安置在清净的三乘戒中。

三、精通教典

大班智达对于共同的学问，也就是各种内道教典、外道吠陀典籍、因明论、韵律学、诗学等印度藏地共称的十种明处全部通达。不必说个别零散的教典，包括所有广大无边的教典都通达无碍，具有不可思议的大智慧，很明显是具足四无碍解的大圣者。

对于极其深奥难懂的印度梵文的显经、密续、论典，比如《甘珠尔》《丹珠尔》等，他在先前从来没看过的前提下，仅仅看一遍，最多看两遍，就对这一切法的文句和意义完全通达，没有丝毫不懂的地方。之后造论时，对这一切也都记得清清楚楚，无需再翻书。据说，他曾亲口说：“我不是一个寡闻的人，因为一切法无所不闻；也不算是个广闻的人，因为一切法只听过一遍。”这里要知道，虽然入上资粮道后能刹那间去十方佛净土求无量法，但这里不是从这个层面上讲的，而是从众生共同所见前闻法这个层面上讲的。

大班智达对于所有所知的意义都能衡量究竟，具有这样的无垢智慧。而且，对于所有深广的法义都能迅速通达而如实表达出来，这方面无与伦比。因此，人们共称他具足陈那论师的智慧、世亲论师的多闻、月官菩萨的讲法、法称论师的辩论、勇识论师的著书，是集五人的殊胜功德于一身的极超胜之人。当时的智者们都称赞说：“尤其是

在精通声明学和因明学方面超胜荣素大班智达的人，不但藏地没有，就连印度也没有!”

四、著书造论

大班智达具有殊胜的智慧，能无碍了知所化众生内心的状况以及时代变迁的情况，而且具足利益有情的大悲心，因此，为了利益后世众生撰著了很多解释显经、密续、共同学问的论典。不仅如此，还撰写了比如怎么种地、怎么养牲畜、如何提高生活质量等世间知识方面的论典。历史书中说他的著作有六十多函，有些还说甚至超过六十函。这些著作中，大多数密法窍诀方面的典籍都被诸空行母迎请到了空行刹土，剩余留在人间的多数著作也都遗失了，所以现今留存于世的著作并不多，洋彭塔意尊者曾作过汇集，大概只有四函。

他的金刚语具有极大的加持力，对于他造的论，后代学经论的人去修，即使连传承都没有，仅仅按照文字所写的那样来修持，也都能出生功德、获得加持。比如，他在世时，其他地方的人依靠他的著作去实际修持，都出现了加持验相；他圆寂后，有信心的人对他祈祷，大班智达会亲自降临在祈祷者面前传赐圣法、解答提问、断除疑惑等。像这样，他的语言具有极大的加持力，对众生有不可思议的大利益，这一点超胜其他论师。

荣素大班智达还很小的时候，在多顿桑格上师前听闻前译法类期间，一天梦到自己把《大幻变网根本续》当饭吃、另一部密续当菜吃了。向上师汇报时，上师说:“这是你精通这两部密续的验相，你要为这两部密续撰写注释!”为了不违背上师圣言，他相应密咒金刚乘三学撰著了三部窍诀论。也就是，为了开显戒学，撰写了《誓言广释》；为了开显定学，撰写了《四种释论及十五支》；为了开显慧学，撰著

了大圆满见、修、窍诀三部论，有《大幻变网根本续释·宝论》《入大乘论》等。此外，还撰著了阎魔敌法类的注释以及各种窍诀等很多论典。

荣素大班智达的智慧无有限量，其他人无论祈请他撰造哪种显密教典，都没有不懂、写不出来的。正式造论时，一点都不必查找资料翻书，完全不是以分别心来思惟揣摩的，都是无障碍自然流现而写下来的。而且，他所造的论完全相应圣教，相应正理，相应传承上师的窍诀，没有一字一句有所失坏。再者，他的语言清净，没有杂质，能诠文句没有丝毫错谬，完全相应声明学语法，其他智者们无论从哪方面观察都毫无错谬。另外，他所造的论易懂易解，意义明显，让人读后，对于法义的关要都能无碍彻底通达。因此，智者们一致认可他的著作与佛的圣言一样。

五、翻译经续

荣素大班智达还是一位由梵译藏的大译师，在将梵文与藏文作对照后按照意义来断定法相方面无与伦比。他曾经与诸位印度班智达合作，共同将梵文翻译成藏文，一生翻译了很多经典续部，比如《大威德金刚》《三分别续》《阎罗敌黑续》《文殊续》《胜乐金刚根本续》等。而且翻译得特别好，智者们一致认可荣素大班智达的译本是新译中最好的标准范例。

另外，凡是与荣素大班智达合作翻译过的印度班智达都觉得他非常了不起，曾有印度班智达对他说：“秋桑（荣素班智达的名字），你要多多造论！在印度，不必说其他功德，就连您精通声明和因明方面三分之一不到的人都在造论，您怎么能不多造论呢？”

六、胜伏智者

（一）胜伏四部智者

当时藏地有四部智者，其中大多数都恭敬接受荣素大班智达的法，认可赞同他是佛的化身，然而也有一些人想：“一个藏人，造的论比印度智者还多，这不合理!”于是，鄂耶巴、多穷波吽酿、色出嘉措、谷译师、嘉察等智者共同商量后，准备与他展开辩论来胜伏他。然而，荣素大班智达就像狮子不畏惧群兽一般，从声明学的文句、正理、意义等方面发出大狮吼之声，就像摧毁须弥山王一样，摧毁了那些智者的骄慢。由此，那些具有锐利勇猛智慧的大智者们，都将荣素大班智达的莲足恭敬顶戴在自己头顶，全部成了他的弟子，在他面前恭敬求法。

（二）胜伏古荣译师

古荣译师秋吉希绕是一位比丘智者，精通各宗各派的法，由多闻得了陀罗尼。一开始，他自我感觉良好，觉得自己很了不起，虽然心中对荣素大班智达没有邪见，但曾以嘲笑的语气讽刺说“一个藏人能造这么多论……”说了一些不好的话。后来见到荣素大班智达所造的《入大乘论》，对班智达生起了大恭敬心，于是用财物向班智达作供养，发露忏悔此前的罪业并祈求摄受。

大班智达慈悲摄受了他，为他传讲了《忿怒尊胜分别续》《文殊秘密续》等。在传讲《文殊秘密续》时，大班智达说：“现在翻译过来的这个藏文版本有点问题，梵文原文应该是这样的……如果咱们手里有梵文版本就好了!”当时，古荣译师把班智达说其中有问题的地方都记了下来。

后来古荣译师遇到了印度智纳班智达，他手里有梵文本，古荣译师当时就请智纳班智达为自己讲了一遍，结果跟荣素大班智达说的一

模一样。古荣译师将梵文本带回来供养给了荣素大班智达，之后大班智达依照梵文本对藏文本的《文殊秘密续》作了校订。

（三）超胜一切智者

荣素大班智达的很多稀有行传，在后译的许多译师著作中都能见到，玛巴秋吉旺修等很多藏地的译师和智者都将荣素大班智达作为上师看待，恭敬顶戴其莲足，共同将其奉为智者中的智者，这一点毫无争议。而且，他们的传承弟子也都对荣素大班智达有极大的信心，将班智达尊奉为无上的圣上师。

同样，从后代来看，现今无论哪个宗派的学人，只要自己具有智慧眼目，对大班智达撰造的大小教典都会生起无比的信心，这一点毋庸置疑。因此，《青史》的作者对班智达称赞说：“在藏地雪域后译时期，能与他相提并论的智者一个也没有！”

七、普行利他

荣素大班智达虽然是一位无与伦比的语自在大智者，然而他不但没有丝毫骄慢，反而常居卑位，就像寂天菩萨一样，威仪寂静调柔。除了偶尔为了利益弟子而指出他们的过失外，从来不说粗语，对他人没有丝毫损害和轻视心，极为慈悲，安忍力强大。

这样一位了不起的大圣者，常常以大悲心对众生作财法布施：

（一）于诸法器行法施

大班智达经常为那些对佛法感兴趣的人传讲佛法，尤其是对于入金刚乘学密法、想修密法来成就密咒事业悉地的人，大班智达会殷重精勤地为他们传授相应的法要，以此很好地饶益他们。由于他具有出世间无漏的神通，所以很清楚地知道不同众生的根机意乐如何、各自有缘的法是什么、什么时候传法合适以及传法的量是多少等等，也因

此，能够不失时机地为弟子们传授契理契机的密法和窍诀，令他们得到现前和究竟的利乐。像这样，依靠佛法对众生作了无量的利益。

（二）于普通人作财施

对于那些未入法门的普通人，尤其是生活困难的贫困者，大班智达则毫无悭吝地以财物作布施，非常关爱可怜众生，将他们安置在安乐中。

八、神通神迹

大班智达具有无碍的出世间无漏神通，可以在明镜般光滑、高耸入云的陡峭悬崖等处，像鸟一样自在地飞翔；在坚硬的山上任运插入金刚橛；在空中自由飞翔；无碍了知所化的心；在空旷的山岩中居住时，能清楚地知道当地有多少非人鬼神、具体是什么样的、他们的心命是什么、修相应法慑服时需要用什么物品、修了有什么利益、有什么过患……像这些普通人认为极为稀有的各种神通特别多，当时的很多人都亲眼见到了。

实际上，对于四无碍解获得自在的大圣者来说，这些都属于小神通，不算什么稀奇之处，因此无需多说。

九、徒众繁多

圣者荣素大班智达为了密咒圣教在雪域藏地兴盛广弘，而现为在家瑜伽士密咒金刚持形相，住世一百一十九年后无疾而终。他后世的血脉和法脉传承都十分兴盛。

（一）血脉传承

大班智达有两个儿子，儿子又有儿子等，家族血脉十分兴盛，而且往后一代一代的子孙、每一代继承者都是实修普巴法并获得殊胜成就的大成就者。

大班智达晚年还生了一个女儿，她是一位出世间智慧空行母，一出生就会说梵语，平时父女俩都是用梵语交谈，大班智达也会用梵语给女儿传法。女儿十六岁时，一天，荣素大班智达正坐在彩色绸缎装饰的石头法座上传讲密续，女儿突然从闻法的行列中腾空飞起，不舍肉身飞往空行刹土，就这样离开了世间。

（二）法脉传承

大班智达一生之中培养出来的殊胜弟子非常多，有果译师、玛巴秋吉旺修译师、谷译师等 17 位译师弟子；35 位获得大成就的弟子；玛吉雅玛的哥哥吉衮颇瓦等 108 位大修行瑜伽王弟子；锅嘉等 500 位伞盖下了不起的善知识弟子，等等。

莲师、布玛莫扎、贝若扎那等传下来的窍诀类密咒前译善说法，全部在荣素大班智达处汇集并继承、弘传。大班智达主要实修前译密法，忿怒文殊阎魔敌、普巴金刚的近修都达到了究竟，由此怀摄了藏地八部鬼神，八部鬼神都交付心命、立誓守护佛法并承诺做仆人。

十、总结

总之，荣素大班智达决定是一位登地以上的大圣者，他的智慧以及修行成就的所有行传以普通凡夫的分别心根本无法衡量。

以上所讲的，是八辩才全开的大班智达的行传中，共同所见前无有争议而共称的一部分。其中大部分内容出自《青史》中荣素大班智达的亲传弟子多吉旺修撰写的传记内容，少数出自前译智者们的著作中荣素大班智达的零散传记，因此真实可靠！

希望依此能断除他人对于大班智达由不观察而作的增益和损减，从而对大班智达及其法脉生起真实的信心！

思考题

1. 1987 年冬季法王在喇荣传《入大乘论》的情形如何？

2. 简述荣素大班智达的行传。

3.解说本法殊胜　分四：（1）总说具大特异性；（2）小故事显幻化义；（3）以名言理破实有；（4）胜义菩提心观法

（1）总说具大特异性

与之相同，法王多次讲到，其金刚语《入大乘论》也有不共的大特异性。

以上是从作者的方面，法王讲到荣素大班智达极其不可思议，具有超胜其他智者的不共殊胜功德。跟这个一样，从法的方面来说，荣素大班智达所造的论也与其他智者大德的论典不同，有与众不同的特殊之处，他的金刚语《入大乘论》特别超胜，这方面法王也多次讲过。

荣素大班智达的著作共六十多函，然而现今能见到的只有四函，其他都隐没而见不到了。这四函中，相应金刚乘戒、定、慧有三部论，《入大乘论》就是相应金刚乘慧学的论典。此外，大家熟悉的《显现立为天尊论》《黑蛇总纲论》也有不共的大特异性。也就是，没有用胜义理，仅仅以名言理，就将万法抉择为如幻或抉择为心的自现，而且将一切内外现相都抉择为清净的天尊佛，即外器世界都是清净佛土，内的一切有情都是天尊佛菩萨，五蕴是五佛，五大是五佛母等。

（2）小故事显幻化义

对于本论中出现的幻子巴雷的故事和火净野兽的故事等，法王显现上心很欢喜。

《入大乘论》共有六品，其中《第二·辨答品》中讲到了幻子巴雷的故事，《第一·等同幻化品》里提到了火净野兽的故事，对于这些内容，法王讲的时候显现上心非常欢喜。

一、幻子巴雷的故事

从前，绕玛那国王有个儿子名叫“巴雷”。一次，巴雷的母亲也

就是王妃将巴雷托付给一位仙人照看，之后，王妃就前往其他城市办事去了。这时候，小王子巴雷也偷偷地跟着母亲去了那座城市，然而，仙人不知道巴雷跟着他母亲走了，于是在周围到处找，当然没有找到。仙人以为是自己弄丢了小王子，害怕国王会降罪下来，实在没办法，只能幻化出一个跟巴雷一模一样的小孩，让他待在自己身边。

王妃回来后，真的巴雷也跟着母亲一起回来了。王妃见到仙人身边也有一个巴雷，两个孩子长得一模一样，言行举止都非常像，就像双胞胎一样，根本认不出哪个是自己生的孩子，哪个是幻化出来的孩子。于是，只好带着两个巴雷来到国王面前，讲了事情的经过。国王也分辨不出到底哪个是真的巴雷，哪个是幻化出来的，只能一起抚养这两个孩子，让两个巴雷都做王子的事情。最后，两个巴雷都活到了很大年纪才死去，而且死后都留下了遗骨。

通常而言，我们对于一切现相都有很重的实有执著，认为眼前的男女老少、各种各样的人都是实实在在有的，跟幻化出来的假人当然有本质上的不同。比如，我们会认为，幻事存在的时间短，像古印度幻术师幻化出来的大象、骏马等最多维持七天，之后就消失了；但自己和其他人从出生到死亡之间能活几十年，存在的时间长，所以这些是真实的。再者，幻人没有感受，也不会主动去做什么事情，真人才有感受有行动，比如自己和身边的人都有感受有行动，所以我们这些人是真实存在的。

那么，巴雷这个公案就能很好地打破这两种执著，非常有说服力。也就是，幻化的巴雷虽然是假的，但他跟真的巴雷一样，遇到各种境的时候就会有不同的反应，有各种行动，看起来有各种的苦乐感受，也会避苦趋乐等等。再者，幻化的巴雷并不像一般的幻马幻象一样，

几天就消失了，而是跟真的巴雷一样活了几十年，死后都留下了尸骨。

因此，我们不能因为自己和一切众生流转轮回的时间长，有苦乐感受，有避苦趋乐的各种行动等，以此就断定自他有情是实有的。有显现、持续的时间长、有感受和行动等，都不能证明它真实存在。

二、火净野兽的故事

旁生中有一种野兽名叫“火净”，它们可以待在火里面，靠吃火喝火来滋养身体。而且在火里面沐浴时，不但不会被烧，反而使毛发的颜色变得更鲜艳、质量更好，在它们心前，火能起到净身清洁的作用。

这就很好地显示了，一切现相都是每个有情心的自现，并不存在心外之物。也就是，在一般人类心前，火是热性的，有焚烧的作用，如果跳到火里面，会立即感受剧烈的灼烧之痛，时间稍长就被烧死了。我们就以为，热性和烧灼作用是火本身的性相，任何众生接触火都会被烧。然而火净野兽不会这样，当它入到烈火里面时，就像人入到冷热适宜的水里面一样，根本不会被焚烧，它感受到的火不是热性的，也没有烧灼作用。可见，境上并不存在实有热性烧灼的火，其他一切法都是如此，没有实有的性相，只是各类有情的业力和习气自现出来的而已。

法王很喜欢这两个公案，因为这两个事例特别有说服力，让人容易理解万法无实如幻。也就是，无需用胜义理论观察，也无需依靠圣者境界证明，仅仅用世俗理和普通凡夫的境界，就完全能够证明一切现相与幻事无别，容易动摇乃至打破坚固的实有执著，生起如幻的认识和领悟。要知道，法王上师对此现出欢喜的样子，就表明这两个故事对我们弟子而言非常重要，所以，我们平时应该多去思惟，以此来

体会万法无实如幻，消减实有执著。

（3）以名言理破实有

尤其是，论中遮破对方的正世俗与倒世俗二者不同，以及正世俗以胜义正理观察不成立、以名言正理观察能成立实有时，说“只是以人的实有能安立起作用，并非以法的实有安立起作用”等，最后说“连能建立起各自所立的正理考验都经不起的话，仅名言中都无法成立。譬如，能摧毁敌军的大象宝荷担众象兵后还堪能承受铁锤的鞭打，然而仅能耕地的牛荷担轭木后连软枝的鞭打都不堪承受的话，又如何施设‘能耕地’的名言？这与山羊有什么区别呢？”正如此等所显示的那样，法王着重强调了“不必说以胜义理观察正世俗无法成立，连以世俗分为二的其中之一——能成立法的实有的正理观察都不成立”这一不共的大特异性。并极力称赞说：“不依胜义理观察，仅依名言正理观察，在世俗中也不成立实有，这样的甚深理在中观应成派的论典里会有吗？……”

一、论中所讲正理

这要从意义和譬喻两分来认识。

（一）意义

论中遮破对方的正世俗与倒世俗二者不同，以及正世俗以胜义正理观察不成立、以名言正理观察能成立实有时，说“只是以人的实有能安立起作用，并非以法的实有安立起作用”等，最后说“连能建立起各自所立的正理考验都经不起的话，仅名言中都无法成立。

《入大乘论·第一等同幻化品》里面，荣素大班智达以名言正理遮破了对方中观自续派的两个承许。

对方的承许是：第一、正世俗与倒世俗这二者不同，正世俗在名

言中是实有的，倒世俗在名言中是虚假的；第二、用胜义正理观察，一切都是离戏空性，不成立任何实有，包括正世俗，但以名言正理观察，可以成立正世俗实有。

荣素大班智达用名言正理破除了对方的观点，说：你们承许的“正世俗实有”是在“起作用”上安立的，而“起作用”只是在“人的实有”上安立的，不是在“法的实有”上安立的。然而以名言正理观察，“人的实有”是假的，在世俗中也不成立，因此，你们的正世俗无法成立。

这一段内容已经把他宗的观点和能破的正理归纳得很清楚了，学过《入大乘论》的人一看就明白，但没学过这部论的道友只看这两句可能还不知道在讲什么，不容易理解这个名言正理，也就没办法理解法王强调的“不共的大特异性”。所以，为了大家能更好地理解这个名言正理，下面引用《入大乘论》相关的原文并简略地做个解释。

《入大乘论》共有六品，作者在《第一品·等同如幻品》中，一开始就抉择一切万法等同幻化，建立了“烦恼无实”，次第破除了声闻乘、缘觉乘、唯识宗承许的“烦恼实有”。接下来开始遮破中观自续派承许的“世俗中烦恼实有”。

1.自方：实有烦恼不可得

首先作者说：

应知，中观宗承许“一切诸法，胜义中无任何建立，离一切戏论故”，如此一来，怎么会得到实有的所断呢？

这里的“中观宗”是指中观自续派，这是所要遮遣的对方。怎么看出是中观自续派而不是中观应成派呢？因为对方加了胜义简别，说“胜义中无任何建立”，而加胜义简别是自续派不共的观点，应成派

不加胜义简别。比如，中观自续派的论典《中观庄严论》中说：“自他所说法，此等真实中，离一及多故，无性如影像。”颂中说的“真实中”，这就是加胜义简别，属于自续派不共的观点。

《入大乘论》中的自方是大圆满宗，荣素大班智达以大圆满的宗义遮破自续派。

下面具体来看：

自续派承许：断除烦恼能解脱，而所要断的烦恼是实有的。

自方遮破：你们承许“一切万法在胜义中没有任何建立，也就是胜义中没有色法也没有心法等，什么都没有，原因是胜义中远离一切戏论”，既然你们说一切色法心法都没有，而烦恼属于心法，这样的话，哪里能得到实有的所断烦恼呢？

这是用对方承许的一个观点来遮破对方的另一个观点。

2.对方：正世俗中有烦恼

对此回答：胜义中得不到实有的所断，但世俗有正世俗与倒世俗故，正世俗中可以得到实有的诸所断烦恼，这并不相违。

对于自方的破斥，自续派回答：我们承许胜义中得不到实有的所断烦恼，同时也承许世俗中存在实有的所断烦恼，这两者并不相违。

原因是，烦恼在胜义中当然没有，因为以胜义理论观察时，胜义中没有任何实有的东西，但在正世俗中真的有。也就是，对于世俗不能一概而论，必须分为正世俗和倒世俗两种来分析。正世俗就是没有受损害的眼耳等根识前的显现，也就是不观察时认为真实的一切显现。倒世俗指梦、幻、影像、二月、毛发等，也就是谁都知道是虚假的一切显现。所以在倒世俗中，比如做梦的时候生烦恼，这当然不是真实有的，但在正世俗中，比如白天清醒时起贪嗔痴等的烦恼，都是

真实有的，这些烦恼是可以得到的，是真的会引发一系列的造业受苦等，因此要断除。

这里对方将世俗分为正世俗和倒世俗，说明正世俗中有实有的烦恼。以下遮破正世俗中能得到实有的烦恼，也就是破正世俗中诸法实有。

3.自方：世俗无需分两类

回复对方：何时承许真实中有一个所立，应成此时世俗的所有分类都同样成立；何时承许真实中没有一个所立，应成此时世俗的所有分类都同样不成立。

对于自续派将世俗分成两类，说一者真一者假，即正世俗实有，倒世俗没有，自宗驳斥说：如果你们认为实际情况是有世俗、可以得到一切万法，那么这样承许的时候，就要承许世俗中的所有分类，也就是正世俗和倒世俗，都同等成立，即正世俗也实有、倒世俗也实有。如果你们认为实际情况是没有世俗、得不到一切万法，那么这样承许的时候，就要承许世俗中的所有分类，也就是正世俗和倒世俗，都同等不成立，即正世俗也没有、倒世俗也没有。

换言之，如果承许真实中有世俗显现，那应成一切世俗显现都有。也就是，跟白天清醒时见到的色声香味触、生起的烦恼和善心等这一切正世俗相同，梦里生起的烦恼和善心、电影里见到的色声香味触等，这一切倒世俗也都应该成立，因为你承认世俗显现是成立的。如果承许真实中没有世俗显现，那应成一切世俗显现都没有。也就是，跟梦里生起的烦恼和善心、电影里见到的色声香味触等这一切倒世俗相同，白天清醒时见到的色声香味触、生起的烦恼和善心等，这一切正世俗也都应该没有，因为你承许世俗显现是没有的。

总之，你们将世俗区分成两类，说正世俗实有、倒世俗没有，这是不合理的，要知道正世俗和倒世俗都同样是世俗显现，无需区分看待。

4. 对方：以作用分正与倒

再者，对方有说：正世俗与倒世俗这样的世俗分类安立，虽然同样有显现，但这是从能否起到作用来安立的。如同瓶子这个色法能起到持住水不让流下去的作用，瓶子影像这个色法起不到持住水不让流下去的作用一样。

自方以“无需区分正世俗与倒世俗，二者平等无有”破斥后，对方这样补救说：我们当然知道正世俗和倒世俗同样有显现，二者在显现方面平等，所以，我们不是从显现方面来安立成两类的，而是从能否起到作用方面来安立的。如《中观二谛论》云:“二者同等有显现，然由能否起作用，世俗区分为二种，正世俗与倒世俗。”

我们把世俗分成正世俗和倒世俗两类，其中能起作用的是正世俗，不能起作用的是倒世俗。以世俗中的色法为例，比如，瓶子这个色法是正世俗，因为它能持住水，有不让水流下去的作用，所以把它安立为正世俗;镜子里的瓶子影像这个色法，虽然跟瓶子同等有显现，但它不能持住水，起不到不让水流下去的作用，在起作用方面跟瓶子不同，所以把它安立为倒世俗。像这样，同样是色法显现，但一者能起到作用，一者起不到作用，在作用上不同，所以必须区分开来安立成两类，不能混为一谈。

同样，烦恼这个显现也是这样。比如，白天清醒时起的嗔是正世俗，会导致造恶业堕恶趣受苦，所以正世俗的嗔能起到堕恶趣受苦的作用。梦里起的嗔是倒世俗，这个心不会让人堕恶趣受苦，哪怕梦里

杀了人都不算犯戒，所以倒世俗的嗔起不到堕恶趣受苦的作用。像这样，正世俗的烦恼是实有的，所以必须断除，它与倒世俗在作用上有这么大的区别，当然要区分来安立。

5.自方：无法安立起作用

所安立的这个，只是在人的实有上安立起作用，并非在法的实有上安立起作用。

自方说：你们自续派安立的“起作用的是正世俗，不起作用的是倒世俗”，实际是不成立的。原因是，你们以“能否起作用”作为把世俗分成正世俗和倒世俗的依据，但你们所谓的“起作用”，只是在“人的实有”上安立的，并非在“法的实有”上安立的，而所谓“人的实有”只是一种未经观察的假立，因此“起作用”不成立。

思考题

1.《入大乘论》有何种不共的大特异性？

2.（1）讲述《入大乘论》中幻子巴雷的故事。多思惟这个故事能打破什么执著？

（2）讲述火净野兽的故事，思惟一切现相唯心自现的道理。

（3）法王为什么对这两个故事心生欢喜？

3.（1）《入大乘论·第一品》中以名言正理遮破了对方的何种承许？能破的名言正理是什么？

（2）这里的对方和自宗分别指什么？

（3）对方如何安立正世俗中有烦恼？自宗是如何遮破的？

（4）对方如何安立正世俗与倒世俗？自宗是如何遮破的？

下面对方自续派继续问：

问曰：怎么是“在人的实有上安立的”？

对方问：你说我们是“在人的实有上安立起作用”，这是什么意思？

以下都是自方的回答：

“人的实有”摄在内相续与外相续这两者中。其中内相续，即男人、女人、人、天人等，属于“人的相续”，对每一个执为“实有的一”；如果从“法”来讲，所谓一个个实有的人，只是对六界、六处、五蕴的多分积聚，心里生起是“一”的执著而已，此外得不到天人、人等有情的实有。再看外相续，对柱子、瓶子等各自的同类相续，执为“一个实有的瓶子”或“一个实有的柱子”，如果从“法”来讲，这些仅是五界、外六处而已，此外得不到一个实有的瓶子。

这里的“人”不能理解成人类有情，而是指相续，这又有内相续有情和外相续无情这两种。

荣素大班智达造的《宗派备忘录》云：“相续称为人，性相称为法。”人和旁生等的有情、瓶子柱子等的无情，分别心把它们的相续执著成“一”，也就是一个整体相续，叫做“人”。有情和无情本身的性质、相状，叫做“法”。

（1）内相续

内相续，包括人类中的男人、女人，六道中的人、天人、旁生、饿鬼等，凡是有情都属于内相续。

1）人的实有

对这每一个，都执著是“实有的一个”，这就是“内相续人的实

有”。比如看到面前来了一个男人，心里认为“这是一位男士”，不会认为“这是一堆毛发、皮肤、肌肉、骨骼、内脏”，也不会认为“这里有个刹那性如幻的男人”。同样，心里执著“那是一位实有的女士”，“这里有一只实有的猫”等等，像这样，心里生起的“这是一个有情”的总相概念，就是内相续“人的实有”。

2）法上观察

如果观察的话，从“法”的层面来讲，刚才认为的“这是一个人”，实际上只是地、水、火、风、空、识这六界的组合，或者眼根、耳根、鼻根、舌根、身根、意根这内六处的积聚，或者色、受、想、行、识这五蕴的积聚。

也就是说，这个男士有头发、皮肤、骨骼、肌肉、内脏等，这些是坚固性的地界；他的血液、汗液、尿液、消化液等，是湿润性的水界；他的体温 36 度，内脏的温度更高一些，这是暖性的火界；他的心脏在跳动、胃在蠕动，而且在走路，这些都是动转性的风界；他的鼻腔、口腔等，都是无形相体性的空界；他能看色法、听声音、知道冷暖、会思考等，有眼耳鼻舌身意六识，这些都是了别性的识界。这些坚固性、湿润性、暖热性、动转性、无相体性、了别性的性相，就是“法”。

这样观察就知道，除了这六界以外，根本得不到独一的“男士”，也就是没有实有的“一个男士”。所谓“这是一个真实存在的男士”，仅仅是对这六界的多体积聚，心里生起“一体”的执著而已。因此从法也就是性相上看，不存在“一个实有的人”，一切内相续所摄的六道有情都是如此。

（2）外相续

再看外相续，这是指所有没有心识的无情物，包括柱子、瓶子、房子、山河大地等。

1）人的实有

对这每一个，心里都执著是“实有的一个”，这种心的执著就是“外相续人的实有”。比如，经堂里的这根柱子，从它制造出来到现今为止有几千天，实际是无数个刹那，我们会把前后所有刹那的柱子执著成“一根真实存在的柱子”。这类心上的执著，都是外相续“人的实有”。

2）法上观察

如果对此观察，从“法”的方面来讲，心里执著“这是一个瓶子”，实际上只是地、水、火、风、空这五界，或者色尘、声尘、香尘、味尘、触尘、法尘这外六处的积聚。比如，这个瓶子是蓝色、椭圆形的，这是色；敲击时发出清脆的声音，这是声；凑近去嗅，能嗅到淡淡的檀香味，这是香；用舌头去舔，有点苦，这是味；用手去摸，硬的、有点凉，这是触；心里想着这个瓶子，此时意根的境就是法尘。这些六处性相或五界性相就是“法”。除了各自的性相外，根本得不到“一个实有的瓶子”，因此从法也就是性相上看，不存在“实有的瓶子”，一切外相续所摄的无情万物都是如此。

因此，所说的“瓶子能起到持住水不让流下去的作用”，也是以“人的实有”来安立的。

以上认识了什么是“人的实有”，什么是“法”，因此要知道，自续派说的“瓶子这个色法能起到持住水的作用”，这个“持住水的作用”只是在“人的实有”上安立的，也就是分别心把同类相续执著成“一个瓶子”，然后说它能持住水，不让水流下去。

假如是在“法的实有”上安立起作用，会是怎样的呢?

如果按“法的实有”来说，任一识前现出的任一性相即是法，如此一来，瓶的影像是由瓶子现出来的缘故，这仅是由瓶子的显色和形色现出的，而不是瓶子的触等。

如果按照“法的实有”来观察，任何一个识前现出这个事物的任何一种性相，这个性相就是“法”。比如瓶子这个东西，眼识前现出瓶子的色尘性相，鼻识前现出瓶子的香尘性相，身识前现出瓶子的触尘性相，这些色声香味触性相都是法。

那么，从“法”的层面来看的话，瓶子的影像是依靠瓶子才现出来的（也就是在有光线的地方放一面镜子，镜子前面放一个瓶子，这样镜子里面就会出现一个跟瓶子的颜色和形状一模一样的瓶子影像，这个影像是依靠瓶子才现出来的），而瓶子影像只有瓶子的色，也就是瓶子的颜色和形状，没有瓶子的声香味触，因此，瓶子的影像仅仅是依靠瓶子的颜色性相和形状性相现出来的，不是依靠瓶子的触等其他性相现出来的。

显色起到的作用，影像也能起到，能起作用的多数都是以利害关系来建立的，如是日影能害眼睛，月影能利眼睛，二者都能遣除黑暗。

瓶子的颜色能起到的作用，瓶子影像也能起到。所谓“能起作用”大多数情况是以有利或者有害的关系才能成立，比如刀子能割破手指，以这种损害关系来建立刀子有割破作用，某药水能止血，以这种利益关系来建立药水有止血作用；此外少数情况，没有利害关系也可以立为起作用。再说回来，比如这个瓶子是金色的，让人一见就心生欢喜，瓶子能起到令人心情愉悦的作用；而瓶子影像跟瓶子一样是金

色的，它同样能起到让人心情愉悦的作用，二者都有利于心情。这样就知道，正世俗瓶子和倒世俗瓶子影像，能起到同样的作用。

阳光明媚的时候，太阳照射在池塘里，池水中会倒映出太阳的影像。抬头看太阳，眼睛会出现灼热感，看久了会痛；低头看水中的太阳影像，眼睛同样会出现灼热感、疼痛感，可见倒世俗日影与正世俗太阳同等有损害眼睛的作用。倒世俗水中月影也是如此，它跟正世俗月亮一样，眼睛去看会感到清凉舒适，二者同等能利益眼睛。

而且，在同一个池塘里，可以明显见到有日影的地方比没有日影的地方亮，可见倒世俗日影遣除了自己所在水面的黑暗，“能遣除黑暗”这一点跟正世俗太阳的作用一样。倒世俗月影也能遣除自己所在地的黑暗，跟正世俗月亮同样有除暗的作用。

瓶子持住水不让流下去的作用是触尘起到的，而不是显色起到的。因此，显色与触尘二者不可等量齐观，不同的法起到的作用不同而已。

把水倒入瓶子里，水不会流下去，我们会说瓶子能持住水，而这种持住水的作用是由瓶子的触尘起到的，而不是瓶子的颜色起到的，或者说持水是瓶子触尘性相的作用，不是瓶子颜色性相的作用。

比如，这个瓶子是陶瓷烧制而成的，材质坚硬，不会漏水，这些性相才使得它能够持住水，不让水流下去，这样头上顶着瓶子时水就不会流到身上，有利于身体。而瓶子的金色性相只有利于眼识，跟能否持住水毫无关系，就像金色的布料不能持住水那样。因此，不能把颜色和触尘混为一谈，触尘能起到的作用，颜色起不到；颜色能起到的作用，触尘也起不到，因为不同的性相起到的作用是不一样的。

因此，所建立的“瓶子能起到持住水不让流下去的作用，瓶子

的影像起不到持住水不让流下去的作用”，仅仅是随顺世间人共称而在人的实有上安立起作用而已。既然“人”不成立，哪里有起作用的实有呢？这样安立就像被水冲走的人抓住水上漂的草一样。

经过以上分析就知道，如果是在“法的实有”上安立起作用，那就不会安立“瓶子能起到持住水的作用”，而是安立“触尘能起到持住水的作用”，所谓的瓶子是不成立的，与真正能起到持水作用的触尘毫无关系。因此，你们安立的“瓶子有持水的作用，瓶子影像没有持水的作用”，并不成为以名言正理观察后安立的，而仅仅是跟一般世间人共同承认的观点一样，在“人的实有”上安立的起作用。

“人”在此处指“一个瓶子”，也就是同类相续。这只是分别心把瓶子的同类相续执著成了“一个瓶子”而已，是分别心假立的概念，不是真有“一个瓶子”。以名言理观察就发现，那实际上只是地水火风空五界或者色声香味触法外六处的多体积聚，根本得不到“一个瓶子”或者说“人”。

既然“一个瓶子”不成立，又怎么能成立“真实存在的一个瓶子能起到持住水的作用”呢？前面讲了，持水作用属于触尘性相，是触尘这个“法”或“性相”能起到持水作用，而不是同类相续的“一个瓶子”或“人”能起到作用。既然“起作用”不成立，由起作用的实有来安立的正世俗当然不成立。

譬如一个人被河水冲走了，在河里上下漂浮，快淹死了，他为了活下去赶紧抓住漂在水面上的一把草，但由于草本身就立不住脚，靠不住，他抓住这个不可靠的东西，结果当然是自己被淹死。这里被水冲走的人比喻正世俗，水上漂的草比喻“人的实有”。“人的实有”都无法成立，由人的实有的作用建立的正世俗更是无法成立了。

6. 破建立世俗无需理

对方回复：不承许胜义中实有的所立，仅仅世俗中不观察时真实存在，观察的话则经不起正理的考验，因此以正理有害并不相违。

自方以正理遮破了自续派安立的正世俗实有，对此自续派补救说：我们不承许胜义中建立任何万法，但见闻觉知、瓶子柱子、贪嗔痴烦恼等，只是在世俗中不观察的情况下实实在在地有。如果以胜义理观察，那任何事物都经不起胜义正理的考验，一下子就没有了，所以瓶子、烦恼等以理有害很正常，这并不影响它们在不观察时真实存在，也就是在世俗中可以成立实有。

那么，仅仅在世俗中建立不需要正理的话，“同样有显现，以能否起作用来安立正世俗与倒世俗”就不是正理了。

自方破斥：那么按你们说的“胜义中一切无有，仅仅在世俗中建立瓶子、烦恼等真实存在，这个不需要正理”，这样就应成，你们前面建立的“世俗中的万法同样有显现，能起作用的安立为正世俗，不能起作用的安立为倒世俗”就不是正理了。

意思是，你们既说“世俗中要建立正世俗与倒世俗”，又说“世俗中建立不需要正理”，汇集在一起就成了，你们前面建立的正世俗与倒世俗不是正理。然而这与事实不符，“能否起作用”明明就是正理观察的结果，否则无法区分起作用与不起作用，都混成一个了。

最后说“连能建立起各自所立的正理考验都经不起的话，仅名言中都无法成立。

这样遮破的最后，荣素大班智达说，无论承许真实中存在实有的烦恼，还是胜义中没有但暂时世俗中存在实有的烦恼，都需要在各自的范畴里能够以理成立，这样才能成立烦恼实有。但是，你们自续派

建立的正世俗中有实有的烦恼，这根本经不起正理的观察。也就是，不必说用胜义正理观察，就连用名言正理去观察考验，瓶子、烦恼等都安立不了实有，这样的话，连仅仅名言之中都无法成立有实有的烦恼等。

（二）譬喻

譬如，能摧毁敌军的大象宝荷担众象兵后还堪能承受铁锤的鞭打，然而仅能耕地的牛荷担轭木后连软枝的鞭打都不堪承受的话，又如何施设‘能耕地’的名言？这与山羊有什么区别呢？”

之后荣素大班智达用譬喻来说明这个问题：

转轮王统一四洲时会骑着七宝中的白象宝去胜伏对方。白象宝有三种能力：首先，它身上能驮许多的象兵骑士；其次，这时候用铁锤打它，它都安然无恙，经得起铁锤鞭打；同时，还能摧伏敌方军队。耕地的牛没有大象宝的这些能力，它无法承重那么多人，更经不起铁锤的抽打，会被打死，但它应该有自身的三种能力：首先，它脖子上能套轭木；其次，这时候用细嫩的树枝抽打它，它应该安然无恙，经得起树枝鞭打；同时还能耕地。然而实际情况却是，某头牛套上轭木后，根本承受不了树枝的鞭打，一下子就倒下了，根本没能力耕地。既然如此，怎么可以说“这头牛能耕地”？给它施设“耕牛”的名称呢？它跟没能力耕地的山羊成了一样了。

论中讲完这个譬喻后，解释意义说：

同样，经不起胜义中建立实有的正理观察，仅正世俗中建立实有，也不是以“法的实有”建立起作用，而是以“人的实有”建立起作用，对此怎么称之为“正世俗”呢？这与普通世间人的见解有什么区别呢？如此持完全脱节的见解，真是极稀有之处！

大象宝比喻胜义，牛比喻正世俗，铁锤比喻胜义正理，细枝比喻名言正理。

跟这个比喻相同，你们安立的“正世俗”，虽然经不起胜义正理的观察，但应该能承受名言正理的观察。然而用名言正理去观察，你们安立的“能起作用是正世俗”，并不是在“法的实有”上建立的起作用，而是在“人的实有”上建立的起作用。而“人的实有”只是一种心的执著，成立不了，所以你们的“能起作用”无法成立，也就是“正世俗”无法成立。如此一来，对于这瓶子、烦恼等，怎么能取得上“正世俗”这个名字，说这是以理观察抉择后安立的“正世俗”呢？这与普通世间人共称的有瓶子有烦恼等有什么区别呢？你们这样持万法实有的世俗见，跟你们承许的离戏胜义见完全脱节。也就是说，你们承许万法在胜义中离一切戏论、不建立任何所立，同时承许正世俗中存在所取所断的实有，持如此不匹配的见解真是稀有！（这是为了对方能放下实执，对如幻般的虚假显现不当成实有，所以这样讽刺对方。）

二、法王强调与称赞

正如此等所显示的那样，法王着重强调了“不必说以胜义理观察正世俗无法成立，连以世俗分为二的其中之一——能成立法的实有的正理观察都不成立”这一不共的大特异性。

以上引用的《入大乘论》的内容，显示了本论不共的大特异性。也就是，对于瓶子、烦恼等的正世俗，用胜义理论观察都是离戏空性，什么实有也不成立，这个当然不必说，就连用名言正理观察，这些瓶子、烦恼等都不成立实有，成了跟倒世俗梦幻泡影一样。所谓的名言正理，指在“法”即性相的层面上观察，瓶子烦恼等是否实有，结果

发现并不成立实有，只是不作观察跟世间人一样从“人的实有”的层面上，才算是起作用、算是存在。法王讲这些时，着重强调了本论与其他论典特别不一样，有不共的超胜之处。

并极力称赞说：“不依胜义理观察，仅依名言正理观察，在世俗中也不成立实有，这样的甚深理在中观应成派的论典里会有吗？……”

不仅如此，法王还以对比的方式说，不依靠胜义理论观察，仅仅用名言理论就遮破了世俗万法实有，显示出瓶子、烦恼等的正世俗万法，跟倒世俗梦、幻、水月一模一样，只是虚妄显现，毫无实有，这么甚深的正理，在中观应成派的论典里会有吗？应成派的论典基本都是以胜义正理遮破世俗万法，也就是我们熟悉的中观共同五大因、应成派不共四大因，很难找到仅仅以世俗名言理就能遮破万法实有，成立万法如幻无实的。像这样，法王对于荣素大班智达的《入大乘论》作了极力的称赞。

为了大家更好地理解“仅依名言正理观察，在世俗中也不成立实有”，下面举个常见的例子简单来讲讲。

比如，“水不可得”并非只是胜义正理观察的结果，也并非只是圣者境界中没有水。我们人类心前的水，在其他有情心前见到的也不是水，起到的作用也不是水，这就是名言正理。

譬如，我们面前的一杯水，人类见到的是水，热地狱有情见到的是烊铜，饿鬼见到的是脓血，鱼类见到的是住处，欲界天人见到的是甘露，无色界空无边处天人见到的是虚空，无色界识无边处天人见到的是心识。这些都是实实在在地出现的。

不仅显现不同，而且起到的作用也不同。也就是，人喝了这杯水

能解渴，水起到了解渴的作用；地狱有情喝了烊铜感受剧烈烧灼之苦，烊铜起到了腐蚀皮肉内脏的作用；饿鬼喝下脓血更渴更难受了；一条小鱼从陆地被重新放进水里，它像回了家一样，又能自由游泳呼吸了；欲界天人跟修罗作战受伤后，喝了甘露，身上的伤立即痊愈，又恢复了健康活力等等。这些作用都是实实在在地出现了。

我们会想：这到底是怎么回事呢？是不是这一杯水，它既是水，又是烊铜，又是脓血，又是住处，又是甘露等，各种属性都汇聚在这杯水里，就像把各种果汁倒在一起，做成一杯复合果汁那样？显然不可能，因为各类众生只感受到一种显现，比如地狱众生只感受到那是灼热的烊铜，根本不是清凉的水，更不是能治病的甘露等。

有人想：这个东西实际上就是水，所以只有人类见到水才是真实的，其余地狱有情见烊铜，饿鬼见脓血，天人见甘露，鱼见住处等，都是梦一样的虚假显现。

这也不对，因为在每一类众生心前全都是真实的。就像人喝下去是真的解渴了那样，地狱有情喝下去是真的烧毁了五脏六腑，天人喝下去是真的恢复了活力，等等。

实际上，不同有情心前的水、烊铜、脓血、房屋、甘露等这一切显现，都是各自有情心识的自现，外在没有一个真实存在的境。

再者，大小乘共同承许，同一个境，在不同业力的有情心前现为不同的所见和起用。比如，《普贤上师言教》中讲到：往昔亿耳尊者去了饿鬼世界，进了一座无量宫，里面有个美女身色妙好，庄严悦目，珍宝严饰的宝座四脚上系着四个饿鬼。她向亿耳尊者供献食物后说道：“他们向您乞讨吃的时，一点点也不要给。”尊者吃食品时，由于饿鬼们乞求，就给了他们一些食物。然而美味佳肴到了第一个饿鬼手

里，顿时变成了糠秕；到了第二个饿鬼手里，顿时变成了铁丸；到了第三个饿鬼手里，顿时成了这个饿鬼自己身上的肉；到了第四个饿鬼手里，顿时成了脓血。像这样，在亿耳尊者和美女饿鬼面前的美味佳肴，到了四个饿鬼面前，不但不能吃，而且成了不同的受苦之物。

那么水和食物是这样，其他的一切现相都是如此。不必说圣者入根本慧定的境界中没有世俗显现，或者圣者后得的境界中一切如幻，仅仅按照六道凡夫众生的境界来看，不同有情心前的一切现相，都只是各自习气自现而已，外在根本没有一个真实存在的境。这就是名言正理观察的结果。

（4）胜义菩提心观法

同样，记得法王曾再再地说，本论中讲菩提心的观法时，分为知与大知两种差别，舍与大舍两种差别或三种差别后，此处要以大知之器来持而止住于大舍的状况中，如是所说之理极为关要。

《入大乘论》的《第五·大圆满品》，讲观胜义菩提心的方法时，首先，将知分为一般的正知和见大圆满本性的大知这两种，以及将舍分为一般的等舍和住大圆满本性的大舍这两种，或者再加上受蕴中的舍受共三种，这样辨别区分以后说，这里要以见心的胜义本性的大知作为器来持，止住在无分别大舍的状况中，也就是心在这个状态中如如不动，这就是究竟的止观。想要彻底证悟大圆满本性，就要住在这样止观不二的境界中，这是最根本的要点。

法王平时讲大圆满法时也常常说，荣素大班智达所讲的这个大圆满窍诀，也是全知麦彭仁波切不共的观点，《直指心性》中说的跟这里讲的是同一个。《直指心性》云：“因此，坦然止住，了悟本面明性的知，是心性或法性之观法，乃为百要摄一之口诀。”而且，法王彻

底证悟后写的《大圆满立断见歌》中也说：“知心本面而坦然止住，乃大圆满观法之关要，怙主麦彭独传之珍宝，本不欲说忽然脱口出。”要点都是同一个。法王曾多次讲过，实修大圆满时，这个观心性的方法极为关键，这是修大圆满的根本要点。

思考题

1. 从内外相续上分析什么是人的实有和法的实有。为什么名言正理建立在法的实有上？

2.（1）对方说的“瓶子能起到持住水的作用”是从哪个层面安立的？

（2）举例说明如果在“法的实有”上安立起作用会如何？由此可以得出什么结论？

3. 对方是如何补救“建立世俗无需正理”的？自宗是如何遮破的？所用的譬喻是什么？对应的意义如何？

4. 最后法王强调并称赞了什么？

5. 以名言正理抉择：

（1）瓶子的盛水作用不成立。

（2）水的湿性和解渴作用不成立。

6.《入大乘论·第五大圆满品》中讲到观胜义菩提心的方法是什么？

（二）传讲诸因明论 分二：1.传讲《量理宝藏论》；2.传讲《释量论大疏》

1.传讲《量理宝藏论》

之后，法王传讲《量理宝藏论》时，对于“量”“自决定”“他决定”“所谓的间接证知是否成立为现量的作用或比量这二者以外的情况”等类，以及“遣余乃识缘取式，无情外境无遣余”等提出了疑问。

1987 年，圣者法王如意宝从汉地五台山回到了喇荣道场后，还为弟子们传讲了《量理宝藏论》。这是文殊怙主的真实化身萨迦班智达撰著的一部因明论，里面摄集了因明七论和《集量论》当中各种正理的宝藏。

法王讲解的时候，对于本论中的一些内容提出了疑问。比如，《第八·观法相品》中讲到的“量”的法相；正量识由自力引生决定还是依靠他缘引生决定；所谓的“间接证知”，是否仅仅属于现量的作用或者属于骤然比量，而不成立为这两者之外单独的一种情况。以及本论《第四·观建立遣余品》中说的“遣余乃识缘取式，无情外境无遣余”等等。法王说，自己看了一些萨迦派大德造的《量理宝藏论》注释，也问了一些精通《量理宝藏论》的智者，但都没有遣除疑问。

要知道，法王前世就是萨迦班智达，所以对于《量理宝藏论》中的难题，并非真的不懂而有疑问。也许是在这些问题上，不同宗派大德们的观点不同，比如全知麦彭仁波切在因明方面的个别观点就与萨迦班智达不同，所以法王针对这些内容提出了疑问。

由于这一段包括后面几段，都涉及了一些因明特有的法相名词等，学过因明的道友对这些当然不陌生，但从来没学过因明的道友可

能不太懂，为了方便大家理解，下面对于原文里提到的名词作个简单的解释。

一、量

（一）体相

“量”就是无欺诳的识。也就是，识取境而作判断，按照识判断或决定的那样能得到境，这样的识就叫做“无欺识”。

比如，眼识见而决定面前有一个白色瓶子，实际上那的确是个白色瓶子，这就是无欺的眼识，也就是“量”。如果得了胆病，眼根受损，导致眼识见到面前是个黄色瓶子，实际上那是白色瓶子，那么这个眼识就判断错了，这就是欺诳的，与实际情况不符合，这种就是非量。

（二）分类

无欺有三种，也就是所作无欺、能作无欺和作业无欺。

所作指境，识是怎么判断的，按照识所判断的那样，能得到起功用的境自相，这个境就是所作无欺。比如，比量识判断瓶子是无常的，瓶子这个境的自相的确是无常刹那性的，这就是所作无欺。

能作指识，无欺的识只有两种，也就是现量识和比量识。

作业指判断或决定，也就是，现量识或比量识判断有，境上无欺有；现量识或比量识判断无，境上无欺没有，像这样，实际情况跟判断的一致，那么这个判断就是无欺。

（三）唯一识是量

虽然能作、所作、作业都存在无欺的情况，但唯一安立能作即无欺识是量。

原因是：境的无欺必须依靠识来判断。再说，秤杆、尺子等的标

准仪器，虽然是正确无欺的，但都需要由识来决定它的无欺。再者，虽然在判断一件事上需要根、境等的诸多因缘，但主要是依靠识来判断的，是主要的缘故，安立只有无欺的识是正量。也就是，如果由根、境、助缘等生起的识不存在，那么无论有多少根、境、助缘等，也没办法做出判断。而且，由于带境行相的识不同，才判断有这样那样不同的境，如果没有带境行相的识，就不存在证知境。由于这些原因，所以因明教典中唯一安立识是量，而不安立境、根、仪器等是量。

二、自决定与他决定

那么，正量识无欺这一点，是由这个识自己决定的，还是要依靠其他因缘来决定呢？正量识只有两种，即现量识和比量识，下面分别来认识：

（一）现量识

现量识有自决定和他决定两种情况，其中自证现量、瑜伽现量唯一是自决定，意现量唯一是他决定，根现量则是自决定和他决定的情况都有。

1.自决定

以根现量为例，先看自决定的情况：眼识、耳识等取境的时候，第一、心专注；第二、此前经过了串习；第三、无错乱因，具足这三个条件就能做出准确的判断或决定，这种情况下依靠自力也就是识自己，就能了知而引出决定，这就是“自决定”。

第一、心专注，比如一个人拿来一个白色瓶子，眼识见瓶子时自心专注在瓶子上，而不是心里想其他事导致视而不见，这种情况依自力就能决定这是个白色瓶子。第二、经过串习，比如一个藏族人听到一句藏语，由于他从小到大长期串习过，当然能断定自己耳识听到的

是藏语，这就是依自力能决定；如果是一个从未听过藏语的汉族人，此生第一次听到这种语言，此前没经过串习，那他就没办法依自力决定这句话是什么语言。第三、无错乱因，比如走在街上，眼识见到路边有盛开的牡丹花，这样依自力就能决定路边的东西是牡丹花；如果坐在高速运行的火车上，由于速度太快，有这种错乱因，就导致看不清楚，没办法依自力决定路边有什么。

2.他决定

再说他决定。比如，眼识见到远处有一坨红色的东西，心里想这是花丛还是红宝珠呢？第六分别意识无法决定。或者，眼识见到远处有一片灰色，心想这到底是雾气还是烟呢？第六分别意识无法决定。

出现这类情况时，就要依靠串习或者一心专注或者其他因缘来决定。比如，用鼻子去嗅一下，发现是香的，这时候第六分别意识就能决定这是花而不是红宝珠，因为红宝珠没有香气。像这样，单凭眼识自力无法决定，还需要依靠鼻识的力量，才能无误地做出判断或决定，这就是依靠其他因缘来决定，即“他决定”的情况。

（二）比量识

所有比量识都是依靠自身来决定的。也就是，比量都具足宗法成立、同品周遍、异品周遍这三相，依靠三相成立，就可以判断或者决定了。

三、间接证知

所谓的间接证知是否成立为现量的作用或比量这二者以外的情况

第八品《观法相品》中讲到，藏地因明前代的夏瓦秋桑等论师，承许一种所谓的“间接证知”。比如，眼识见到了蓝色的莲花，由于

它是蓝色的，这时候间接对于总的蓝色也了知了，其中，见到蓝色莲花的眼识叫做“直接证知”，了知总的蓝色叫做“间接证知”。

萨迦班智达说，所谓的间接证知，要么属于现量的作用，要么属于骤然比量，不成立在这二者之外有个单独的间接证知。

四、遣余

遣余乃识缘取式，无情外境无遣余

按照萨迦班智达的观点，“遣余”是指直接遮遣其余非本身后所识别的那个概念，比如瓶子这个概念，这只是第六分别意识在缘取各种概念，而在自相也就是无情的境上并不存在遣余。自相指看得见、摸得到的有实法，比如境上存在的瓶子、柱子、树木等。

“遣余”也称为“遮遣分”“余遮”“遮返”等，这些名词都是同一个意思。比如，心里想或者口里说“瓶子”的时候，就没有想或者说柱子、人、房子等其余所有不是瓶子的事物，由于这样想或说的时候，就在心前遮遣或者排除了其余所有的非瓶，因此叫做“遮遣分”或“余遮”；由于这样遮遣了非本身，返回来就建立了自身，因此叫做“遮返”。

此外，想起法王在讲“从有色根而生根，是故根识具相续，意根中非生意根，是故彼者无相续”等中发挥出来的“轮番以及相续际，二者悉皆有能害，是故根者乃根识，不共之因成意缘，即自证故非他续，由此现量三步同”等的时候发表了言论。

法王不但对于上述内容提出了疑问，而且，《量理宝藏论》中的《第九·观现量品》里面讲到意现量，宣说“从有色根而生根……”这一颂时，萨迦班智达顺带遮破了“轮番”和“相续际”这两种观点，并建立了“三种现量同步进行”的自宗，作者活佛说，自己想得起来，

法王在讲“轮番以及相续际……”这些偈颂的时候发表了一些言论。

下面首先解释一下这一颂半，之后说明法王讲这个内容时所发表的言论。

一、颂文解释

（一）破他宗

轮番以及相续际，二者悉皆有能害。

关于意现量，印度的慧源论师承许轮番生起，他说：“每一刹那根现量后面都会生起一个意现量，比如第一刹那是根现量，第二刹那是意现量，第三刹那是根现量，第四刹那是意现量……像这样根现量和意现量这二者轮番生起。”胜法论师承许在相续的最后边际生起，他说：“根现量相续的最后边际生起意现量，也就是前面的每一刹那都是根现量，最后一刹那生起意现量。”萨迦班智达说，这两种观点全都以正理有害。

1.遮破轮番

原本根现量以自力能决定，意现量以自力无法决定（前面讲“自决定他决定”时说了，心专注、经过串习加上无错乱因，这样的根识现量能以自力生起决定，比如见瓶子的眼识，以自力就能决定这是见了瓶子；而意现量以自力无法生起决定，必须依靠根现量才能生起决定），但如果根现量和意现量是轮番交替生起的，那就应成两者没有区别，不应该一者能生决定，一者不能生决定，也就是意现量应该与根现量一样能以自力引生决定了，有这种过失。再者，你说根现量只有第一、三、五、七、九……刹那存在，第二、四、六、八、十……刹那不存在而是只有意现量，即根现量不是连续的，这是为什么呢？假使说，中断的时候是由于因缘不具足，但一观察，生起根现量的因

缘是根、境、作意，这些因缘一直存在，既然每一刹那的因缘都齐全，那怎么可能不生果呢？假使说，根现量和意现量二者相违，所以有一者时没有另一者，但去观察，这两种识并不相违，完全可以并存。因此，承许“轮番”不合理。

2.遮破相续际

第一刹那的根现量和最后一刹那的根现量，没有能生和不能生意现量的区别。既然最后一刹那根现量有能力生起意现量，那么第一刹那的根现量也应该能生意现量；或者反过来说，既然第一刹那根现量不能生意现量，那么最后一刹那的根现量也应该不能生意现量。因此，承许“相续际”以正理有害。

（二）立自宗

是故根者乃根识，不共之因成意缘，

即自证故非他续，由此现量三步同。

是故，萨迦班智达承许的自宗是：五根是第一刹那五根识现量不共的直接因，五根也成为第二刹那意现量的间接助缘。也就是，根、境、作意三者和合，直接生起第一刹那的根识，也就是根现量；再由第一刹那的根识作为因，第二刹那生起意现量，这样的话，生起第一刹那根识的根，就成了第二刹那意现量的间接助缘。

像这样，第一刹那只有根现量，从第二刹那开始，根现量和意现量都有，乃至生起根现量的因缘没有灭之间，都是根现量和意现量同步出现。什么时候生起根现量的因缘灭了，比如那个境被拿走了，或者那个根关闭了像是闭上眼睛等，这时候根现量不再生起，但意现量会比根现量多存在一刹那。比如，第一百刹那境灭了，那么从第九十九刹那的根、境、作意生起的根现量和意现量在第一百刹那还有，到

了第一百零一刹那就只有意现量。

虽然从境证来说，每一刹那都有根现量和意现量两个心识，但从自证来说，每一刹那都是同一个人的心识，因此这两个心识并非是他相续，也就是不会出现变成两个人的过失。

根现量在证知境的同时，也是自明自知的，这个就是自证现量。由此合起来看的话，在根取境的时候，从第二刹那开始，每一刹那都有根现量、意现量、自证现量三种，这三种现量同步进行。这就是萨迦班智达的观点。

二、法王的发言

法王讲这一颂的时候说，全知麦彭仁波切在《释量论大疏》中也讲到了这个问题，但所承许的跟萨迦班智达稍有不同。

全知的观点是，根取境的时候，首先根、境、作意三者和合，生起第一刹那的根识，这是根现量；再由第一刹那的根识作为因，第二刹那生起意现量。从第二刹那开始，第三刹那、第四刹那……一直到生起根现量的因缘灭了的下一刹那，期间每一刹那都是根现量和意现量这两种现量同步进行。最后一刹那是意现量，也就是意现量会比根现量多存在一刹那。

全知的观点与萨迦班智达的不同之处是：

第一、不单独安立自证现量。原因是，任何一个识都是自明自知的，或者说凡是识都有自证这一分，或者说自证就是识的法相，因此，没有很大必要单独安立一个自证现量。

第二、根取境的时候是两种现量同步进行。也就是，第一刹那只有根现量，从第二刹那开始，每一刹那都有根现量和意现量，乃至生起根现量的因缘没有灭之间，都是根现量和意现量这二者同步进行。

思考题

1. 法王传讲《量理宝藏论》时，对哪些内容提出了疑问？

2. 什么是量？无欺有哪些情况？为什么只安立无欺识是量？

3. 以根现量为例，说明什么是自决定和他决定。

4. 什么是间接证知？萨迦班智达对此有何看法？

5. 什么是遣余？萨迦班智达是如何承许的？

6. 根取境时，萨迦班智达承许哪三种现量同步？全知对此如何承许？二者有何不同？

2.传讲《释量论大疏》 分二：（1）总说本论殊胜性；（2）全知诸不共释义

（1）总说本论殊胜性

记得法王也是在这一年冬季传讲了文殊怙主麦彭仁波切撰著的《释量论大疏·善说光明藏》。

法王讲完了《量理宝藏论》后，紧接着就开始传讲文殊化身怙主全知麦彭仁波切撰著的《释量论大疏·善说光明藏》，从 1987 年冬天到第二年，总共讲了五个月左右。

讲《释量论大疏》时，法王的眼睛还能看清文字，所以，对于本论从头到尾都详细地作了讲解。法王当年讲的时候用的是藏式长条经函，每节课大约讲四张，所以解释得较细致。

法王讲的时候说：“《释量论大疏》是一部特别殊胜的教典，它有几个特征：一、能诠句广略适当故易于趣入；二、不因文句多故导致丢失正题；三、不单是字面消文故意义明显；四、未错乱原文次第故依次解释；五、诸科判皆写成偈颂故易于受持等。”

《释量论》是印度“六庄严”之一的法称论师，为了解释陈那论师的《集量论》，所造的一部因明论典，是因明七论中最根本的一部大论。全论共有四品：第一、自义比量品，解释立论者自己生起比量的正因等；第二、成量品，解释《集量论》中归敬颂的涵义，成立佛是量士夫；第三、现量品，解释现量的定义、差别和相似现量等；第四、他义比量品，解释能立因等让他人生起比量的方便。这部论在古代没有从梵文翻译成汉文，1980 年法尊法师第一次依藏文本翻译成了汉文，后面举例讲《大疏》不共殊胜性的时候，我都会按法尊法师翻译的偈颂来讲。

法王讲《释量论大疏》的时候说，全知麦彭仁波切所造的《释量论大疏》特别殊胜，跟其他解释《释量论》的注释相比，有几点不共的殊胜性：

一、易于趣入

能诠句广略适当故易于趣入

整部注疏的能诠文句不是太广也不是太略，篇幅适中，因此具有容易趣入学习的殊胜性。如果太广，可能有些人会看不下去，如果太略，智慧不高的人也看不懂。法王总结的这五点，都是“故”字前是本部《释量论大疏》的特点，“故”字后是其殊胜性。

二、未失正题

不因文句多故导致丢失正题

虽然《大疏》属于广释，文句较多，但丝毫没有导致出现跑题。有些广的注释解释得太多，就容易跑题，导致其中一些内容跟原文关系不紧密，丢失正题，而本论一点也没有出现这种过失。

三、显明要义

不单是字面消文故意义明显

《大疏》不但解释了《释量论》原文的字面意思，有细致的消文，而且在解释有些原文时，还广地遮破了他宗承许，建立了自宗不共的观点；在解释有些原文时，还进一步断除了容易出现的种种相关疑惑，由此开显了《释量论》的关要密意，因此意义明显。

四、次第无乱

未错乱原文次第故依次解释

全知麦彭仁波切在解释时，完全是按照《释量论》原文的前后次第，从头到尾丝毫没有打乱顺序，因此是次第无乱依次解释的。其他

有些注释会打乱顺序来解释原文。比如，对于总共四句的一个偈颂，会先解释第四句，再解释第一句、第二句、第三句。又比如，原文不同章节里的几颂讲的是同一类内容，有些注释就会把这几颂归成一类合在一起解释，不是完全按照原文顺序来解释的。

五、科判易持

诸科判皆写成偈颂故易于受持等

全知在为《释量论》立科判时，所有的大科判和小科判全都写成了偈颂。由于科判摄集了原文的大小理路、总别心要义，这样都写成了偈颂的缘故，就使得后代学人容易记忆受持等。

（2）全知诸不共释义　分四：1）安立实际义遣余；2）教量证成圣言义；3）释为相识等量派；4）以理成立意现量

1）安立实际义遣余

法王还垂赐圣言说：“不仅如此，全知对于《第一品》中的遣余，即‘余则从事遮，即不成为事，说此异此故’等，有不共的解释。

法王不但总的讲了《释量论大疏》不共的殊胜性，而且以举例的方式，讲到全知麦彭仁波切开显《释量论》密意时的一些不共的解释。

法王说，全知解释《释量论·第一品》中的“余则从事遮”等时，对于遣余有不共的解释，也就是安立了具有实际意义的义遣余。

下面按照全知在《释量论大疏》中所讲的，首先解释这一颂原文的涵义，其次讲其他论师对于遣余的承许，之后讲自宗不共的安立。

一、本颂涵义

余则从事遮，即不成为事，说此异此故

《释量论》的《第一·观自义比量品》中，法称论师开显了陈那论师解释遣余的密意。先是从正面建立，比如，口里说“瓶子”等声

音的直接对象或者真实所诠是遣余或余遮；余遮仅仅是遮遣了自己以外的其他法，并非存在自相有实法。

之后从反面说，如果承许余遮是从有实法来遮遣，或者说遣余有自相，这样是不合理的，因为以理有害。如何以理有害呢？假使遣余有自相，也就是，比如，沉香树的遮返分是从沉香树这个有实法上面遮的，那么，沉香树的遮返分就不成为有实法，并非存在有实法的自相义。

实际上，有实法上面的遮返分是假立的，仅仅是安立一个名言，并非自相有实法，只是心前的遮返分而已。原因是，此沉香树不是其他柏树等，它们各有自身的体相，人们会说沉香树异于此柏树等的缘故。也就是，沟通交流的时候，如果不说沉香树自身遮遣了非沉香树，那么沉香树就不是沉香树，而成了钢铁、瓶子等，会有这种过失。

下面进一步从遣余无自相和安立遣余合理这两方面，具体解释这三句原文的涵义：

（一）遣余无自相

遣余没有任何的自相有实法。

1.破遣余有自相

假使这种口说心想的“遣余树”，是自相有实法的话，那么它跟自相的那棵树只可能存在两种关系，要么是一体，要么是他体，因为有实法只有这两种情况。

（1）一体不合理

比如，面前有一棵柏树，这是自相有实法。对此，心里会想“这是一棵树”，这是心前的遣余分，也就是遮遣了其余一切非树，而安立了“树”。

先看一体的情况：如果“遮非树”这个遣余分，跟那棵自相的柏树是一体，也就是二者无别，心前的遮返“树”就是这棵柏树，那就会导致全世界只有这棵柏树是树，此外其他的松树、苹果树、沉香树等通通不是树，因为其余松树、苹果树等不是这棵柏树，会出现这种过失。

（2）他体不合理

再来看他体的情况：如果“遮非树”这个遣余分，或者说“树”这个遮返分，跟那棵自相的柏树是他体，二者别别无关，就像柏树和瓶子是他体，柏树不是瓶子那样，这就导致这棵柏树不是树了，会有这种过失。

像这样，一体和他体都不合理，因此，不成立“遮非树”等的遣余分是自相有实法。

2.自相遣余无利益

如果遣余是自相有实法，那这种遣余不会有任何利益。

比如，面前有一棵自相的柏树，对此口里可以说、心里可以想“这是树”。如果心里想的“树”或者“遮非树”这个遣余分是有实法，这棵柏树和“遮非树”这个遣余分的关系，就是盘子和盘子里面的枣一样。这就导致，需要遮遣树以外的一切所知，才能建立“树”，而一切所知无穷尽的缘故，“遮非树”就成了无穷尽。

原本遣余只是假立的，这是一件很简单的事情，只要说一句“这是树”，就已经遮遣或排除一切“非树”了，同时就建立了“这是树”。但如果承许遣余是自相有实法，那就需要一一遮遣掉或排除掉“有实法非树”，也就是要遮遣人、遮遣狗、遮遣瓶子、遮遣房子、遮遣柱子、遮遣大地……全世界有多少个有实法，除了树以外，都要一一遮

遣掉才行，这样才是遣余，才能成立那个是树。

如此一来，“遣余”不但没有任何利益，反而有害，成了极麻烦的事，也就是无论要从什么上面遮遣，都需要把全世界“非它本身”的自相有实法都排除一遍才行。

（二）安立遣余合理

比如口里说“树”的时候，就已经遮遣了非树（树以外的一切），同样，当心里想到“树”的时候，也已经遮遣了非树。如果不承许口说、心想的情况下都是遣余，那就会导致树成了非树，说到或想到“树”的时候并没有遣除非树的缘故。

再者，口里说、心里想、沟通交流，以及进行破立取舍等，在这些时候安立遣余有大的必要，具体有三类必要：

1.破立同时

心里想或口里说任何一个名词的时候，都能遮遣自己以外的一切。

比如说这个动物是“牦牛”，那么不必单独说这个不是人，不是狗，不是瓶子，不是柱子……仅仅这么一句话，就已经遮遣掉一切“非牦牛”了。这样在建立的同时，就遮破了非本身，沟通取舍就非常方便。

2.一执为多

第六意识把自相有实法和它的遣余分混成一个后，就可以在这个自相上面安立多种遣余分。

比如，面前有一个蓝色的陶瓷瓶，从“遮非瓶”上，安立这是“瓶子”；从“遮常法”上，安立这是“无常法”；从“遮无为”上，安立这是“因缘所作法”；从“遮非蓝色”上，安立这是“蓝色的”；从“遮

非陶瓷”上，安立这是“陶瓷的”。像这样，第六分别意识把原本一体的有实法，分成多种遣余分，这样可以由其中一者来了解另一者，比如通过所作，就能了解它是无常，有这样的必要。

3. 多执为一

第六分别意识把自相有实法和它的遣余分混成一个后，就可以把多种自相有实法，归摄成一个总体来作取舍。

比如通知一句“所有人明天到经堂集合”，由于在每一个自相的人上面，都可以安立“遮非人”这个遣余分，所以只要说一句“所有人”，那么不必单独说每一个人，比如张三、李四……到了第二天，每一个人都会来到经堂。又比如，在每一个自相的辣椒上面，都可以安立“遮非辣椒”，所以只要说一句“不要放辣椒”，而不必单独说不要放四川辣椒，不要放湖南辣椒，不要放云南辣椒，不要放贵州辣椒……就可以排除所有的辣椒，达到不放任何辣椒的目的。

二、萨迦班智达遮破自相遣余

藏地因明前代的论师们承许自相遣余，萨迦班智达对此作了彻底地遮破，承许遣余只是心前假立的概念。比如，自相有实法上存在蓝色的物品，但有实法上没有“遮非蓝色”这个遣余分，也就是没有自相遣余。心前的“遮非蓝色”或者建立的“蓝色”概念只是假立。

像这样，萨迦班智达遮破了自相遣余，只承许心识遣余，对于义遣余不破不立。

三、全知麦彭仁波切安立义遣余

那么，全知麦彭仁波切是怎么承许遣余的呢？

全知自宗的观点是，比如，眼识前现出了一个“蓝色物品”，仅由显现了“蓝色”这一点就遮遣了“非蓝色”，由于“遮非蓝”这个

遣余分跟“蓝色物品”这个自相不可分离，因此，在说“遮遣分”的名言时，不得不承许有义遣余，也就是实际义上存在遣余分。

对此可以从无有自相、与自相不可分离以及具有实义这三方面来认识：

（一）无有自相

义遣余不是自相有实法，这一点跟前面讲的一样，所以全知承许的义遣余并不是萨迦班智达的所破。

（二）与自相不可分离

义遣余与自相以不可分离的方式存在。对此可以分两步来认识：

1.名言中破立同时

要知道，名言中破和立不可分离。也就是作破立的时候，并不是单独建立或者单独遮破；而是直接建立的时候，间接就遮破了；直接遮破的时候，间接就建立了。比如，建立说“面前有瓶子”，同时就遮破了“非瓶子”。或者遮破说“这个东西不是瓶子”，同时就建立了“非瓶子”，安立这是瓶子以外的其他东西。

2.显现同时有遣余

比如，眼识前显现出了一个瓶子，这是自相，仅由现出了“瓶子”，同时就遮遣了“非瓶”，因此，“遮非瓶”这个遣余分跟“瓶子”这个自相不可分离。也就是，抛开第六分别意识，所有显现出来的自相本身，同时都遮遣了非本身，这是在实际意义上成立的，这就是义遣余。如果不这么承许，眼识前现出了瓶子，这时候却说没有遣除“非瓶”，这在名言中是难以安立的。也就是大家都会说，见到的是瓶子，那当然不是其他柱子、树木等，因此可以安立，在现出这个事物本身的同时，就遮遣了非它本身，或者说凡是显现都有遮遣非本身的力量。

因此，根识前显现出了自相，这就是建立为主；同时由这个显现就遮遣了非它本身，这就是遣余为主。这样的显现和遣余互不混杂，遣余分与自相不可分离。

（三）具有实义

“义遣余”中“义”的意思是具有实际意义。比如，根识前显现了一个自相瓶子，第六意识分析它是因缘所作法的缘故，不是常，遮遣了“非常”，这是遣余。那么，“无常”这个遣余分在自相瓶子上真实存在，也就是自相瓶子的确是无常的，因此，“遮非常”这个遣余分不是假立的名称，而是具有实际意义。又比如，某人说“把那杯水拿来”，听者就会无误地把水递给他。虽然这句话本身只是声音，没有自相的水和杯子，但依靠这句话能得到自相的一杯水，这样的遣余具有实际意义。相反，比如，捏眼睛见到的第二个月亮，在自相上得不到，又比如心里随便想出来的东西，在自相上也得不到，诸如此类都不具有实义，与自相毫无关系。

总之，心里想、口里说的这一切，本身都是假的，不是自相。也就是无论口里说任何名称，都只是个声音而已，说不到那个自相上，说“瓶子”不会从口里出现瓶子。心里想什么也只是个分别意识，想不到自相上，再怎么想“树”，也不会因为这个心想而在境上出现自相的树。从这方面承许遣余是“假立”。与此同时，口说心想的这些义遣余，在意义上、自相上无欺存在，具有实义。这不同于二月、兔角等的倒世俗，那些再怎么说，在自相上也得不到，所以是假的，而义遣余能得到实际意义，所以从这方面承许义遣余是真实的，需要安立义遣余。

2）教量证成圣言义

再者讲信许因时，全知并非按其他智者们所说，建立此因时，极隐蔽的圣教作为有法所诤事，观察此圣教自身所显示之义是否无欺，而是以圣教自身作为能立因，以此来成立极隐蔽事。

法王说，《释量论·第四品》讲到信许因时，全知麦彭仁波切的观点也与其他智者们不同。

其他智者们说，建立信许因时，前后世、净土等的极隐蔽事，这类圣教作为有法或者说所诤事，之后观察这个极隐蔽的圣教本身所显示的意义是否真实，比如存在前后世这件事是否真实无欺，通过这样观察来证成这个极隐蔽的圣教。三相：圣教所说极隐蔽事（有法），真实无欺（所立），事势理成立故（因）。

那么，全知并非按其他智者们所说来解释，而是以三察清净的圣教作为能立因，以圣教量来证成极隐蔽事是真实无欺的。也就是，以其他圣教量来证成一个圣教的内容，而这个能立的圣教量本身以事势理成立，这就是信许因。所谓“三察清净”，指明显处不相违现量，不明显处不相违比量，极不明显处前、后、直接、间接都不相违。

三相：极隐蔽事（有法），真实无欺（所立），是三察清净之圣言故（因）。此三察清净圣言（有法），真实无欺（所立），事势理成立故（因）。

下面根据《释量论大疏》，具体解释信许因的涵义：

一、颂文直解

《释量论》的《第四·他义比量品》中有两句“转于第三处，受论则应理”，讲的是信许因。这一颂的意思是，转到所衡量的第三处，也就是观察第三处的时候，现量和比量都没办法建立，那么对于这些极隐蔽的地方，取受佛经圣论则是应理的。

颂文中的“第三处”，指的是“极隐蔽事”，也就是并非观现世量可见之事。比如存在清净佛土，造恶业堕恶趣、堕后多少劫受苦报，作善业生善趣、生后多少劫受乐报，诸如此类，并非现世而是后世等凡夫心识不可见之事。

要知道，因明中所说的“第一处”，指根识可见的明显之处，这些以现量可以证成，比如现量见面前的瓶子。“第二处”指根识不可现见的隐蔽之处，这些以比量可以证成，比如由见到冒烟来比量证成隐蔽处的山后面有火。转到所衡量的“第三处”，这是指极隐蔽处，这些无法以现量和比量来证成，那么这时候唯一以圣教量来证成，此外没有其他能立因。

二、举例说明

三相：凡夫信愿念弥陀名号死后能无间往生极乐净土（有法），真实无欺（所立），是三察清净圣言故（因）。

有人说：不成。（意思是因在有法上不成立，即“凡夫信愿念弥陀名号死后能无间往生极乐净土”不是三察清净圣言。）原因是，经中说“往生到极乐世界的都是一生补处菩萨”（弥陀第二十二愿：设我得佛，他方佛土诸菩萨众，来生我国，究竟必至一生补处），可见只有圣者才能生极乐世界，因此“凡夫死后能无间往生净土”与此圣教相违，不是三察清净的圣言。

回答：无有过失。这两个经教并不相违。

具体而言，你所引的经教，是指往生极乐世界后决定在一生之中成佛，并不是说刚一往生就成为补处菩萨。也就是，凡夫可以死后无间就往生到极乐世界，而往生后在极乐世界的寿命极长（弥陀第十五愿：设我得佛，国中天人，寿命无能限量。除其本愿，修短自在），

只要经历这一生，无需再次转世，就能成为补处菩萨，很快成佛。这才是这句经教的密意。

“凡夫信愿念弥陀名号死后能无间往生极乐净土”这一立宗，决定是三察清净的圣言。譬如经中说，就连有疑惑的人，只要愿往生，也能生到极乐世界，只是要在边地疑城住五百年（《无量寿经》：汝等宜各精进，求心所愿。无得疑惑中悔，自为过咎，生彼边地七宝宫殿，五百岁中受诸厄也。）而圣者绝对不会生疑惑，可见凡夫可以往生。经中还说，除了造谤法和无间罪者都能往生（弥陀第十八愿：设我得佛，十方众生，至心信乐，欲生我国，乃至十念，若不生者，不取正觉。唯除五逆，诽谤正法。）而圣者绝对不会造谤法罪、无间罪，明显可见是针对凡夫在讲。

诸如此类，这些经教可以证明，凡夫信愿持名决定能在此生死后立即往生极乐世界，能立的经教以事势理成立，无有能害。即：此等三察清净圣言经教（有法），真实无欺（所立），事势理成立故（因）。

思考题

1.法王讲《释量论大疏》时，总结此注释有哪些不共的殊胜性？

2.（1）解释“余则从事遮，即不成为事，说此异此故”的涵义。

（2）如何遮破遣余有自相？为何说自相遣余无利益？

（3）安立遣余有哪些合理性？

（4）全知安立的义遣余是什么？从无有自相、与自相不可分离、具有实义三方面具体解释。

（5）辨析义遣余与自相遣余、义遣余与心识遣余的异同。

3.（1）其他智者如何建立信许因？全知有何不同观点？

（2）按照《释量论·他义比量品》中两句解释信许因的涵义，并举例说明。

3）释为相识等量派

另外，全知依照‘决断是内心，似安住于外’及‘决定俱缘故，青彼识非异’等的教义，将《释量论》的密意解释为实相唯识宗相识等量派。

全知麦彭仁波切根据《释量论》中的偈颂“决断是内心，似安住于外”和“决定俱缘故，青彼识非异”，将因明的究竟密意解释为实相唯识宗当中的相识等量派。

下面根据《释量论大疏》，首先解释这两处原文的涵义，再说明全知的不共立宗。

一、颂文解释

（一）识外无境

决断是内心，似安住于外

对方说：虽然对外境作观察时，从粗大的色法到微尘之间都不成立，然而在识前，蓝色等的显现无欺有，这是每个人都能感受到的，这个显现就是真实的所取境。

回答：并不是有显现就是所取。识领受蓝色等而决断“这是蓝色”，实际上只是内在的心在决断。也就是，识前现出了蓝色等，而且由识来缘取蓝等，这就导致似乎在识以外，存在安住在外面的蓝等所取境。实际上，没有他体的能取识和所取境，只是一个自证识的见分和相分而已，都是自证识的本体。由于心被错乱习气所染污，导致原本没有“二”，却现出了似乎是别别他体的能所二取，就像无而现的二月一样。

对方说：虽然没有所取境，但一定要有能取识。

回答：能所二取之中，没有任何一者，就同时失坏了这两者，因

为能和所是观待而立的，不可能一有一无。

总之，能所二取不成立，是空性，因此，以能所二取而空的自证识就是二取的真实性。也就是，自证识外现为所取境内现为能取识，这能所二取都是无而现的，因此自证识以二取空，这样的自证识就是二取的真实性。

（二）决定俱缘因

决定俱缘故，青彼识非异。

这两句是以决定俱缘因证成无有微尘自性的外境，一切色声香味触的显现唯一是心识。

“俱”即同时，“缘”即出现。由于所取境与取它的心识决定永远同时出现，因此，境和识并非一个在外一个在内是别别他体的，而是境就是识本身。

三相：所取青色与能取青色之识（有法），非异体（所立），二者决定同时出现故（因），如现二月（喻）。

1.境与有境非前后

小乘宗说：前一刹那根、境、作意三者和合，后一刹那生起识，境和识是前后出现的。

唯识宗回答：没有任何正理能成立所取境和取这个境的识是一前一后。如果境在前识在后，那二者就是各自独立别别无关的他体，也就不成为境和取它的有境。

2.境与有境同时现

实际上，境与带境之识是同一时间领受的，二者同一时间出现，何时也不会分开。没有任何能立的正理，能够证明在带境之识以外独立存在一个境，也就是说，一切时处都领受不到识以外的境。

要知道，第一、远离所取境的单独能取识，以及不由识来取的单独所取境，这二者都跟龟毛兔角一样不存在。

第二、什么时候领受境，这个时候就出现带境之识；什么时候有识，这个时候就有所取境，这是周遍决定的，因此，境和识决定是同一时间出现。

第三、凡是根识前现出来的境，就只是在识前现出来而已，此外没有任何理由能证明它在识以外独立存在。因此，无分别识清晰领受自相境，分别识不清晰领受共相境，无论哪种境，都是跟识同时出现的，这一点决定。

3.境即有境识相分

有人说：别别无关的境和有境当然不可得，但识取境的时候，能取识和所取境是他体，这是可以存在的。

唯识宗回答：总的来说，假使不承许自证现量，那么在见到蓝色瓶子的同时存在能见的眼识，这一点怎么确定呢？也就是如何确定有见蓝色的眼识呢？实际上，这唯一是由自证识来成立的。

就像瓶子和柱子是他体那样，你怎么成立境和取这个境的识是他体的？

如果你说：识取境的时候，里面能取境的是见分识，外在所取的是相分境，这依靠自己的领受就能成立，无需其他能立根据。比如眼睛见到面前的瓶子，眼识是内在的识，瓶子是外在的境，一个在内，一个在外，二者是他体的，这一点自己就能知道。

那么，你所说的“自己能知道”，这就是自证现量。这样的话，你说的见分和相分实际就是一体的。也就是，同一时间的境不是识的因，因为识已经存在了，与它同时的境跟它无关，同时的境和识不是

因果关系。因此，现出境的时候，只是心识变成了那种行相而已，心识成了境的相状。

再者，虽然都是心识，但相分互不混杂，不会因为都是识就无法区分。比如，见到屋子里的桌子、地板、窗户等的各种物品，这些都是不同眼识的不同相分。由于同一时间同一类识现出了种种的相，所以识和境不是他体，不可能从识中把相单独抽出去，识和相是不可分的。

4.境与有境是一体

有人说：同一时间，内在是取境的识，外面是微尘自性的境，识取了境，所以二者是他体。

唯识宗回答：你说境是微尘自性，而不是识的自性，这一点是怎么知道的?

对方回答：心识知道那个蓝色瓶子等是微尘自性的无情法。

唯识宗驳斥：并非如此，那只是心识前现出了蓝色瓶子的相，也就是眼识见了蓝色、圆柱形，身识摸起来是凉的、硬的、光滑的。你认为那是个无情法瓶子，实际只是你的眼识变成了蓝色、圆柱形的行相，身识变成了凉、硬、光滑的行相而已，这根本无法证明那个是无情法的微尘自性。

要知道，识分为错乱识和无错乱识两种。其中错乱识，比如这个世界上只有一个月亮，不存在第二个月亮，但手指捏着眼睛看月亮时能见到两个月亮。也就是，错乱因缘导致眼识错乱，这错乱眼识和第二个月亮不是他体。同样，由于第八阿赖耶上熏了客尘障垢，错乱了，原本只是一个识，却现成了能取识和所取境两个，二者不是他体。

如果两个事物是他体，那么二者就会有时候同时出现，有时候不

是同时出现。就像瓶子和桌子，有时候桌子上放着瓶子，有时候桌子上没有瓶子，绝对不会永远同时出现。如果两个事物永远同时出现，那二者决定不是别别他体，而是无二一体，就像瓶子和瓶子本身。

要看到，能取和所取永远同时出现。比如有所取的瓶子时，一定有取瓶子的识，当出现任何所取事物时，取这个东西的识一定同时存在；而出现识的时候，所取的行相也一定存在，因此能取和所取决定是一体。所谓的识取境，实际都是心识成了境的行相，仅凭这一点就安立为见色、闻声等，一切见闻觉知都是这么安立的。

总之，识前现的相就是识本身，不存在识以外的无情法微尘，这一点以正理无法遮破。只要有见分相分，二者就决定不是别别他体，这是观现世量范畴中的究竟名言。

二、不共立宗

按照以上所引用的两处《释量论》原文，全知麦彭仁波切将法称论师所造《释量论》的究竟密意，按照大乘随理唯识宗来解释；随理唯识宗又分为实相唯识和虚相唯识，此处解释为实相唯识；实相唯识又分为相识各一、异相一识、相识等量三种，此处解释为相识等量。

（一）随理唯识宗

1.遮他宗

（1）非小乘宗

《释量论》的密意，有的大德按照有部宗、经部宗来解释，但本论并不承许心外有境，因此按小乘宗解释不合理，小乘宗都承许胜义中存在无分微尘自性的心外之境。

（2）非中观宗

《释量论》的密意，有的大德按照中观宗来解释，这也不合理。

原因是，中观宗讲的是观察胜义量，抉择万法离戏空性，不承许胜义中有自证识。而本论主要讲观察名言量，抉择世俗显现分，尤其是建立了胜义中存在二取空的自证识，这是现出轮回和涅槃的基，它不能空，可见这明显不是抉择万法皆空的中观宗。

2.立自宗

《释量论》将实相抉择为自明自知的自证识。也就是，自证识被习气所染的缘故，外现为色声香味触法六境相分，内现为眼耳鼻舌身意六识见分，而这相见二分或能所二取真实中并不成立，远离二取的自证识就是究竟的名言实相。

全知说，虽然胜义中不成立自证识，但从名言现相来看，“存在外境”以理有害，“万法唯心”以理成立。因此，如果不超越见世间量的范畴而承许名言显现，那么再没有比唯识见更高的了。对于虚妄分别所现的世俗万法，如果用胜义正理去观察，则一切都不成立。然而在每个有情心前，都无欺显现色声香味等，无欺领受生死苦乐等，这一切显现唯一成立只是心的显现或者自现，这就是名言实相，以事势理可以成立。如果超过这个，那就属于超越名言的胜义范畴了。所以要知道，安立名言时再没有比唯识更究竟的了。全知在《中观庄严论释》等中，具体讲了名言中安立自证识的合理性，比如这样的自证识不会成为胜义正理的所破，能够建立究竟的名言量，以及万法唯心是内道修行的关要等，有意乐的道友可以阅读。

总之，法称论师在《释量论》中，按照如来慧眼彻见万法名言实相的密意，将究竟的名言安立为唯识，这是本论的最终落点处，也是因明学的究竟落点。

（二）实相唯识宗

随理唯识宗内部又分为实相唯识宗和虚相唯识宗两种。

有些大德将本论的究竟密意解释为虚相唯识宗。理由是，本论在胜义中只安立一个自证识，能所二取都抉择为空性，承许相是虚假的，所以是虚相唯识宗。

这不合理。原因是：虚相唯识宗和实相唯识宗并非以胜义来区分。承许胜义中只有二取空的自证识，是所有随理唯识宗共同的观点，不是虚相唯识宗不共的立宗。这两派的区别是，在抉择名言时，承许存在相分见分是实相唯识宗，承许相分见分虚假如空花般无而现是虚相唯识宗。

本论明显讲到，能取所取或相分见分，在名言中是真实存在的，明确区分了自相境、现量、比量等，与似现量、似比量等虚假的倒世俗不同，因此本论的密意是实相唯识。

（三）相识等量

实相唯识有三种，相识各一、异相一识、相识等量。名言中承许相识等量更合理，这以事势理可以成立。

1.遮他宗

有些大德认为，《释量论》的密意是实相唯识宗的异相一识。也就是，外现方面识取的境相有多种，比如取色法、取声音等，其中比如色法也有上下左右等多种，这是“异相”；但从内在方面讲，能取的只有一个自证识的相续，是同一个人的心在取境，这是“一识”。

那么，承许所取的相有很多个，取多种相的识只是一个，并不符合名言中识取境的真实状况。譬如，瓶口、瓶腹、瓶底等的境相是不同的，但见这些不同境相的眼识是同一个，那么，见瓶口的眼识，就成了见瓶腹的眼识，也成了见瓶底的眼识，如此一来，见瓶口就成

了见瓶底也是见瓶腹，原本有瓶口、瓶腹、瓶底的瓶子，在他眼中就只有一个瓶口了，这显然与事实不符。同理，不但见瓶子各部分的识成了同一个，连见柱子的眼识也跟见瓶子的眼识成了同一个，这就导致眼识见什么色法都是见瓶子，原本眼前有各种色法，现在看哪里都只有瓶子。依此类推，最终连听声音的耳识都成了见色法的眼识，眼耳鼻舌身识都成同一个识了，导致闻声嗅香等全都不存在了。会出现这种过失。

2.立自宗

从自证上看，只有一个心识相续；但从境证上看，有多少个所取的境相，就有同等数量的能取心识，这就是“相识等量”。这样来安立名言中无分别根识取境的情形非常合理，这才是《释量论》的密意。

下面具体来认识：

（1）无分别识取境情形

无分别根识前，不同境的行相不会现为一体，一体的境相也不可能现为别别多体，因此，境如何显现，识也相应而缘取，有多少个所取境相，就有多少个心识。假使所取境有多种相，取这些相的识却只有一个，那么能取和所取就成无关了。

以色法为例，譬如当眼识见瓶子的时候，瓶口、瓶腹、瓶底等各部分的形相是怎样的，眼识就按那样原原本本地缘取。瓶子的各个部分住于各自的位置互不混杂，取这每一部分的眼识也各不相同，也就是，见瓶口的眼识不是见瓶腹的眼识，也不是见瓶底的眼识。细分下去，由于所见的瓶子上有很多个微尘，所以能见的眼识也是很多个。声、香、味、触依此类推。

（2）分别识将多执为一

一般人会认为“我见到了一个瓶子”，实际上，这只是第六分别意识将多分微尘组成的瓶子执著成了一个，自相的境不是一。同样，认为“同一刹那只有一个眼识取色法”，也只是第六分别意识将取多个境相的多个眼识执著成了一个，自相的眼识也不是一。

（3）无有成他相续有情的过失

有人想：佛经中说“同一时间不能生起两个心识”，然而按你们说的，同一时间取境的时候，有多少个相就生起多少个识，这就导致一个人有多个心识了，有这个过失。

回答：佛经中说的“同一时间不能生起两个心识”，是指两个分别识不可能同时生。要知道，同一时间如果生起两个分别意识，那会出现成为两个有情的过失；然而同一时间生起多个无分别根识，就不会有成为他体相续有情的过失。

也就是，比如见瓶子时，眼识取瓶口、取瓶腹、取瓶底等，或者细分到微尘，有多少个微尘相就有多少个眼识，之后第六分别意识将这所有的相都执著成一体，安立这是一个瓶子，这样瓶子也不会变成多个。就像第六意识将轮胎、车身、油箱等执著成一体立名为一辆车，这时车上所有的零件彼此各不相同不是一个，但整体的车也不会变成多个。像这样，见一个瓶子时，同一刹那的眼识内部有取众多境相的眼识，但第六分别意识会将这众多境相安立成一个瓶子，将取众多相的众多眼识安立成一个取瓶子的眼识。这样名言沟通取舍不会有错乱。

4）以理成立意现量

解释《第三品》中的意现量时，多数智者认为只能依圣教量成立，但全知说也能以理成立，等等。

在解释法称论师的《释量论·第三现量品》中的意现量时，多数前代因明论师说，取色声香味触的意现量只能依圣教量来成立，此外无法以理成立。但全知麦彭仁波切说，以理也可以成立意现量。

一、何谓意现量

什么是“意现量”呢？第一刹那根、境、作意三者和合，第二刹那生起根识即根现量；第二刹那所生的根识（意根）与第二刹那的境和合，第三刹那生起意现量；后面依此类推。

五种根现量分别由五根所生，但意现量没有单独的所依意根，而是依五根识生，因此将五根识立名为意根。由于根识有眼耳鼻舌身五种，所以在有五根识和五境时，每一刹那都会同时生起五种意现量。

生意现量的境是自身前一刹那的境，生根现量的境比生意现量的境早一个刹那，意现量所取的境与根现量所取的境是同类相续的前后不同刹那。意现量与根现量的所取不是同一刹那境的缘故，没有再次取境的过失，所以意现量是正量。再者，虽然是同类相续的境，但由于根不同，所生的识不会成为同一个，即根现量依靠五根而生，意现量依靠意根即五根识而生。

二、成立意现量

如何证成有意现量呢？

（一）无法以自力决定

要知道，意现量不像根现量、自证现量那样，众生自己就能了知而确定。比如，谁都知道自己眼识见到了色法、耳识听到了声音，这些是根现量；现在自己身上很痛、心情低落，或者正在生善心，这些是自证现量。虽然只要有根现量，下一刹那就开始有意现量，二者同步进行，自己正在见色、闻声、嗅香、尝味、觉触时，自心上就有取

色声香味触的意现量，但这一点普通众生认识不到，只能感受到根现量和自证现量。

（二）多数论师承许唯以圣教成立

前代因明论师们认为，意现量不是比量，依靠推理无法证成。佛经中说有四种现量，其中一个就是意现量，因此对于凡夫众生来说，只能依靠佛语这个圣教量才能证成存在意现量。

（三）全知以理证成

全知麦彭仁波切在《释量论大疏》等中，以正理成立了意现量。

1.根现量只证知自境

根识就是根现量，只能了知各自的境，而不能了知其他。也就是，眼识只能了知色法，不能了知声音等；耳识只能了知声音，不能了知气味等；鼻识只能了知气味，不能了知色法等；舌识只能了知味道，而不能了知声音等；身识只能了知触感，而不能了知香味等。

2.意现量同时证知五境

只有意现量能同时取色声香味触五种境。也就是，每刹那生起根识后都会生起意现量，眼根现量后刹那开始有取色意现量，耳根现量后刹那开始有取声意现量，鼻根现量后刹那开始有取香意现量，舌根现量后刹那开始有取味意现量，身根现量后刹那开始有取触意现量。因此，同时取色声香味触的只有意现量，根现量没有这个能力。

3.能回忆同时证知五境

取境后能回忆到当时是“同时”取色声香味触五境，这个“同时取五境”的就是意现量，而不是根现量。

比如，现在回忆自己曾经在寒冷的冬天去过一个糕点屋，当时一进屋身体就暖和起来了，这是触到热触；与此同时，见到糕点屋里各

式各样的蛋糕面包，这是见色；同时听到广播里正播放着动听的音乐，这是闻声；同时嗅到一阵阵的蛋糕香气，这是嗅香；同时口里吃着免费品尝的奶油蛋糕，很甜，这是尝味。

4. 决定存在意现量

由过后能回忆是同时领受了色、声、香、味、触五境，可以推知当时一定是同一时间清晰地取了色、声、香、味、触五境自相。相反，如果当时没有同时领受五种境，过后也不可能回忆到“同时取五境”。而“同时取五境”不是根现量，因为诸根识只能各自取各自的境，眼根现量不知声音，鼻根现量不知冷热等，任何一种根现量都无法领受自身所取以外的其他境，唯独意现量能在同一时间清晰地见色、闻声、嗅香、尝味、觉触领受五境自相。

三、不安立意现量取境

五根识都是由前前的根识不断地生后后的根识，所以根识有独立的相续。意现量没有单独的所依意根，而是依五根识而生，即依前前的根识生起后后的意现量，所以意现量没有独立的相续。由于没有自身独立的相续，虽然意现量无分别、无错乱故决定是现量，但不安立由意现量来取境，意现量无法由自力引生决定故。

也就是，虽然意现量参与了取境，但唯一安立由根现量来决定所见、所闻等，比如只说根现量眼识见了色法，不会说意现量见了色法。因为根现量有自主性，是主动取境的，意现量则必须依赖根现量才能生起，没有自己独立的相续。全知说，这个问题就像人拿着斧头砍了树，大家不会说斧头砍了树，只说人砍了树，因为斧头没有主动性的缘故。

以上都是全知上师仁波切不共的观点，诸位智慧明利的闻思学

教者，一定要将此铭记于心……”。

以上法王举了《释量论大疏》中的四个例子，说明全知上师麦彭仁波切开显《释量论》密意时的一些不共的观点。

法王说，此外《释量论大疏》中还有很多不共的解释，都特别殊胜。并教导说，有辨析智慧、心思敏捷的闻思学教者们，一定要认真学习这部注释，把全知这些极为殊胜且不共的解释牢牢地记在心里。这对于通达《释量论》法称论师的密意，以及通达总的因明学，有非常大的利益。

思考题

1. 解释“决断是内心，似安住于外”的涵义，由此认定识外无境。

2. 什么是“决定俱缘因”？以此因证成无境唯识。

3. 全知是如何将《释量论》的究竟密意解释为实相唯识宗相识等量的？

4. 多数论师如何证成有意现量？全知如何以理证成意现量？

二、再次莅临新龙　分三：（一）建讲经院与禅修院；（二）准许门措上师举行坐床仪式；（三）饶益当地在家众

（一）建讲经院与禅修院　分四：1.建立时机；2.建立缘由；3.建立地点；4.殊胜必要

1.建立时机

土龙年五月，顺应朗朗神山本命年之时，法王再次前往新龙县，莅临了扎宗寺、则热寺、嘎绒寺等大约十三座寺院，传赐圣法并广劝修善，在前世住处东祉格住了七天，并在巴蚌住了两天，赐予了取舍二规的善说。

一、莅临新龙诸寺

公元 1988 年是藏历土龙年，龙年是朗朗神山的本命年，比如白玛邓灯尊者所取的伏藏中莲师授记说：尤其龙年是朗朗神山的大节日，每当到了龙年，持明勇士空行圣众都会在朗朗圣山聚会一周年……而且，龙年转绕朗朗神山有超过其他时间转绕十倍的功德。因此这一年藏历五月，趁着朗朗神山的本命年，法王专门带着一些弟子再次前往新龙县雄龙西乡的朗朗神山。这是法王第二次去新龙县，第一次是 1985 年被迎请到嘎绒寺坐床，具体如第十章中所讲的那样。

在新龙期间，法王应邀莅临了新龙县的扎宗寺、则热寺、嘎绒寺等大约十三所寺院，为前来参拜的僧俗大众传法，并广泛劝导他们发誓断恶、行持善法等，令许许多多的众生与自己结上了法缘。

二、东祉格住七天

这期间，法王还去了自己前世做伏藏大师列绕朗巴时的住处东祉格，总共住了七天。

前面第十章讲过，法王 1985 年第一次去东祉格时，就安排了嘎

绒寺的相关负责人在自己前世住处的遗址处重修一座宫殿，并亲自取名为“大乐自在宫殿——教藏法源”。这次来到东祉格，法王就在大乐自在宫殿住了七天。

三、巴蚌传赐开示

朗朗神山上的右侧一处有草的地方名叫“巴蚌”，法王在这里住了两天。这期间，为当地的僧俗大众传了法、作了开示，指示了世出世间如理取舍的方法等。

2.建立缘由

法王曾亲口说：“东祉格和巴蚌这两个地方是对总的藏地圣教有利的殊胜要地，因此在这两处建立讲经院和禅修院非常重要！”之后，在东祉格建立了新龙县所有寺院共同的讲经院，在巴蚌建立了禅修院。

这次来新龙期间，法王说，朗朗神山里的东祉格和巴蚌这两个地方是非常关键的殊胜要地，对于全藏地的佛教有着极大的利益，因此，要在这两个地方分别建立闻思为主的讲经院和实修为主的闭关中心，这很重要！

之后，遵照法王的安排，在东祉格建立了一个新龙县前所未有的所有佛教寺院的总讲经院——东祉寺讲经院，以闻思显密经教为主，新龙县所有佛教寺院的僧人都可以到这里闻思修。讲经院建成后，法王先后安排了喇荣道场的上座格热大堪布、上座慈诚罗珠大堪布、上座丹增诺吾大堪布、上座旺钦大堪布、上座罗珠巴丹大堪布等多位大堪布去东祉寺传法。

与此同时，还在巴蚌地方建立了禅修院，安排当地一些闻思基础较好的僧人在这里闭关实修，并且定期共修普巴金刚仪轨。

3.建立地点　分二：（1）东祉格；（2）巴蚌

（1）东祉格　分二：1）莲师授记之要地；2）护法授记之要地

1）莲师授记之要地

如伏藏大师列绕朗巴所取伏藏《威猛九头授记·普显取舍》中“中央米粮仓，种播新龙中……”的授记所说般，往昔伏藏大师列绕朗巴在世时取出了一尊由法王赤松德赞所造、莲花生上师开光的具加持的释迦佛补处像，要以智慧萨埵的形式安置于新龙要地夏塘上层佛殿主要所依的心间，后来按照授记安放为嘎绒寺下层佛殿的主要所依。再者，伏藏大师列绕朗巴四十九岁时，为了总的圣教义利，就如何建造镇压夏塘的佛殿向第十三世佛王请示时，佛王尊者说：“以前布达拉宫有很多宁玛佛殿，后来蒙军摧毁宁玛圣教时，用铁钉和铁水封闭了许多宁玛佛殿的门，令其无法打开。其中一间佛殿中的全部所依都可以供养给你作为要地的主要所依，以此作为建造佛殿的顺缘。”之后，除了主要所依格热秋吉旺修所取的伏藏品一尊大的莲花生上师补处像之外，赠予了所有的身所依；并为建造佛殿提供了诸多条件，不仅赐给了政府的盖印公文，还承诺新龙办事处也会给予支持，之后善加作了修建，此等事迹有详细记载。

这一段讲的是嘎绒寺下层佛殿的殊胜性，而东祉格与嘎绒寺同处一座神山，就在嘎绒寺的上方不远处，因此也是极殊胜的要地。

嘎绒寺的下层佛殿是根据莲师的授记，为了镇压夏塘的非人鬼魔而修建的，修建过程中得到了第十三世怙主佛王尊者的大力支持；建成后，殿堂里面安放的都是从拉萨布达拉宫迎请来的极具加持力的三宝所依，因此，嘎绒寺的下层佛殿是不同于其他地方的殊胜要地。具体而言：

一、莲师授记

伏藏大师列绕朗巴曾取出伏藏法《威猛九头授记·普显取舍》，里面莲师授记说：“中央米粮仓，种播新龙中……”这两句运用了修辞学，隐晦地讲了一个未来授记。

字面意思是，需要从中心地带的粮仓中拿出珍贵的大米种子，播种到新龙县的中部。

实际意思是，授记里的“中央”，指代当时藏地佛法等的中心地区拉萨布达拉宫；“米”表示珍贵稀少，当时的藏地几乎没有大米，因此用来表示极为珍贵；“种”指代布达拉宫中的殊胜三宝所依；“播新龙中”，指需要将这些殊胜所依，安置在新龙县中部朗朗神山的山脚下寺院的佛殿里面。

二、吻合授记

（一）释迦补处伏藏像，置此殿作大所依

往昔伏藏大师列绕朗巴在世时，从四川省甘孜州巴塘县夏果岗热神山取出了一尊释迦佛补处像，同时还取出了莲师补处像等其他一些佛像。这尊释迦佛像是法王赤松德赞塑造并由莲师亲自开光的，因此极具加持。

按照伏藏授记，需要将这尊像安置在新龙的要地——夏塘上层佛殿也就是嘎绒寺佛殿的主要佛像的心间，安放的方式是以智慧萨埵的方式，也就是作为那尊佛像的心。后来，伏藏大师列绕朗巴就按照授记，在嘎绒寺的大殿下方专门修建了一间佛殿，名为“尊胜光明莲师如意殿”，将这尊释迦佛像安置其中，作为最主要、最根本的所依。

“夏塘”位于嘎绒寺的下方，是朗朗神山脚下一处平坦的草地，也是一处殊胜的要地。授记显示，有鬼魔等黑方非人住在此地兴风作

浪，为了镇压这些非人鬼魔，需要在它的上面建造寺院安放特殊的三宝所依等，这么做的话，对于总的藏地佛法兴盛有非常大的利益。后来，列绕朗巴大师就根据授记，在夏塘上方也就是嘎绒寺建造了尊胜光明莲师如意殿。如意殿位于嘎绒寺大殿的下方，比大殿面积稍小，里面摆满了殊胜的三宝所依，其中授记的那尊释迦佛补处像就放在最主要的所依佛像心间，此外还有许多从拉萨布达拉宫迎请来的殊胜三宝所依，这些都是第十三世怙主佛王亲自赐予的，下面会具体讲述。

由于夏塘是一个殊胜的要地，后来在那附近还修建了佛塔，但文革时期被摧毁了，宗教开放后法王安排修复了这座佛塔。

（二）布达拉宫古佛像，安置此殿悉充满

伏藏大师列绕朗巴四十九岁时来到嘎绒寺，准备建造镇压夏塘鬼魔的尊胜光明莲师如意殿。当时，列绕朗巴大师为了总的藏地乃至世界各地显密圣教的兴盛，特意写信给自己的法主第十三世怙主一切智智佛王土登嘉措，请示应如何建造。

佛王尊者回复说：“过去布达拉宫有好几个宁玛殿堂，后来第五世佛王时代，蒙古军队进藏摧毁宁玛派佛法，不但杀害了不少宁玛派的持教大士，而且让宁玛派的佛殿隐没不现。他们用铁钉钉在布达拉宫中宁玛派佛殿的铁门上，然后用融化的铁水浇铸在上面把门封死，让佛殿的门打不开。过了若干年后，所有殿堂的门又重新被打开了，里面的佛像都完好无损，所以，那些佛像都是很久以前具极大加持力的古老佛像。现在你要修建殿堂，我可以把其中一间宁玛佛殿里的所有所依佛像都送给你，安放在要地新修建的佛殿里，作为主要的所依，以此来为建造佛殿提供顺缘。”

之后，佛王尊者按照自己承诺的那样，将布达拉宫里一间宁玛佛

殿里的所有三宝所依都放在牲畜身上，从拉萨驮到了新龙。当时，布达拉宫那间佛殿里，就像擦擦殿里摆满了一层一层的擦擦像一样摆满了一层一层的佛像，有佛像、菩萨像、祖师像等，特别多，送到新龙县嘎绒寺新修建的佛殿时，整个经堂都摆满了。

当时，佛王考虑到拉萨地带也需要有极重要的所依佛像，因此有一尊主要的所依，也就是伏藏大师格热秋吉旺修所取的伏藏品——一尊大的莲师补处像没有给，这尊像是莲师亲自塑造开光、能代替自己的藏地二十五尊莲师补处像之一。此外，布达拉宫那间殿堂的佛像说明书中有记载“佛殿里有二十多尊小的莲师补处像……”虽然有几尊没有给，但相比于整个佛殿那么多的佛像来说，这几尊可以忽略不计，所以说是赐予了那间佛殿里“所有”的三宝所依。

再者，佛王尊者还为建造嘎绒寺的下层佛殿提供了很多便利条件，不但给予了拉萨政府批准建造佛殿的盖印公文，还承担了建造佛殿的工程款以及雇佣工人的工资等费用。并向列绕朗巴大师承诺说：“我这边（也就是中心地带的政府）已经同意建造佛殿，我跟新龙政府办事处也打好招呼了，你修建嘎绒寺下层佛殿时，他们也会给予具体的支持!”

后来，列绕朗巴大师按照佛王的心意，在嘎绒寺修建了一座有二十根柱子的大佛殿，即是现今的尊胜光明莲师如意殿。

这些在《列绕朗巴大师传》中有详细记载。

总之，从莲师的授记，以及列绕朗巴大师和怙主佛王的重视度来看，位于夏塘上方用来镇压非人的嘎绒寺下层佛殿——尊胜光明莲师如意殿极其殊胜！既然嘎绒寺是具殊胜缘起的殊胜要地，那么位于嘎绒寺上方不远处的列绕朗巴大师的住处东祉格，自然也是殊胜的要

地。

2）护法授记之要地

不仅如此，《列绕朗巴大师传》中记载，这一年列绕朗巴大师请乃琼护法神授记寂静处的道场修建地扎嘎和朗朗两处中哪个好时，结果是东祉格更好。

东祉格不但是镇压非人的要地，而且《列绕朗巴大师传》中记载：大师四十九岁这一年，在选择建道场的寂静处时，曾向乃琼护法神请求授记，看白玉县的扎嘎神山和新龙县雄龙西乡的朗朗神山这两个地方哪个更好。护法神降赐授记：“总的来说，朗朗地区比扎嘎地区好，朗朗神山的几个要地中，东祉格更好。”具体情形可参阅本传记第十章的相关内容。

这样就知道，东祉格是乃琼护法神为列绕朗巴大师授记的要地。

（2）巴蚌

同样，听前辈上师们说巴蚌也是一个殊胜要地。

同样地，巴蚌与东祉格一样也在朗朗神山上，听前辈上师们说那里也是一个殊胜要地，对全藏地的佛法兴盛有大利益。

4.殊胜必要

由此可知，法王此次发广大心在这两个关键要地建立讲修道场，有殊胜的缘起和必要。

从以上莲师授记、护法神授记以及前辈上师们的圣言中可以看出，朗朗神山的东祉格和巴蚌这两个地方是佛法兴盛的要地。因此，法王这次来到朗朗神山时，从广大利益的层面考虑，不是只为当地风调雨顺、人民吃饱穿暖，也不是只为嘎绒寺或新龙县的佛法兴盛，而是为了总的藏区乃至全世界这样广大的范围里佛法兴盛、众生得乐，

而在这两处关键的殊胜要地，分别建立了讲经院和禅修院，这一行为有着殊胜的缘起和必要。

（二）准许门措上师举行坐床仪式

之后，莅临甲日觉姆措嘉寺时，当地僧俗大众共同祈请法王：“依照新龙上师白玛邓灯的授记，您的外甥女至尊门措由五圆满而授权为措嘉寺教主的机缘成熟，到了该举行坐床典礼的时候了，祈请您开许！”法王开许后，举行了隆重的坐床仪式。

一、白玛邓灯所授记

新龙喇嘛益西多吉所写的《白玛邓灯传·善缘欢喜甘露云聚》第九章中讲到：

大成就者白玛邓灯尊者为了弘法利生而来到新龙甲日地区，组建了新的僧团，并且汇集僧众对该地基作了加持，将原先的名字“卡甲拉”改为“密咒大乐法洲寺”；还新修建了一座尼众寺院，取名为“措嘉寺”，并授记说：“未来将有益西措嘉空行母的真实化身来到此寺院，所以现在取名为措嘉寺。当这位化身来临时，雅砻江对岸吉特日山的山脚下会修一条大路，路上来来往往有许多商人，这所寺院的旁边会新建一条铁桥，桥对面如同繁星密布般，有很多汉式房屋。那时，益西措嘉空行母的化身会直接从这座桥上过来。空行母坐的法座上方有装饰着孔雀翎羽的伞盖，下面是狮子抬起的宝座。那时候，从道孚县灵雀寺往上，附近一带的觉姆们都将集中在这所寺院里。最开始有一百一十三位觉姆，逐渐会越来越多。觉姆中有修证很高的人，会出现很多大圆满虹身成就者。”

二、吻合授记请坐床

法王在朗朗神山期间，措嘉寺的住持觉姆桑吉措和僧值等几位觉

姆前来拜见法王，代表当地全体僧俗大众向法王祈请说：“您的外甥女至尊门措空行母无疑是新龙上师白玛邓灯尊者授记的措嘉寺教主，授记中提到的各方面因缘现在都成熟了，如今到了门措空行母举行坐床典礼的时候了，祈请您准许我们以五圆满的方式迎请门措空行母成为措嘉寺的圣教之主!”

三、法王开许与坐床

应当地僧俗大众的诚心祈请，法王以无漏智慧作了观察后予以了准许。之后，措嘉寺为至尊门措上师举行了隆重的坐床仪式。

至尊门措上师在措嘉寺坐床的情形，与白玛邓灯尊者的授记一模一样：上师头顶上方有孔雀翎装饰的伞盖，下方坐的是狮子抬起的法座，其余铁桥、城镇等的场景都完全符合授记中的描述，更加证实了至尊门措上师就是益西措嘉空行母的真实化身，在场的大众都对至尊上师生起了极大的信心。

从那以后，至尊门措上师被正式认证为益西措嘉佛母的真实化身，开启了广大的弘法利生事业之门。

四、初弘法具五圆满

至尊门措上师在措嘉寺坐床的当天，首次为当地的僧俗大众传法，当时圆具五种圆满：

（一）处圆满：大成就者白玛邓灯金刚句授记的措嘉寺；

（二）师圆满：益西措嘉空行母的转世——至尊门措上师；

（三）时圆满：释迦佛初转法轮的吉祥日藏历六月初四；

（四）法圆满：归摄了实修广大菩萨行全部要义的《佛子行三十七颂》等；

（五）众圆满：授记的一百一十三位觉姆为主的僧俗大众。

五、多次莅临传圣法

后来，至尊门措上师又多次莅临措嘉寺，为本寺的觉姆僧众传讲了许多圣法。包括《佛子行三十七颂》《四法宝鬘论》《菩提萨埵摩尼鬘》《大圆满前行引导文·普贤上师言教》《入菩萨行论》《入智者门论》，以上这些法各传讲了三遍；以及《定解宝灯论》《入中论释》《大幻变网总义·光明藏论》《除心之暗》《除无明之暗》《窍诀宝藏论》《大圆满心性休息》等。

在措嘉寺弘法的具体情形以及至尊门措上师的殊胜功德、具体行传等，可阅读丹增活佛仁波切撰著、索达吉大堪布译成中文的《门措空行母传·白莲花论》。

（三）饶益当地在家众

法王莅临新龙县城时，会见了四大机关的诸位领导，并为中学的学生们赐予了教导等。

在新龙期间，法王还来到了新龙县城，与党机关、人大机关、政府机关、政协机关这四大机关的领导们会面交谈。

之后，法王又来到了县城初中。由于在世间学校里不能讲很多带有宗教色彩的话题，所以，法王只为学生们作了顺应他们身份的一些教导。比如，教导他们如何孝顺父母、尊敬师长、遵守学生的本分认真学习；人品方面，要具足自信心、慈悲心以及拥有远大的理想，发愿做对社会有贡献的人，等等。

新龙的诸多事业善为圆满后，经过甘孜县返回了喇荣道场。

在新龙建立讲经院和禅修院等的诸多弘法利生事业圆满后，法王一行人离开了新龙县，途经甘孜县回到了色达县喇荣道场。

《真实光显如来圣教圣者法王如意宝广传·天鼓妙音》中“喇荣继续传圣法　复次前往新龙等”第十四章终。

思考题

1.土龙年，法王莅临新龙建立讲经院与禅修院的时机和缘由如何？

2.建院的两地是怎样的要地？

3.在两处要地建院的必要是什么？

4.法王准许门措上师在措嘉寺举行坐床仪式的前后经过如何？

5.法王此次饶益当地在家群众的情形如何？